

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الفرقان

مكية كلها في قول الجمهور . وقال ابن عباس وقتادة : إلا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة ، وهي : « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ » إلى قوله : « وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا » . وقال الضحاك : هي مدنية ، وفيها آيات مكية ؛ قوله : « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ » الآيات .

ومقصود هذه السورة ذكر موضع عظم القرآن ، وذكر مطاعن الكفار في النبوة والرد على مقالاتهم [وجها لانهم] ، من جعلتها قولهم : إن القرآن آفراه مجد ، وإنه ليس من عند الله .

قوله تعالى : تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴿١﴾ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ يَخْذُ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقْدَرُهُ تَقْدِيرًا ﴿٢﴾ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَوةً وَلَا نُشُورًا ﴿٣﴾ قوله تعالى : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ ﴾ « تَبَارَكَ » اختلف في معناه ؛ فقال الفراء :

هو في العربية و « تقدس » واحد ، وهما للعظمة . وقال الزجاج : « تَبَارَكَ » تفاعل من البركة . قال : ومعنى البركة الكثرة من كل ذي خير . وقيل : « تَبَارَكَ » تعالى . وقيل : تعالى عطاؤه ، أي زاد وكثر . وقيل : المعنى دام وثبت إنعامه . قال النحاس : وهذا أولاها في اللغة والأشتقاق ؛ من برك الشيء إذا ثبت ؛ ومنه برك الجمل والطير على الماء ، أي دام

وثبت . فأما القول الأول فخطأ ؛ لأن التقديس إنما هو من الطهارة وليس من ذا في شيء . قال الثعلبي : ويقال تبارك الله ، ولا يقال متبارك ولا مبارك ؛ لأنه ينتهي في أسمائه وصفاته إلى حيث ورد التوقيف . وقال الطريماح :

تَبَارَكَتْ لَا مُعْطٍ لشيءٍ مَنَعَتْهُ * وليس لما أُعْطِيَ ياربُّ مانع

وقال آخر :

* تَبَارَكَتْ مَا تَقْدِرُ يَقَعُ وَلَكَ الشُّكْرُ *

قلت : قد ذكر بعض العلماء في أسمائه الحسنی « المبارك » وذكرناه أيضا في كتابنا . فإن كان وقع اتفاق على أنه لا يقال فيسلم للإجماع ، وإن كان وقع فيه اختلاف فكثير من الأسماء اختلف في عدّه ؛ كالدهر وغيره . وقد نهينا على ذلك هنالك ، والحمد لله .

و « الفرقان » القرآن . وقيل : إنه اسم لكل مُتَزَلٍّ كما قال : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَرُونَ الْفُرْقَانَ » . وفي تسميته فرقانا وجهان : أحدهما — لأنه فرق بين الحق والباطل ، والمؤمن والكافر . الثاني — لأن فيه بيان ما شرع من حلال وحرام ؛ حكاة النقاش . (عَلَى عَبْدِهِ) يريد محمدا صلى الله عليه وسلم . (لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا) اسم « يَكُونُ » [فيها] مضمري يعود على « عَبْدِهِ » وهو أولى لأنه أقرب إليه . ويجوز أن يكون يعود على « الفرقان » . وقرأ عبد الله بن الزبير : « عَلَى عِبَادِهِ » . ويقال : أنذر إذا خوف ؛ وقد تقدم في أول « البقرة » . والنذير : المحذّر من الهلاك . الجوهري : والنذير المنذر ، والنذير الإنذار . والمراد بـ « الْعَالَمِينَ » هنا الإنس والجن ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد كان رسولا إليهما ، ونذيرا لهما ، وأنه خاتم الأنبياء ، ولم يكن غيره عام الرسل إلا نوح فإنه عمّ برسالته جميع الإنس بعد الطوفان ، لأنه بدأ به الخلق . قوله تعالى : (الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) عظم تعالى نفسه . (وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا) تزه سبحانه وتعالى نفسه عما قاله المشركون من أن الملائكة أولاد الله ؛ يعني بنات الله سبحانه وتعالى . وعما قالت اليهود : عزير ابن الله ؛ جلّ الله تعالى . وعما قالت النصارى : المسيح ابن الله ؛ تعالى الله عن ذلك . (وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ) كما قال عبدة الأوثان .

(وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ) لا كما قال المجوس والتَّوَيَّة : إن الشيطان أو الظلمة يخلق بعض الأشياء . ولا كما يقول من قال : للخالق قدرة الإيجاد . فالآية ردُّ على هؤلاء . (فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا) أى قدر كل شيء مما خلق بحكمته على ما أراد ، لاعتن سهوة وغفلة ، بل جرت المقادير على ما خلق الله إلى يوم القيامة وبعد القيامة ، فهو الخالق المَقْدَرُ^(١) ، فإياه فاعبدوه .

قوله تعالى : (وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً) ذكر ما صنع المشركون على جهة التعجيب في اتَّخَذَهُمُ الْآلِهَةَ ، مع ما أظهر من الدلالة على وحدانيته وقدرته . (لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا) يعنى الآلهة . (وَهُمْ يُخْلَقُونَ) لما اعتقد المشركون فيها أنها تضر وتنفع ، عبر عنها كما عبر عما يعقل . (وَلَا يَمْلِكُونَ لِأَنْفُسِهِمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا) أى لا دفع ضرر وجلب نفع ، فحذف المضاف . وقيل : لا يقدر أن يضروا أنفسهم أو ينفعوها بشيء ، ولا لن عبدهم ، لأنها جمادات . (وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا) أى لا يمتتون أحدا ، ولا يحيونه . والنشور : الإحياء بعد الموت ؛ أنشر الله الموتى فنشروا . وقد تقدّم . وقال الأعشى :

حتى يقول الناس مما رأوا * يا عجبا لليت الناسير

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا) وَقَالُوا اسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ أَكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْنَلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٦٠﴾ قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٦١﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا) يعنى مشرك قريش . وقال ابن عباس : القائل منهم ذلك الضر بن الحرث ؛ وكذا كل ما فى القرآن فيه ذكر الأساطير . قال محمد بن إسحق : وكانت مؤذيا للنبي صلى الله عليه وسلم . (إِنْ هَذَا) يعنى القرآن . (إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ) أى كذب آخلفه . (وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ) يعنى اليهود ؛ قاله مجاهد . وقال ابن عباس :

المراد بقوله « قَوْمٌ آخَرُونَ » أبو فكيهة مولى بني الحضرمي وعداس وجبر، وكان هؤلاء الثلاثة من أهل الكتاب . وقد مضى في « النحل » ذكرهم . (فَقَدْ جَاءُوا ظُلُمًا) أى بظلم . وقيل : المعنى فقد أتوا ظلمًا . (وَزُورًا . وَقَالُوا أَطِيرُ الْأَوَّلِينَ) قال الزجاج : واحد الأماطير أسطورة ؛ مثل أحدوثه وأحاديث . وقال غيره : أساطير جمع أسطار ؛ مثل أفعال وأقوال . (أَكْتَنَبْنَا) يعنى مجدًا . (فَهِيَ تُمَلَّى عَلَيْهِ) أى تلقى عليه وتقرأ . (بُكْرَةً وَأَصِيلًا) حتى تحفظ . و « تملى » أصله تُملَل ؛ فأبدلت اللام الأخيرة ياء من التضعيف : كقولهم . تقضى البازي ؛ وشبهه .

قوله تعالى : (قُلْ أَنزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى قل يا محمد أنزل هذا القرآن الذى يعلم السر ، فهو عالم الغيب ، فلا يحتاج إلى معلم . وذكر « السر » دون الجهر ؛ لأنه من علم السر فهو فى الجهر أعلم . ولو كان القرآن مأخودا من أهل الكتاب وغيرهم لما زاد عليها ، وقد جاء بفنون تخرج عنها ، فليس مأخود منها . وأيضًا ولو كان مأخودا من هؤلاء لتمكن المشركون منه أيضا كما تمكّن محمد صلى الله عليه وسلم ؛ فهلا عارضوه فبطل اعتراضهم من كل وجه . (إِنَّهُ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا) يريد غفورا لأوليائه رحيمًا بهم .

قوله تعالى : وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ بَذِيرًا ۖ أَذْهَبَ الْبَلَاءُ أَوْ يُرْسِلُ إِلَيْهِ كَنُزًّا أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴿٨﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ) .
فيه مستثان :

الأولى — قوله تعالى : « وَقَالُوا » ذكر شيئا آخر من مطاعنهم . والضمير « قَالُوا » لقريش ؛ وذلك أنهم كان لهم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلس مشهور ، وقد تقدم

في « سبحان » . ذكره ابن إسحق في السيرة وغيره . مضمته — أن سادتهم عتبة بن ربيعة وغيره اجتمعوا معه فقالوا : يا محمد ! إن كنت تحب الرئاسة وليناك علينا ، وإن كنت تحب المال جمعنا لك من أموالنا ؛ فلما أبى رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك رجعوا في باب الاحتجاج معه فقالوا : ما بالك وأنت رسول الله تأكل الطعام ، وتقف بالأسواق ! فعبروه بأكل الطعام ؛ لأنهم أرادوا أن يكون الرسول ملكا ، وعبروه بالمشي في الأسواق حين رأوا الأكامرة والقياصرة والملوك الجبارة يترفعون عن الأسواق ، وكان عليه السلام يخالطهم في أسواقهم ، ويأمرهم وينهاهم ؛ فقالوا : هذا يطلب أن يملك علينا ، فإله يخالف سيرة الملوك ؛ فأجابهم الله بقوله ، وأزل على نبيه : « وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ » فلا تغتم ولا تخزن ، لأنها شكاة ظاهر عنك عارها .

الثانية — دخول الأسواق مباح للتجارة وطلب المعاش . وكان عليه السلام يدخلها لحاجته ، ولتذكرة الخلق بأمر الله ودعوته ، ويعرض نفسه فيها على القبائل ، لعل الله أن يرجع بهم إلى الحق . وفي البخاري في صفته عليه السلام : « ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب في الأسواق » وقد تقدم في « الأعراف » (٢) . وذكر السوق مذكور في غير ما حديث ، ذكره أهل الصحيح . وتجارة الصحابة فيها معروفة ، وخاصة المهاجرين ؛ كما قال أبو هريرة : وإن إخواننا من المهاجرين كان يشغلهم الصَّفَقُ^(٣) بالأسواق ؛ خرجة البخاري . وسيأتي لهذه المسئلة زيادة بيان في هذه السورة إن شاء الله .

قوله تعالى : (لَوْلَا أَنْزَلْ إِلَيْنَا مَلَكٌ) أى هلا . (فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا) جواب الاستفهام . (أَوْ يُبْقَى) في موضع رفع ، والمعنى : أو هلا بلى (إِلَيْنَا كَثْرًا) (أَوْ) هلا (تَكُونُ لَهُ جَنَّةً يَأْكُلُ مِنْهَا) « يأكل » بالياء قرأ المدنيون وأبو عمرو وعاصم . وقرأ سائر الكوفيين بالنون ، والقراءتان حسنتان تؤذيان عن معنى ، وإن كانت القراءة بالياء أئين ؛ لأنه

(٢) راجع ج ٧ ص ٢٩٩ .

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٢٨ .

(٣) الصَّفَق : التبايع .

قد تقدّم ذكر النبي صلى الله عليه وسلم وحده فإن يعود الضمير عليه أيين ؛ ذكره النحاس .
 ﴿ وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ﴾ تقدّم في « سبحان » والقائل عبد الله
 ابن الزُّعْرَى فيما ذكره الماوردي .

قوله تعالى : أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَل فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ
 سَبِيلًا ﴿٩﴾ تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِّنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ
 تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ﴿١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَل ﴾ أى ضربوا لك هذه الأمثال ليتوصلوا
 إلى تكذيبك . ﴿ فَضَلُّوا ﴾ عن سبيل الحق وعن بلوغ ما أرادوا . ﴿ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴾
 إلى تصحيح ما قالوه فيك .

قوله تعالى : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِّنْ ذَلِكَ جَنَّاتٍ ﴾ شرط ومجازاة ،
 ولم يدغم « جَعَلَ لَكَ » لأن الكلمتين منفصلتان ، ويموز الإدغام لأجتماع المثلين . ﴿ وَيَجْعَلُ
 لَكَ ﴾ في موضع جزم عطفا على موضع « جعل » . ويموز أن يكون في موضع رفع مقطوعا
 من الأول . وكذلك قرأ أهل الشام . وروى عن عاصم أيضا : « وَيَجْعَلُ لَكَ » بالرفع ؛
 أى وسيجعل لك في الآخرة قصورا . قال مجاهد : كانت قريش ترى البيت من حجارة قصرا
 كأننا ما كان . والقصر في اللغة الحبس ، وسمى القصر قصرا لأن من فيه مقصور عن أن يوصل
 إليه . وقيل : العرب تسمى بيوت الطين القصر . وما يتخذ من الصوف والشعر البيت .
 حكاه الفُشَيْرِي . وروى سفيان عن حبيب بن أبي ثابت عن خَيْثَمَةَ قال : قيل للنبي صلى الله
 عليه وسلم : إن شئت أن نعطيك خزائن الدنيا ومفاتيحها ولم يعطَ ذلك من قبلك ولا يعطاه
 أحد بعدك ، وليس ذلك بناقصك في الآخرة شيئا ؛ وإن شئت جمعنا لك ذلك في الآخرة ؛
 فقال : « يجمع ذلك لي في الآخرة » فأنزل الله عز وجل : « تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا

مِنْ ذَلِكَ جَنَاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا ۝ . و يروى أن هذه الآية أنزلها
 رضوان خازن الجنان إلى النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وفي الخبر : إن رضوان لما نزل سلم على النبي
 صلى الله عليه وسلم ؛ ثم قال : يا محمد ! رب العزة يقرئك السلام ، وهذا سَفَطٌ ^(١) — فإذا سَفَطَ
 من نور يتلأأ — يقول لك ربك : هذه مفاتيح خزائن الدنيا ، مع أنه لا ينقص مالك في الآخرة
 مثل جناح بعوضة ؛ فنظر النبي صلى الله عليه وسلم إلى جبريل كالمستشير له ؛ فضرب جبريل
 بيده الأرض يشير أن تواضع ؛ فقال : ” يارضوان لا حاجة لي فيها الفقر أحب إلى وأن
 أكون عبدا صابرا شكورا “ . فقال رضوان : أصبت ! ^(٢) الله لك . وذكر الحديث .

قوله تعالى : بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا ^(١١)
 إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا وَزَفِيرًا ^(١٢) وَإِذَا أُلْقُوا
 مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّنِينَ دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا ^(١٣) لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ
 ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ^(١٤)

قوله تعالى : ﴿ بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ ﴾ يريد يوم القيامة . ﴿ وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ
 سَعِيرًا ﴾ يريد جهنم تنطلق عليهم . ﴿ إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴾ أى من مسيرة خمسمائة عام .
 ﴿ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا وَزَفِيرًا ﴾ قيل : المعنى إذا رأتهم جهنم سمعوا لها صوت التغيظ عليهم .
 وقيل : المعنى إذا رأتهم خزائنها سمعوا لهم تغيظا وزفيرا حرصا على عذابهم . والأول أصح ؛
 لما روى مرفوعا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ” من كذب على متعمدا فليتبوأ
 بين عيني جهنم مقعدا “ قيل : يا رسول الله ! ولها عينان ؟ قال : ” أما سمعتم الله عز وجل
 يقول : « إِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا وَزَفِيرًا » يخرج عنق من النار له عينان
 تبصران ولسان ينطق فيقول وكُلت بكل من جعل مع الله إلها آخر فلهو أبصر بهم من الطير
 بحسب السمسم فيلقطه “ في رواية ” فيخرج عنق من النار فيلقط الكفار لقط الطائر حب

(١) السَفَط : الذى يعنى فيه الطيب وما أشبهه من أدومات النساء . وقيل : كالبالوان . وفى ك : سوط .
 وهو تحريف . (٢) فى ك : ممالك . (٣) فى ك : أصاب الله لك .

السمسم“ ذكره رَزِين في كتابه، وصححه أَبُو العَرَبِي في قبسه، وقال: أَيْ تَفْصِلُهُمْ عَنِ الْخَلْقِ فِي الْمَعْرِفَةِ كَمَا يَفْصِلُ الطَّائِرُ حَبَّ السَّمْسَمِ مِنَ التَّرْبَةِ. وَخَرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «يُخْرَجُ عَنْقُ مِنَ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَهُ عَيْنَانِ تَبْصِرَانِ وَأُذنانِ تَسْمَعَانِ وَلِسَانٌ يَنْطَلِقُ يَقُولُ إِنِّي وَكَلْتُ ثَلَاثَ بَكلِ جَبَّارٍ عَنِيدٍ وَبَكلِ مَنْ دَعَا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَبِالْمُصَوِّرِينَ». وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ صَحِيحٌ. وَقَالَ الْكَلْبِيُّ: سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا كَتَغِيظِ بَنِي آدَمَ وَصَوْتًا كَصَوْتِ الْحِمَارِ. وَقِيلَ: فِيهِ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ، سَمِعُوا لَهَا زَفِيرًا وَعَلَمُوا لَهَا تَغِيظًا. وَقَالَ قُطْرُبٌ: التَّغِيظُ لَا يَسْمَعُ، وَلَكِنْ يَرَى، وَالْمَعْنَى: رَأَوْا لَهَا تَغِيظًا وَسَمِعُوا لَهَا زَفِيرًا، كَقَوْلِ الشَّاعِرِ:

وَرَأَيْتُ زَوْجَكَ فِي السَّوْعَى * مُتَقَلِّدًا سَيْفًا وَرُحًا

أَيْ وَحَامِلًا رُحًا. وَقِيلَ: «سَمِعُوا لَهَا» أَيْ فِيهَا؛ أَيْ سَمِعُوا فِيهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا لِلْعَذَابِ. كَمَا قَالَ تَعَالَى: «لَسْمٌ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهيقٌ»^(١) وَ«فِي وَاللَّامِ» يَتَقَارَبَانِ؛ يَقُولُ: أَفْعَلُ هَذَا فِي اللَّهِ وَهُوَ.

قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا مُقَرَّنِينَ﴾ قَالَ قَتَادَةُ: ذَكَرْنَا أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ كَانَ يَقُولُ: إِنْ جَهَنَّمَ تَضَيَّقَتْ عَلَى الْكَافِرِ كَتَضَيِّقِ الرَّجُلِ عَلَى الرَّحِمِ؛ ذَكَرَهُ أَبُو الْمُبَارَكِ فِي رِقَائِقِهِ. وَكَذَا قَالَ أَبُو عَبَّاسٍ، ذَكَرَهُ الثَّعْلَبِيُّ وَالْفُسَيْرِيُّ عَنْهُ، وَحَكَاهُ الْمَاسُورِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو. وَمَعْنَى «مُقَرَّنِينَ» مَكْتَفَيْنِ؛ قَالَهُ أَبُو صَالِحٍ. وَقِيلَ: مُصَفَّدَيْنِ قَدْ قُرِنَتْ أَيْدِيهِمْ إِلَى أَعْنَاقِهِمْ فِي الْأَغْلَالِ. وَقِيلَ: قُرِنُوا مَعَ الشَّيَاطِينِ؛ أَيْ قُرِنَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ إِلَى شَيْطَانِهِ؛ قَالَهُ يَحْيَى بْنُ سَلَامٍ. وَقَدْ مَضَى هَذَا فِي «إِبْرَاهِيمَ» وَقَالَ عَمْرٍو بْنُ كُلْثُومٍ:

فَأَبُوا بِالنَّهَابِ وَبِالسَّبَايَا * وَأَبْنَا بِالْمُلُوكِ مُقَرَّنِينَ^(٢)

﴿دَعُوا هُنَالِكَ ثُبُورًا﴾ أَيْ هَلَاكًا؛ قَالَهُ الضَّحَّاكُ. أَبُو عَبَّاسٍ: وَيَلَا. وَرَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: «أَوَّلُ مَنْ يَقُولُهُ لِإِبْلِيسَ ذَلِكَ أَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ يَكْمِي حِلَّةً مِنَ النَّارِ

(١) كَذَا فِي الْأَسْمُولِ وَمَعَا صَوَابٍ. وَفِي الْمَطْبُوعِ: الْوَرَى

(٢) رَاجِعْ ج ٩ ص ٩٤ و ٣٨٤.

(٣) الرَّجْعُ (بِالضَّمِّ): الْحَدِيدَةُ الَّتِي فِي أَسْفَلِ الرَّجْعِ.

(٤) الرَّوَايَةُ فِي الْبَيْتِ: «مُصَفَّدِينَ».

فتوضع على حاجبيه ويسحبها من خلفه وذريته من خلفه وهو يقول واشوراه . وانتصب على المصدر ، أى نبرنا ثبوراً ؛ قاله الزجاج . وقال غيره : هو مفعول به .

قوله تعالى : ﴿ لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا ﴾ فإن هلاككم أكثر من أن تدعوا مرة واحدة . وقال : ثبوراً لأنه مصدر يقع للقليل والكثير فلذلك لم يجمع ؛ وهو كقولك : ضربته ضرباً كثيراً ، وقعد قعوداً طويلاً . ونزلت الآيات في ابنِ خَطَل وأصحابه . قوله تعالى : قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ ۚ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءً وَمَصِيرًا ﴿١٥﴾ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ كَانَ عَلَى رَبِّكَ وَعْدًا مَسْئُولًا ﴿١٦﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ ﴾ . إن قيل : كيف قال « أَذَلِكَ خَيْرٌ » ولا خير في النار ؛ فالجواب أن سيبويه حكى عن العرب : الشقاء أحب إليك أم السعادة ، وقد علم أن السعادة أحب إليه . وقيل : ليس هو من باب أفعل منك ، وإنما هو كقولك : عنده خير . قال النحاس : وهذا قول حسن ؛ كما قال :^(١)

* فشر كما لخير كما الفداء *

قيل : إنما قال ذلك لأن الجنة والنار قد دخلتا في باب المنازل ؛ فقال ذلك لتفاوت ما بين المنزلتين . وقيل : هو مردود على قوله : « تَبَارَكَ الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ » الآية . وقيل : هو مردود على قوله : « أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنَزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا » . وقيل : إنما قال ذلك على معنى علمكم واعتقادكم أيها الكفار ؛ وذلك أنهم لما كانوا يعملون عمل أهل النار صاروا كأنهم يقولون إن في النار خيراً .

قوله تعالى : ﴿ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ ﴾ أى من النعيم . ﴿ خَالِدِينَ ﴾ كان على ربك وعداً مسئُولاً قال الكلبي : وعد الله المؤمنين الجنة جزاء على أعمالهم ، فسألوه ذلك الوعد فقالوا : « رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رِسَالِكَ » . وهو معنى قول ابن عباس . وقيل : إن الملائكة تسأل لهم

(١) هو حسان بن ثابت — رضى الله عنه — يمدح النبي صلى الله عليه وسلم ويهجو أبا سفيان ، وصدر البيت : * أتجهوه ولست له بكف . * (٢) راجع ج ٢ ص ٣١٧ .

الجنة ؛ دليله قوله تعالى : « رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ » الآية . وهذا قول محمد بن كعب القرظي . وقيل : معنى « وَعَدًا مَسْئُولًا » أى واجبا وإن لم يكن يسأل كالذين ؛ حكى عن العرب : لاعطينك ألفا . وقيل : « وَعَدًا مَسْئُولًا » يعنى أنه واجب لك فتسأله . وقال زيد بن أسلم : سألوا الله الجنة في الدنيا ورغبوا إليه بالدعاء ، فأجابهم في الآخرة إلى ما سألوا وأعطاهم ما طلبوا . وهذا يرجع إلى القول الأول .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ﴿١٧﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ مَتَّعْتَهُمْ وَعِيبَاءَهُمْ حَتَّى نَسُوا آلَ الذِّكْرِ وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا ﴿١٨﴾ فَقَدْ كَذَّبُكُمْ بِمَا تَقُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا وَلَا نَصْرًا وَمَنْ يَظْلِمِ مِنْكُمْ نَذِقْهُ عَذَابًا كَبِيرًا ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ) قرأ ابن محيصن وحيد وابن كثير وحفص ويعقوب وأبو عمرو في رواية الدوري : « يحشرهم » بالياء . وأختره أبو عبيد وأبو حاتم لقوله في أول الكلام : « كَانَ عَلَى رَبِّكَ » وفي آخره « أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ » . الباقون بالنون على التعظيم . (وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) من الملائكة والإنس والجن والمسيح وعزير ؛ قاله مجاهد وابن جريج . الضحاك وعكرمة : الأصنام . (فَيَقُولُ) قراءة العامة بالياء وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم . وقرأ ابن عامر وأبو حيوة بالنون على التعظيم . (أَأَنْتُمْ أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ) وهذا استفهام توبيخ للكفار . (قَالُوا سُبْحَانَكَ) أى قال المعبودون من دون الله سبحانه ؛ أى تنزيها لك (مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ) . فإن قيل : فإن كانت الأصنام التي تعبد تحشر فكيف تنطق وهى جماد ؟ قيل له . ينطقها الله تعالى يوم القيامة كما ينطق الأيدي والأرجل . وقرأ الحسن وأبو جعفر : « أَنْ نَتَّخِذَ » بضم النون وفتح الحاء على الفعل المجهول . وقد تكلم في هذه القراءة النحويون ؛ فقال أبو عمرو بن العلاء وعيسى بن عمر :

لا يجوز «تُخَذَ» . وقال أبو عمرو : لو كانت «تُخَذَ» لحذفت «من» الثانية فقلت : أن تُخَذَ من دونك أولياء . كذلك قال أبو عبيدة ، لا يجوز «تُخَذَ» لأن الله تعالى ذكر «من» مرتين ، ولو كان كما قرأ لقال : أن تُخَذَ من دونك أولياء . وقيل : إن «من» الثانية صلة قال النحاس : ومثل أبي عمرو على جلالة وعلمه يستحسن ما قال ؛ لأنه جاء بيينة . وشرح ما قال أنه يقال : ما آتخذت رجلا وليا ؛ فيجوز أن يقع هذا للواحد بعينه ؛ ثم يقال : ما آتخذت من رجل وليا فيكون نفيا عاما ، وقولك «وليا» تابع لما قبله فلا يجوز أن تدخل فيه «من» لأنه لا فائدة في ذلك . (وَلَكِنْ مَتَّعْتُهُمْ وَأَبَاءَهُمْ) أى في الدنيا بالصحة والغنى وطول العمر بعد موت الرسل صلوات الله عليهم . (حَتَّى نَسُوا الذِّكْرَ) أى تركوا ذكرك فأشركوا بك بطرا وجهلا فعبدونا من غير أن أمرناهم بذلك . وفي الذكر قولان : أحدهما - القرآن المنزل على الرسل ؛ تركوا العمل به ؛ قاله ابن زيد . الثانى - الشكر على الإحسان إليهم والإنعام عليهم . إنهم (كَانُوا قَوْمًا بُورًا) أى هلكى ؛ قاله ابن عباس . مأخوذ من البوار وهو الهلاك . وقال أبو الدرداء رضى الله عنه وقد أشرف على أهل حصص : يا أهل حصص ! هلم إلى أخ لكم ناصح ، فلما اجتمعوا حوله قال : ما لكم لا تستحون ! تبسئون ما لا تسكنون ، وتجمعون ما لا تأكلون ، وتأملون ما لا تدركون ، إن من كان قبلكم بنوا مشيدا^(١) وجمعوا عبيدا ، وأملوا بعيدا ، فأصبح جمعهم بورا ، وآمالهم غرورا ، ومساكنهم قبورا . فقولوه : «بُورًا» أى هلكى . وفى خبر آخر : فأصبحت منازلهم بورا ؛ أى خالية لاشئ فيها . وقال الحسن : «بُورًا» لا خير فيهم . مأخوذ من بوار الأرض ، وهو تعطيلها من الزرع فلا يكون فيها خير . وقال شهر بن حوشب : البوار الفساد والكساد ؛ مأخوذ من قولهم : بارت السلعة إذا كسدت كساد الفاسد ؛ ومنه الحديث " نعوذ بالله من بوار الأيِّم " . وهو أسم مصدر كالأزور يستوى فيه الواحد والاثنان والجمع والمذكر والمؤنث . قال ابن الزبيرى :

يارسول المليك إن لسانى • راتيق ما فتقت إذ أنا بُورُ

إذ أبارى الشيطان فى سنن الف • جى ومن مآل ميله مئبورُ

(١) فى ك : شديدا . والمعنى : نوبا . بحقه .

وقال بعضهم : الواحد باثروالجمع بور . كما يقال : عائذ وعوذ، وهائد وهود . وقيل : « بُورًا » عمياً عن الحق .

قوله تعالى : (فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ) أى يقول الله تعالى عند تبرى المعبودين : « فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ بِمَا تَقُولُونَ » أى فى قولكم انهم آلهة . (فَمَا يَسْتَطِيعُونَ) يعنى الآلهة صرف العذاب عنكم ولا نصركم . وقيل : فما يستطيع هؤلاء الكفار لما كذبهم المعبودون (صِرَافًا) للمذاب (وَلَا نَصْرًا) من الله . وقال ابن زيد : المعنى فقد كذبكم أيها المؤمنون هؤلاء الكفار بما جاء به محمد؛ وعلى هذا فعنى « بِمَا تَقُولُونَ » بما تقولون من الحق . وقال أبو عبيد : المعنى ؛ فيما تقولون فما يستطيعون لكم صرفاً عن الحق الذى هداكم الله إليه ، ولا نصراً لأنفسهم مما ينزل بهم من العذاب بتكذيبهم إياكم . وقراءة العامة « بِمَا تَقُولُونَ » بالناء على الخطاب . وقد بينا معناه . وحكى الفراء أنه يقرأ : « فَقَدْ كَذَّبُوكُمْ » مخففاً ، « بِمَا يَقُولُونَ » . وكذا قرأ مجاهد والبرى بالياء ، ويكون معنى « يَقُولُونَ » بقولهم . وقرأ أبو حيوه : « بِمَا يَقُولُونَ » بياء « فَمَا يَسْتَطِيعُونَ » بناء على الخطاب لمتخذي الشركاء . ومن قرأ بالياء فالمعنى : فما يستطيع الشركاء . (وَمَنْ يَظْلِمِ مِنْكُمْ) قال ابن عباس : من يشرك منكم ثم مات عليه . (نُدْفَهُ) أى فى الآخرة . (عَذَابًا كَبِيرًا) أى شديداً ؛ كقوله تعالى : « وَلَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا » (١) أى شديداً . قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴿٢٠﴾

فيه تسع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ) نزلت جواباً للمشركين حيث قالوا : « مَا لِي هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ » . وقال ابن عباس : لما غير المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفاقة وقالوا : « مَا لِي هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ »

الآية حزن النبي صلى الله عليه وسلم لذلك فترلت تعزية له ؛ فقال جبريل عليه السلام : السلام عليك يا رسول الله ! الله ربك يقرئك السلام ويقول لك : « وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ » أى يتنفعون المعاش في الدنيا .

الثانية - قوله تعالى : (إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ) إذا دخلت اللام لم يكن فى «إن» إلا الكسر ، ولو لم تكن اللام ما جاز أيضا إلا الكسر ؛ لأنها مستأنفة . هذا قول جميع النحويين . قال النحاس : إلا أن على بن سليمان حكى لنا عن محمد بن يزيد قال : يجوز فى «إن» هذه الفتح وإن كان بعدها اللام ؛ وأحسبه وهما منه . قال أبو إسحق الزجاج : وفى الكلام حذف ؛ والمعنى وما أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ رسلا إلا أنهم لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ ، ثم حذف رسلا ، لأن فى قوله : « مِنَ الْمُرْسَلِينَ » ما يدل عليه . فالموصوف محذوف عند الزجاج . ولا يجوز عنده حذف الموصول وتبقيّة الصلة كما قال الفراء . قال الفراء : والمحذوف « من » والمعنى إلا منَ منهم لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ . وشبهه بقوله : « وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ » ، وقوله : « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا »^(١) أى ما منكم إلا من هو واردها . وهذا قول الكسائى أيضا . وتقول العرب : ما بعثت إليك من الناس إلا منَ إنه ليطيعك . فقولك : إنه ليطيعك صلة من . قال الزجاج : هذا خطأ ؛ لأن من موصولة فلا يجوز حذفها . وقال أهل المعانى : المعنى ؛ وما أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ من المرسلين إلا قيلَ لهم لَيَأْكُلُونَ ؛ دليله قوله تعالى : « مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدْ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ »^(٢) . وقال ابن الأنبارى : كسرت «إنهم» بعد «إلا» للاستئناف بإضمار واو . أى إلا وإنهم . وذهبت فرقة إلى أن قوله : « لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ » كناية عن الحدث .

قلت : وهذا بلغ فى معناه ، ومثله « مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَأَنَّا بِاَلْكَانِ الطَّعَامِ »^(٣) . (وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ) قرأ الجمهور «يَمْشُونَ» بفتح الياء وسكون الميم وتخفيف الشين . وقرأ على وآبن عوف وآبن مسعود بضم الياء وفتح الميم وشد الشين المفتوحة ، بمعنى يُدْعَوْنَ إلى المشى ويحملون عليه . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمى بضم الياء وفتح الميم وضم الشين المشددة ، وهى بمعنى يَمْشُونَ ؛ قال الشاعر :

(٢) راجع ج ١٥ ص ١٣٧ و ٣٦٦ .

(٣) راجع ج ١١ ص ١٣٥ .

(٤) راجع ج ٦ ص ٢٥٠ .

(١) فى ك - يعطيك ، يعطيك صله

وَمَثَىٰ بِأَعْطَانِ الْمَبَآءِ وَأَبْتَنَىٰ * قَلَائِصَ مِنْهَا صِعْبَةً وَرَكُوبًا^(١)

وقال كعب بن زهير :

منه تظلل سِباعُ الحَوْضِ ضَامِرَةٌ * وَلَا تُثْمَتِي بَوَادِيهِ الْأَرَاغِيلُ^(٢)

بمعنى تُمَتِّئِي .

الثالثة — هذه الآية أصل في تناول الأسباب وطلب المعاش بالتجارة والصناعة وغير ذلك . وقد مضى هذا المعنى في غير موضع ، لكنا نذكر هنا من ذلك ما يكفي فنقول : قال لى بعض مشايخ هذا الزمان في كلام جرى : إن الأنبياء عليهم السلام إنما بعثوا ليسنوا الأسباب للضعفاء ؛ فقلت مجيبا له : هذا قول لا يصدر إلا من الجهال والأغبياء ، والرعاى السفهاء ، أو من طاعن فى الكتاب والسنة العليا ؛ وقد أخبر الله تعالى فى كتابه عن أصفياه ورسله وأنبياه بالأسباب والاحتراف فقال وقوله الحق : «وَعَلَّمْنَاهُ صَنِعةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ» . وقال : «وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ» قال العلماء : أى يتجرون ويتحرفون . وقال عليه الصلاة والسلام : «جُعِلَ رِزْقِي تَحْتَ ظِلِّ رُحْمِي» وقال تعالى «فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا»^(٣) وكان الصحابة رضى الله عنهم يتجرون ويتحرفون وفى أموالهم يعملون ، ومن خالفهم من الكفار يقاتلون ؛ أترامهم ضعفاء ! بل هم كانوا والله الأقوياء ، وبهم خلف الصالح أقتدى ، وطريقهم فيه الهدى والاهتداء . قال : إنما تناولوها لأنهم أئمة الاقتداء ، فتناولوها مباشرة فى حق الضعفاء ، فأما فى حق أنفسهم فلا ؛ وبين ذلك أصحاب الصفة .

قلت : لو كان ذلك لوجب عليهم وعلى الرسول معهم البيان ؛ كما ثبت فى القرآن «وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ تُبَيِّنُ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ»^(٤) وقال : «إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ» الآية . وهذا من البينات والهدى . وأما أصحاب الصفة فإنهم كانوا ضيف الإسلام

(١) فى روح المعانى : «ذلوق» بدل «ركوب» . (٢) الجو : البر الواسع . وضامرة : ساكنة ،

وكل ساكن فهو ضامر . والأراجيل : جمع أرجال كأنهم جمع أنعام . وأرجال جمع رجل . يصف الشاعر أسداً بأن الأسود والرجال تحافه ، فالأسود ساكنة من هيئته والرجال متنفعة عن المشى بواديه .

(٣) راجع - ١١ ص ٣٢٠ . (٤) راجع ج ٨ ص ١٥ . (٥) راجع ج ١٠ ص ١٠٠ .

(٦) رجع - ٣ ص ١٨٤ .

عند ضيق الحال، فكان عليه السلام إذا أنته صدقة خصهم بها، وإذا أنته هدية أكلها معهم، وكانوا مع هذا يحتطبون ويسوقون الماء إلى أبيات رسول الله صلى الله عليه وسلم. كذا وصفهم البخاري وغيره. ثم لما أفتتح الله عليهم البلاد ومهد لهم المهاد تأمروا، وبالأَسباب أمروا. ثم إن هذا القول يدل على ضعف النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه؛ لأنهم أيدوا بالملائكة وثبتوا بهم، فلو كانوا أقوياء ما احتاجوا إلى تأييد الملائكة وتأيدهم إذ ذلك سبب من أسباب النصر؛ نعوذ بالله من قول وإطلاق يؤول إلى هذا، بل القول بالأسباب والوسائط سنة الله وسنة رسوله، وهو الحق المبين، والطريق المستقيم الذي أنعم الله عليه إجماع المسلمين؛ وإلا كان يكون قوله الحق: «وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ» - الآية - مقصوراً على الضعفاء، وجميع الخطابات كذلك.

وفي التنزيل حيث خاطب موسى الكليم «اضْرِبْ يَمْعَاكَ الْبَحْرُ» وقد كان قادراً على فلق البحر دون ضرب عصا. وكذلك مريم عليها السلام «وَهَزِي إِلَيْكَ النَّخْلَةَ» وقد كان قادراً على سقوط الرطب دون هز ولا تعب؛ ومع هذا كله فلا ننكر أن يكون رجل يلطّف به ويعان، أو تجاب دعوته، أو يكرم بكرامة في خاصة نفسه أو لأجل غيره، ولا تهذ لذلك القواعد الكلية والأمور الجميلة. هيئات هيئات! لا يقال فقد قال الله تعالى: «وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ»^(٥) فإننا نقول: صدق الله العظيم، وصدق رسوله الكريم، وأن الرزق هنا المطر بإجماع أهل التأويل؛ بدليل؛ قوله: «وَيُنَزَّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا» وقال: «وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَانْبَتْنَا بِهِ جَبَاتٍ وَحَبَّ الْحَبْصِ»^(٦) ولم يشاهد ينزل من السماء على الخلق أطباق الخبز ولا جفان اللحم، بل الأسباب أصل في وجود ذلك؛ وهو معنى قوله عليه السلام: «أطلبوا الرزق في خبايا الأرض» أي بالحرث والحفر والغرس. وقد يسمى الشيء بما يؤول إليه، وسمى المطر رزقاً لأنه عنه يكون الرزق، وذلك مشهور في كلام العرب. وقال عليه السلام: «لأن يأخذ أحدكم حبله فيحتطب على ظهره خير له من أن يسأل أحداً أعطاه أو منعه» وهذا فيما خرج من غير تعب من الحشيش والحطب. ولو قدّر رجل بالجبال منقطعاً عن الناس لما كان له بدٌّ من الخروج إلى ما تخرجه الآكام وظهور الأعلام حتى يتناول من ذلك ما يعيش

(١) في: يستقون. (٢) راجع به ٨ ص ٣٥. (٣) راجع ص ١٠٠ من هذا الجزء بعد.

(٤) راجع به ١١ ص ٩٤. (٥) راجع به ١٥ ص ٢٩٨. (٦) راجع به ١٧ ص ٦.

به ؛ وهو معنى قوله عليه السلام : " لو أنكم كنتم توكلون على الله حق توكله لرزقكم كما تزق الطير تغدو بخاصا وتروح بطانا " فغدوها ورواحها سبب ؛ فالعجب العجب ممن يدعى التجريد والتوكل على التحقيق ، ويقعد على ثنيات الطريق ، ويدع الطريق المستقيم ، والمنهج الواضح القويم . ثبت في البخارى عن ابن عباس قال : كان أهل اليمن يحجون ولا يتزودون ويقولون نحن المتوكلون ، فإذا قدموا سألو الناس ؛ فأنزل الله تعالى « وَتَزَوَّدُوا » . ولم ينقل عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضوان الله عليهم أنهم خرجوا إلى أسفارهم بغير زاد ، وكانوا المتوكلين حقا . والتوكل اعتماد القلب على الرب في أن يُلِمَّ شعثه ويجمع عليه أَرَبَهُ ؛ ثم يتناول الأسباب مجرد الأمر . وهذا هو الحق . سأل رجل الإمام أحمد بن حنبل فقال : إني أريد الحج على قدم التوكل . فقال : أخرج وحدك ؛ فقال : لا ، إلا مع الناس . فقال له : أنت إذن متكل على أجرتهم . وقد أتينا على هذا في كتاب « قمع الحرص بالزهد والقناعة وردّ ذل السؤال بالكسب والصناعة » .

الرابعة - خرج مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " أحب البلاد إلى الله مساجدها وأبغض البلاد إلى الله أسواقها " . وخرج البرّاء عن سلمان الفارسي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تكونن إن أستطعت أول من يدخل السوق ولا آخر من يخرج منها فإنها معركة الشيطان وبها ينصب رايته " . أخرجه أبو بكر البرقاني مستندا عن أبي محمد عبد الغني بن سعيد الحافظ - من رواية عاصم - عن أبي عثمان النهدي عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تكن أول من يدخل السوق ولا آخر من يخرج منها فبها باض الشيطان وفترخ " . ففي هذه الأحاديث ما يدل على كراهة دخول الأسواق ، لا سيما في هذه الأزمان التي يحالط فيها الرجال النسوان . وهكذا قال علماؤنا لما كثرت الباطل في الأسواق وظهرت فيها المناكر : كره دخولها لأرباب الفضل والمقتدى بهم في الدين تنزيها لهم عن البقاع التي يُعصى الله فيها . لحق على من آبتلاه الله بالسوق أن يحظر بباله أنه قد دخل محل الشيطان ومحل جنوده ، وأنه إن أقام هناك هلك ، ومن كانت هذه حاله آقتصر منه على قدر ضرورته ، وتحرز من سوء عاقبته وبلبته .

(١) راجع ج ٢ ص ٤١١ . (٢) كذا في ك وهو الصواب وفي أ وب وى : بالكسب والثغافة .

الخامسة - تشبيه النبي صلى الله عليه وسلم السوق بالمعركة تشبيه حسن ؛ وذلك أن المعركة موضع القتال ، سمي بذلك لتشارك الأبطال فيه ، ومصارعة بعضهم بعضا . فشبّه السوق وفعل الشيطان بها ونيله منهم مما يحملهم من المكر والخديعة ، والتساهل في البيوع الفاسدة والكذب والإيمان الكاذبة ، واختلاط الأصوات وغير ذلك بمعركة الحرب ومن يصرع فيها .

السادسة - قال ابن العربي : أما أكل الطعام فضرورة الخلق لا عار ولا ذك فيهِ ، وأما الأسواق فسمعت مشيخة أهل العلم يقولون : لا يدخل إلا سوق الكتب والسلاح ، وعندى أنه يدخل كل سوق للحاجة إليه ولا يأكل فيها ؛ لأن ذلك إسقاط للروء وهدم للخشمة ؛ ومن الأحاديث الموضوعة ^(١) "الأكل في السوق دناءة" .

قلت : ما ذكرته مشيخة أهل العلم فتعما هو ؛ فإن ذلك خالٍ عن النظر إلى النسوان ومخالطتهن ؛ إذ ليس بذلك من حاجتهن . وأما غيرهما من الأسواق فمشحونة منهن ، وقلة الحياء قد غلبت عليهن ، حتى ترى المرأة في القيساريات وغيرهن قاعدة متبرجة بزيتها ، وهذا من المنكر الفاشي في زماننا هذا . نعوذ بالله من سخطه .

السابعة - خرج أبو داود الطيالسي في مسنده حدثنا حماد بن زيد قال حدثنا عمرو ابن دينار قهرمان آل الزبير عن سالم عن أبيه عن عمر بن الخطاب قال : "من دخل سوقا من هذه الأسواق فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة ومحاه عنه ألف ألف سيئة وبني له قصرا في الجنة" خرجه الترمذي أيضا وزاد بعد "ومحاه عنه ألف ألف سيئة" : "ورفع له ألف ألف درجة وبني له بيتا في الجنة" . وقال : هذا حديث غريب . قال ابن العربي : وهذا إذا لم يقصد في تلك البقعة سواه ليعمرها بالطاعة إذ عُمرت بالمعصية ، وليحلبها بالذكور إذ عطلت بالغفلة ، وليعلم الجهلة ويذكر الناسين .

(١) الدرك (يسكن ويحرك) : التبعة . (٢) الحديث رواه الطبراني عن أبي أمامة والخطيب عن أبي هريرة وضعفه السيوطي . (٣) القهرمان : هو كالحازن والوكيل الحافظ لما تحت يده والقائم بأمر الرجل ، بلفظ الفرس . (٤) سواء : أي سوى الله تعالى .

الثامنة - قوله تعالى : (وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ) أى إن الدينار دار بلاء وأمتحان ، فأراد سبحانه أن يجعل بعض العبيد فتنة لبعض على العموم في جميع الناس مؤمن وكافر ، فالصحيح فتنة للريض ، والغنى فتنة للفقير ، والفقير الصابر فتنة للغنى . ومعنى هذا أن كل واحد مختبر بصاحبه ؛ فالغنى ممتحن بالفقير ، عليه أن يواسيه ولا يسخر منه . والفقير ممتحن بالغنى ، عليه ألا يحسده ولا يأخذ منه إلا ما أعطاه ، وأن يصبر كل واحد منهما على الحق ؛ كما قال الضحاك في معنى « أَتَصْبِرُونَ » : أى على الحق . وأصحاب البلايا يقولون : لم نعلم نفاق ؟ والأعمى يقول : لم نأجل كالبصير ؟ وهكذا صاحب كل آفة . والرسول المخصوص بكرامة النبوة فتنة لأشراف الناس من الكفار في عصره . وكذلك العلماء وحكام العدل . ألا ترى إلى قولهم : « لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْفَرِثِيِّينَ عَظِيمٌ » . فالفتنة أن يحسد المبتل المعافى ، ويحققر المعافى المبتل . والصبر : أن يحبس كلاهما نفسه ، هذا عن البطور ، وذلك عن الضجر . « أَتَصْبِرُونَ » محذوف الجواب ، يعنى أم لا تصبرون . فيقتضى جوابا كما قاله المزني ، وقد أخرجته الفاقة فرأى خصيا في مراكب ومناكب ، فخطر بباله شيء ، فسمع من يقرأ الآية : « أَتَصْبِرُونَ » فقال : بلى ربنا ! نصبر ونحسب . وقد تلا ابن القاسم صاحب مالك هذه الآية حين رأى أشهب بن عبد العزيز في مملكته عابرا عليه ، ثم أجاب نفسه بقوله : سنصبر . وعن أبي الدرداء أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : « ويل للعالم من الجاهل وويل للجاهل من العالم وويل للمالك من المملوك وويل للمملوك من المالك وويل للشديد من الضعيف وويل للضعيف من الشديد وويل للسلطان من الرعية وويل للرعية من السلطان وبعضهم لبعض فتنة وهو قوله : « وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ » ” أسنده الثعلبي فتمده الله برحمته . وقال مقاتل : نزلت في أبي جهل ابن هشام والوليد بن المغيرة والعاص بن وائل ، وعقبة بن أبي معيط وعُتْبة بن ربيعة والنضر ابن الحرث حين رأوا أبا ذر وعبد الله بن مسعود ، وعمارا وبلاا وصهيبا وعامر بن فهيرة ، وسالم مولى أبي حذيفة ومهجع مولى عمر بن الخطاب وجبرا مولى الحضرمي ، ودريهم ، فقالوا على سبيل الاستهزاء : أنسلم فنكون مثل هؤلاء ؟ فأنزل الله تعالى يخاطب هؤلاء

المؤمنين : « أَتَصْبِرُونَ » على ما ترون من هذه الحال الشديدة والفقر؛ فالتوقيف بـ « أَتَصْبِرُونَ » خاص للمؤمنين المحقين^(١) من أمة محمد صلى الله عليه وسلم . كأنه جعل إهمال الكفار والتوسعة عليهم فتنه للمؤمنين ، أى اختباراً لهم . ولما صبر المسامون أنزل الله فيهم : « إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا »^(٢) .

التاسعة — قوله تعالى : (وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا) أى بكل أمرئ وبمن يصر أو يمزع ، ومن يؤمن ومن لا يؤمن ، ومن أدى ما عليه من الحق ومن لا يؤدى . وقيل : « أَتَصْبِرُونَ » أى أصبروا . مثل « فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ »^(٣) أى انتهوا ؛ فهو أمر للنبي صلى الله عليه وسلم بالصبر . قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَائِكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًا كَبِيرًا^(٤) يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَأِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَحْجُورًا^(٥) قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا) يريد لا يخافون البعث ولقاء الله ، أى لا يؤمنون بذلك . قال :

إِذَا لَسَعَتْهُ الْحُلُ لَمْ يَرْجُ لَسَعَهَا * وَخَالَفَهَا فِي بَيْتِ نُوبٍ عَوَامِلُ^(٦)

وقيل : « لَا يَرْجُونَ » لا يبالون . قال :

لِعَمْرِكَ مَا أَرْجُو إِذَا كُنْتُ مُسْلِمًا * عَلَى أَيْ جَنْبٍ كَانَ فِي اللَّهِ مَضْرَعِي^(٧)

أبن شجرة : لا ياملون ؛ قال :

أَرْجُو أُمَّةً قَتَلْتُ حَسْبَنَا * شَفَاعَةَ جَدِّهِ يَوْمَ الْحِسَابِ

(لَوْلَا أُنْزِلَ) أى هلا أنزل . (عَلَيْنَا الْمَلَأِكَةُ) فيخبروا أن محمداً صادق . (أَوْ نَرَى رَبَّنَا) عياناً فيخبرنا برسالاته . نظيره قوله تعالى : « وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ

(١) وفقك : الحقيقين : أى أهل الكرامة . في ب : المحققين (٢) راجع ج ١٢ ص ١٥٥ .

(٣) راجع ج ٦ ص ٢٨٥ فابعد . (٤) البيت لأبي ذؤيب وتقدم شرحه في ج ٨ ص ٣١١ .

(٥) البيت من قصيدة خليل بن عدى قالها حين بلغه أن الكفار قد اجتمعوا له .

يَبُوءًا « إلى قوله : « أَوْ تَأْتِي بِلَهُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قِيْلًا » . قال الله تعالى : ﴿ لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا ﴾ حيث سألو الله الشطط ؛ لأن الملائكة لا ترى إلا عند الموت أو عند نزول العذاب ، والله تعالى لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار ، فلا عين تراه . وقال مقاتل : « عَتَوْا » علوا في الأرض . والعتو : أشد الكفر وأخش الظلم . وإذا لم يكتفوا بالمعجزات وهذا القرآن فكيف يكتفون بالملائكة ؟ وهم لا يميزون بينهم وبين الشياطين ، ولا بد لهم من معجزة يقيمها من يدعى أنه ملك ، وليس للقوم طلب معجزة بعد أن شاهدوا معجزة ، وأن ﴿ يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ ﴾ يريد أن الملائكة لا يراها أحد إلا عند الموت : فتبشر المؤمنين بالجنة ، وتضرب المشركين والكفار بقامع الحديد حتى تخرج أنفسهم . ﴿ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَحْجُورًا ﴾ يريد تقول الملائكة حراما محرما أن يدخل الجنة إلا من قال لا إله إلا الله ، وأقام شرائعها ؛ عن ابن عباس وغيره . وقيل : إن ذلك يوم القيامة ؛ قاله مجاهد وعطية العوفي . قال عطية : إذا كان يوم القيامة تلقى المؤمن بالبشرى : فإذا رأى ذلك الكافر تمناه فلم يره من الملائكة . وأنصب « يَوْمَ يَرَوْنَ » بتقدير لا بشرى للجرمين يوم يرون الملائكة . « يَوْمَئِذٍ » تأكيد لـ « يَوْمَ يَرَوْنَ » . قال النحاس : لا يجوز أن يكون « يَوْمَ يَرَوْنَ » منصوبا بـ « بُشْرَى » لأن ما في حيز النفي لا يعمل فيما قبله ، ولكن فيه تقدير أن يكون المعنى يمنعون البشارة يوم يرون الملائكة ؛ ودل على هذا الحذف ما بعده . ويجوز أن يكون التقدير : لا بشرى تكون يوم يرون الملائكة ، و « يَوْمَئِذٍ » مؤكدة . ويجوز أن يكون المعنى : آذ كر يوم يرون الملائكة : ثم ابتدأ فقال : « لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حَجْرًا مَحْجُورًا » أى وتقول الملائكة حراما محترما أن تكون لهم البشرى إلا للؤمنين . قال الشاعر :

أَلَا أَصْبَحَتْ أَسْمَاءُ حَجْرًا مُحْرَمًا • وَأَصْبَحْتُ مِنْ أَذَى حُمُوتِهَا حَمًا ^(٢)

أراد ألا أصبحت أسماء حراما محرما .

(١) راجع ج ١٠ ص ٣٢٨ فايده .

(٢) قاله رجل كانت له امرأة فطلقها ورتبها أخوه ؛ أى أصبحت أخا زوجها بعد ما كنت زوجها .

وقال آخر^(١) :

حَنَّتْ إِلَى النَّخْلَةِ الْقُصُوى فَقُلْتُ لَهَا * خَجِرْ حَرَامٌ أَلَّا تِلْكَ الدَّهَارِيسُ
وروى عن الحسن أنه قال : « وَيَقُولُونَ خَجِرًا » وَقَفَّ من قول المجرمين ؛ فقال الله عز وجل :
« مَحْجُورًا » عليهم أن يعاذوا أو يجاروا ؛ فجبر الله ذلك عليهم يوم القيامة . والأول قول
أبن عباس . وبه قال الفراء ؛ قاله أبن الأنباري . وقرأ الحسن وأبو رجاء : « خَجِرًا » بضم
الحاء والناس على كسرهما . وقيل : إن ذلك من قول الكفار قالوه لأنفسهم ؛ قاله قتادة
فيما ذكر الماوردي . وقيل : هو قول الكفار للملائكة . وهى كلمة استعازة وكانت معروفة
في الجاهلية ؛ فكان إذا لقي الرجل من يخافه قال : حجرا محجورا ؛ أى حراما عليك التعرض لى .
وأتصابه على معنى : حجرت عليك ، أو حجر الله عليك ؛ كما تقول : سقيا ورعيا . أى إن المجرمين
إذا رأوا الملائكة يلقونهم فى النار قالوا : نعوذ بالله منكم ؛ ذكره القشيري ، وحكى معناه المهدوى
عن مجاهد . وقيل : « خَجِرًا » من قول المجرمين . « مَحْجُورًا » من قول الملائكة ؛ أى قالوا
للملائكة نعوذ بالله منكم أن تتعرضوا لنا . فتقول الملائكة : « مَحْجُورًا » أن تعاذوا من شر هذا
اليوم ؛ قاله الحسن .

قوله تعالى : وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ﴿٢٣﴾
أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴿٢٤﴾

قوله تعالى : (وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ) هذا تنبيه على عظم قدر يوم القيامة ؛
أى قصدنا فى ذلك إلى ما كان يعمل المجرمون من عمل برّ عند أنفسهم . يقال : قدم فلان
إلى أمر كذا أى قصده . وقال مجاهد : « قَدِمْنَا » أى عمدنا . وقال الراجز :

وَقَدِمَ الْخَوَارِجُ الضَّلَالُ * إِلَى عِبَادِ رَبِّهِمْ فَقَالُوا
* إِنَّ دِمَاءَ كَمْ لَنَا حَلَالُ *

(١) البيت للنسب ؛ والنخلة القصوى : واد . والدهاريس : الدوامى . يقول لائقته : هذا الذى حنت إليه
منوع . وبعده . أى شامية إذ لا عراق لنا * قوما نودهم إذ قوما شوم

وقيل : هو قدوم الملائكة ، أخبر به عن نفسه تعالى فاعله . ^(١) ﴿ جَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا ﴾ أى لا ينتفع به ، أى أبطلناه بالكفر . وليس « هَبَاءً » من ذوات الهمز وإنما همزت لالتقاء الساكنين . والتصغير هَبِيٌّ في موضع الرفع ، ومن النحويين من يقول : هَبِيٌّ في موضع الرفع ؛ حكاة النحاس . وواحدة هبابة والجمع أهباء . قال الحرث بن حِزَازة [يصف ناقة] :
فَتَرَى خَلْفَهَا مِنَ الرَّجْعِ وَالْوَقْدِ * سَجَ مَنِينًا كَأَنَّهُ أَهْبَاءُ ^(٢)

وروى الحرث عن علي قال : الهباء المنشور شعاع الشمس الذي يدخل من الكوة . وقال الأزهرى : الهباء ما يخرج من الكوة في ضوء الشمس شبيه بالغبار . تأويله : إن الله تعالى أحبط أعمالهم حتى صارت بمنزلة الهباء المنشور . فأما الهباء المنبت فهو ما تثيره الخليل بسناكبها من الغبار . والمنبت المتفرق . وقال ابن عرفة : الهبوة والهباء التراب الدقيق . الجوهري : ويقال له إذا ارتفع هباً يهبو هبوا وأهبيته أنا . والهبوة الغبرة . قال رؤبة .
تَبْدُونَا أَعْلَامُهُ بَعْدَ الْفَرْقِ * فِي قِطْعِ الْآلِ وَهَبَاتِ الدَّقِيقِ ^(٣)

وموضع هبى التراب أى كأن ترابه مثل الهباء في الرقة . وقيل : إنه ما ذرته الرياح من يابس أوراق الشجر ؛ قاله قتادة وابن عباس . وقال ابن عباس أيضا : إنه الماء المهراق .
وقيل : إنه الرماد ؛ قاله عبيد بن يعلى ^(٤) .

قوله تعالى : ﴿ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا ﴾ .
تقدم القول فيه عند قوله تعالى : « قُلْ أَذَلِكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ » ^(٥) .
قال النحاس : والكوفيون يميزون « العسل أحلى من الخل » وهذا قول مردود ؛ لأن معنى فلان خير من فلان أنه أكثر خيرا منه ولا حلاوة في الخل . ولا يجوز أن يقال : النصراني خير من اليهودي ؛ لأنه لا خير فيهما فيكون أحدهما أزيد في الخير . لكن يقال : اليهودي شر

(١) كذا في الأصول ؛ وعبارة ابن عطية : « أسنده إليه لأنه عن أمره » . (٢) قال النحاس :
والنقد يرعده هي . (٣) قوله « خلفها » أى خلف الناقة . والرجع : رجع قوائمها . والوقع : وقع خفافها .
والمنين : الغبار الدقيق الذي تثيره . (٤) الدقيق : مادق من التراب ، والواحد منه الدق كما تقول الحل والحلل .
(٥) كذا في الأصول ؛ وفي « روح المعاني » : يعلى بن هيد . (٦) راجع ص ٩ من هذا الجزء .

من النصراني؛ فعلى هذا كلام العرب . و « مُسْتَقَرًّا » نصب على الظرف إذا قدر على غير باب « أفعل منك » والمعنى لم خير من مستقر . وإذا كان من باب « أفعل منك » فانتصابه على البيان؛ قاله النحاس والمهدوي . قال قتادة : « وَأَحْسَنُ مَقِيلًا » منزلا ومأوى . وقيل : هو على ما تعرفه العرب من مقييل نصف النهار . ومنه الحديث المرفوع " إن الله تبارك وتعالى يفرغ من حساب الخلق في مقدار نصف يوم قَيْقِيلُ أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار " ذكره المهدوي . وقال ابن مسعود : (١) لا ينصف النهار يوم القيامة من نهار الدنيا حتى يقبل هؤلاء في الجنة وهؤلاء في النار، ثم قرأ : « ثُمَّ إِنَّ مَقِيلَهُمْ إِلَى الْجَحِيمِ » كذا هي في قراءة ابن مسعود . وقال ابن عباس : الحساب من ذلك اليوم في أوله ، فلا ينصف النهار من يوم القيامة حتى يقبل أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار . ومنه ما روى : " قِيلُوا فَإِنَّ الشَّاطِئِينَ لَا تَقِيلُ " . وذكر قاسم بن أصبغ من حديث أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة " فقلت : ما أطول هذا اليوم . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " والذي نفسي بيده إنه ليخفف عن المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة المكتوبة يصلّيها في الدنيا " .

قوله تعالى : وَيَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَمِ وَتُزَلُّ الْمَلَائِكَةُ تَزِيلًا ﴿٢٥﴾
الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْخَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ) أى وأذكر يوم تشقق السماء بالغمام . وقرأه حاصم والأعشى ويحيى وحزرة والكسائي وأبو عمرو : « تَشْقُقُ » بتخفيف الشين وأصله تشقق بتائين فخذفوا الأولى تخفيفا ، وأختره أبو عبيد . الباقون « تَشْقُقُ » بتشديد الشين على الأدغام ، وأختره أبو حاتم . وكذلك في « ق » . « بِالْغَمَامِ » أى عن الغمام . والباء وعن يتعاقبان؛ كما تقول : رميت بالقوس وعن القوس . روى أن السماء تشقق عن سحب

أبيض رقيق مثل الضبابه، ولم يكن إلا لبني إسرائيل في تبهمهم فتشقق السماء عنه؛ وهو الذي قال تعالى: « هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي طُلُوعِ النَّعَامِ » . (وَنَزَّلَ الْمَلَائِكَةَ) من السموات ، ويأتى الرب جل وعز في الثانية الذين يحملون العرش لفصل القضاء ، على ما يجوز أن يحمل عليه إتيانه ؛ لا على ما تحمل عليه صفات المخلوقين من الحركة والانتقال . وقال ابن عباس : تشقق سماء الدنيا فينزل أهلها وهم أكثر من في الأرض من الجن والإنس ، ثم تشقق السماء الثانية فينزل أهلها وهم أكثر من في سماء الدنيا ، ثم كذلك حتى تشقق السماء السابعة ، ثم ينزل الكروبيون وحملة العرش ؛ وهو معنى قوله : « وَنَزَّلَ الْمَلَائِكَةَ تَنْزِيلًا » أى من السماء إلى الأرض لحساب الثقلين . وقيل : إن السماء تشقق بالنعام الذى بينها وبين الناس ؛ فتشقق النعام فتشقق السماء ؛ فإذا آنشت السماء آتقتض تركيبها وطويت ونزلت الملائكة إلى مكان سواها . وقرأ ابن كثير : « وَنَزَّلَ الْمَلَائِكَةَ » بالنصب من الإنزال . الباقون . « وَنَزَّلَ الْمَلَائِكَةَ » بالرفع . دليله : « تَنْزِيلًا » ولو كان على الأول لقال إنزالا . وقد قيل : إن نزل وأنزل بمعنى ؛ بغاء « تَنْزِيلًا » على « نَزَلَ » وقد قرأ عبد الوهاب عن أبي عمرو : « وَنَزَّلَ الْمَلَائِكَةَ تَنْزِيلًا » . وقرأ ابن مسعود : « وَأَنْزَلَ الْمَلَائِكَةَ » . أبى ابن كعب : « وَنَزَّلَتِ الْمَلَائِكَةُ » . وعنه « ونزلت الملائكة » .

قوله تعالى : (أَمْلِكْ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ) « الْمُلْكُ » مبتدأ و « الْحَقُّ » صفة له و « لِلرَّحْمَنِ » الخبر ؛ لأن الملك الذى يزول وينقطع ليس بملك ؛ فبطلت يومئذ أملاك المالكيين وأتقطعت دعاويهم ، وزال كل ملك وملكة ، وبقي الملك الحق لله وحده . (وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَسِيرًا) أى لما ينالهم من الأهوال ويلحقهم من الخزي والهوان ، وهو على المؤمنين أخف من صلاة مكتوبة ؛ على ما تقدم في الحديث . وهذه الآية دالة عليه ؛ لأنه إذا كان على الكافرين عسيرا فهو على المؤمنين يسير . يقال : عَسِرَ عَسْرًا ، وَعَسُرَ عُسْرًا .

(١) راجع ج ٣ ص ٢٥ . (٢) الكروبيون (فتح الكاف) : سادة الملائكة ، منهم جبريل

وميكايل وإسرائيل هم المقربون والكراب القرب (٣) ف ك : وقد قيل قرأ .

قوله تعالى . وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَلْبِسَنِي أَتَّخَذْتُ
مَعَ الرُّسُولِ سَبِيلًا ﴿٢٧﴾ يَنوِيلَتْنِي لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا ﴿٢٨﴾
لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ
خَذُولًا ﴿٢٩﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ) الماضي عَضَضْتُ . وحكى الكسائي
عَضَضْتُ بفتح الضاد الأولى . وجاء التوقيف عن أهل التفسير ، منهم ابن عباس وسعيد
ابن المسيب أن الظالم ها هنا يراد به عقبة بن أبي مُعَيْط ، وأن خليله أمية بن خلف ؛ فعقبة
قتله على بن أبي طالب رضي الله عنه ؛ وذلك أنه كان في الأسارى يوم بدر فأمر النبي
صلى الله عليه وسلم بقتله ؛ فقال : أأقتل دونهم ؟ فقال . نعم ، بكفرك وعتوك . فقال :
من اللصية ؟ فقال : النار . فقام على رضي الله عنه فقتله . وأمие قتله النبي صلى الله عليه وسلم ،
فكان هذا من دلائل نبوة النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه خبر عنهما بهذا فقتلا على الكفر .
ولم يسميا في الآية لأنه أبلغ في الفائدة ، ليعلم أن هذا سبيل كل ظالم قَبِلَ من غيره في معصية
الله عز وجل . قال ابن عباس وقتادة وغيرهما : وكان عقبة قد هَمَّ بالإسلام فمنعه منه
أبي بن خلف وكانا خدينين ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قتلهما جميعا : قُتِلَ عقبة يوم بدر
صبرا ، وأبي بن خلف في المبارزة يوم أحد ؛ ذكره القشيري والثعلبي ، والأول ذكره
النحاس . وقال السهيلي : « وَيَوْمَ يَعَضُّ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ » هو عقبة بن أبي مُعَيْط ، وكان
صديقا لأمية بن خلف الجُمَحِيّ . وروى لأبي بن خلف أخ أمية ، وكان قد صنع وليمة
فدعا إليها قريشا ، ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبى أن يأتيه إلا أن يسلم . وكره
عقبة أن يتأخر عن طعامه من أشراف قريش أحد فأسلم ونطق بالشهادتين ، فأتاه
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكل من طعامه ، فعاتبه خليله أمية بن خلف ، أو أبي
ابن خلف وكان غائبا . فقال عقبة : رأيت عظما ألا يحضر طعامي رجل من أشراف قريش .
فقال له خليله : لا أرضى حتى ترجع وتبصق في وجهه وتطأ عنقه وتقول كيت وكيت . ففعل

عدو الله ما أمره به خليله ؛ فأنزل الله عز وجل . « وَيَوْمَ يَبْصُرُ الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ » . قال الضحاك : لما بصق عقبة في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم رجع بصاقه في وجهه وشوى وجهه وشفتيه ، حتى أثر في وجهه وأحرق خديه ، فلم يزل أثر ذلك في وجهه حتى قتل . وعضه يديه فعل النادم الحزين لأجل طاعته خليله . (يَقُولُ يَا لَيْتَنِي أَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا) في الدنيا ، يعني طريقا إلى الجنة . (يَا وَيْلَتَا) دعاء بالويل والثبور على مخالفة الكافر ومتابعته . (لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فَلَانًا خَلِيلًا) يعني أمية ، وكنى عنه ولم يصرح بأسمه لئلا يكون هذا الوعد مخصوصا به ولا مقصورا ، بل يتناول جميع من فعل مثل فعلهما . وقال مجاهد وأبو رجاء : الظالم عام في كل ظالم ، وفلان : الشيطان . وأحتاج لصاحب هذا القول بأن بعده « وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا » . وقرأ الحسن : « يَا وَيْلَتَا » وقد مضى في « هود » بيانه .^(١) والخليل : الصاحب والصديق وقد مضى في « النساء »^(٢) بيانه . (لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ) أى يقول هذا النادم : لقد أضلنى من اتخذته في الدنيا خليلا عن القرآن والإيمان به . وقيل : « عَنِ الذِّكْرِ » أى عن الرسول . (وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَذُولًا) قيل : هذا من قول الله لا من قول الظالم . وتام الكلام على هذا عند قوله : « بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي » . والخذل الترك من الإغانة ؛ ومنه خذلان إبليس للشركين لما ظهر لهم في صورة سراقبة بن مالك ، فلما رأى الملائكة نبأ منهم . وكل من صد عن سبيل الله وأطيع في معصية الله فهو شيطان للإنسان ، خذولا عند نزول العذاب والبلاء . ولقد أحسن من قال :

تَجَنَّبَ قَرِينَ السُّوءِ وَأَصِيرُ حِبَالِهِ • فإن لم تجدد عنه مَحِيصًا فداره
وأحب حبيب الصدق وأحذر مراده • تنل منه صفو الود مالم تماره
وفي الشيب ما ينهى الحليم عن الصبا • إذا اشتعلت نيرانه في عذاره

آخر :

أصح خيار الناس حيث لقيتهم • خير الصحابة من يكون عفيفا
والناس مثل دراهم ميزتها • فوجدت مهابضة وزيوفا

وفي الصحيح من حديث أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إنما مثل الجليس الصالح والجليس السوء كحامل المسك وناغ الكير فحامل المسك إما أن يُحذيك ^(١) وإما أن يتباع منه وإما أن تجد ريحا طيبة وناغ الكير إما أن يحرق ثيابك وإما أن تجد ريحا خبيثة » لفظ مسلم . وأخرجه أبو داود من حديث أنس . وذكر أبو بكر البزار عن ابن عباس قال : قيل يا رسول الله ؛ أى جلسائنا خير ؟ قال : « من ذكر كم بالله رؤيته وزاد في علمكم منطقته وذكر كم بالآخرة عمله » . وقال مالك بن دينار : إنك إن تنقل الأحجار مع الأبرار خير لك من أن تأكل الخبيص مع الفجار . وأنشد :

وصاحب خيار الناس تشج مسلما • وصاحب شرار الناس يوما فتندا

قوله تعالى : وَقَالَ الرَّسُولُ يَرْبِّ إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ^(٢) وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ^(٣)

قوله تعالى : (وَقَالَ الرَّسُولُ يَارَبِّ) يريد محمدا صلى الله عليه وسلم ، يشكوه إلى الله تعالى . (إِنَّ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا) أى قالوا فيه غير الحق من أنه سحر وشعر ، عن مجاهد والنخعي . وقيل : معنى « مهجورا » أى متروكا ؛ فعزاه الله تبارك وتعالى وسلاه بقوله : (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ) أى كما جعلنا لك يا محمد عدوا من مشركي قومك — وهو أبو جهل في قول ابن عباس — فكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من مشركي قومه ، فأصبر ، لأمرى كما صبروا ، فإني هاديك وناصرك على كل من ناوأك . وقد قيل : إن قول الرسول « يَارَبِّ » إنما يقوله يوم القيامة ؛ أى هجروا القرآن وهجروني وكذبوني . وقال أنس قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من تعلم القرآن وعلق مصحفه لم يتعاهده ولم ينظر فيه جاء ^(٤) »

(١) أحذاه : أعطاه . (٢) الخبيص : حلوا تمل من التمر والسمن .

(٣) في الأصول : « من تعلم القرآن وعله وعلق مصحفا ... » وتصحيح هذا الأثر من روح المعاني والبيضاوي

والشهاب على أنهم تكلموا في صحته إذ في سنده أبو هذبة وهو كذاب .

يوم القيامة متعلقا به يقول يارب العالمين إن عبدك هذا آتخذني مهجورا فاقض بيني وبينه .
ذكره الثعلبي . (وَكَفَىٰ رَبَّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا) نصب على الحال أو التمييز، أى يهديك وينصرك
فلا تبال بمن عاداك . وقال ابن عباس : عدو النبي صلى الله عليه وسلم أبو جهل لعنه الله .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً
وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ﴿٣٢﴾ وَلَا يَأْتُونَكَ
بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا ﴿٣٣﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً) اختلف في قائل
ذلك على قولين : أحدهما — أنهم كفار قريش ؛ قاله ابن عباس . والثاني — أنهم اليهود حين
رأوا نزول القرآن مفردا قالوا : هلا أنزل عليه جملة واحدة كما أنزلت التوراة على موسى والإنجيل
على عيسى والزبور [على داود] . فقال الله تعالى : (كَذَلِكَ) أى فعلنا (لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ)
نقوى به قلبك فتعبه ونحمله ؛ لأن الكتب المتقدمة أنزلت على أنبياء يكتبون ويقرءون ،
والقرآن أنزل على نبي أمي ؛ ولأن من القرآن الناصح والمنسوخ ، ومنه ما هو جواب لمن سأل
عن أمور ، ففرقناه ليكون أوعى للنبي صلى الله عليه وسلم ، وأيسر على العامل به ؛ فكان كلما
نزل وحى جديد زاده قوة قلب .

قلت : فإن قيل هلا أنزل القرآن دفعة واحدة وحفظه إذا كان ذلك في قدرته ؟ . قيل :
في قدرة الله أن يعلمه الكتاب والقرآن في لحظة واحدة ، ولكنه لم يفعل ولا معترض عليه
في حكمه ، وقد بينا وجه الحكمة في ذلك . وقد قيل : إن قوله « كَذَلِكَ » من كلام المشركين ،
أى لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك ، أى كالتوراة والإنجيل ، فيتم الوقف على « كَذَلِكَ »
ثم يتبدئ « لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ » . ويجوز أن يكون الوقف على قوله : « جُمْلَةً وَاحِدَةً » ثم يتبدئ
« كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ » على معنى أنزلناه عليك كذلك متفرقا لنثبت به فؤادك . قال

(٣) في ب و ك : عند النبي .

(٢) في ك : ونحمله .

(١) زيادة يفتضيا المقام .

أَبْنُ الْبَارِي : والوجه الأول أجود وأحسن ، والقول الثاني قد جاء به التفسير ، حدّثنا محمد
 أَبْنُ عَثْمَانَ الشَّيْبِيِّ قَالَ حَدَّثَنَا مُنْجَابٌ قَالَ حَدَّثَنَا بَشْرُ بْنُ عَمَارَةَ عَنْ أَبِي رَوْقٍ عَنْ الضَّحَّاكِ عَنْ
 أَبْنِ عَبَّاسٍ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : « إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ^(١) » قَالَ : أَنْزَلَ الْقُرْآنَ جُمْلَةً وَاحِدَةً مِنْ عِنْدِ
 اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ إِلَى السَّفَرَةِ الْكَرَامِ الْكَاتِبِينَ فِي السَّمَاءِ ، فَجَعَلَهُ السَّفَرَةُ الْكَرَامُ
 عَلَى جِبْرِيلَ عَشْرِينَ لَيْلَةً ، وَنَجَّهَ جِبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى عَشْرِينَ سَنَةً . قَالَ : فَهُوَ قَوْلُهُ
 « فَلَا أُقْسِمُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ^(٢) » بِعَنَى نَجُومِ الْقُرْآنِ « وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ » . إِنَّهُ لَقُرْآنٌ
 كَرِيمٌ . قَالَ : فَلَمَّا لَمْ يَنْزِلْ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جُمْلَةً وَاحِدَةً ، قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا
 لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً ؟ فَقَالَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : « كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ »
 يَا مُحَمَّد . (وَرَزَلْنَاهُ تَرْتِيلًا) يَقُولُ : وَرَسَلْنَاهُ تَرْسِيلًا ؛ يَقُولُ : شَيْئًا بَعْدَ شَيْءٍ .

(وَلَا يَأْتُوكَ بِمِثْلِ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا) يَقُولُ : لَوْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ جُمْلَةً
 وَاحِدَةً ثُمَّ سَأَلُوكَ لَمْ يَكُنْ عِنْدَكَ مَا تَجِبُ بِهِ ، وَلَكِنْ نَسُكُ عَلَيْكَ فَإِذَا سَأَلُوكَ أَجَبْتَ . قَالَ
 النُّحَاسُ : وَكَانَ ذَلِكَ مِنْ عِلَامَاتِ النَّبُوَّةِ ؛ لِأَنَّهُمْ لَا يَسْأَلُونَ عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَجَبُوا عَنْهُ ، وَهَذَا
 لَا يَكُونُ إِلَّا مِنْ نَبِيٍّ ، فَكَانَ ذَلِكَ تَثْبِيثًا لِقُودِهِ وَأَثْبَتَهُمْ ، وَيدَلُّ عَلَى هَذَا « وَلَا يَأْتُوكَ بِمِثْلِ
 إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا » وَلَوْ نُزِّلَ جُمْلَةً بِمَا فِيهِ مِنَ الْفَرَائِضِ لَثَقُلَ عَلَيْهِمْ ، وَعَلِمَ اللَّهُ
 عَزَّ وَجَلَّ أَنَّ الصَّلَاحَ فِي إِتْرَالِهِ مُتَفَرِّقًا ، لِأَنَّهُمْ يَنْبَهُونَ بِهِ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ ، وَلَوْ نُزِّلَ جُمْلَةً وَاحِدَةً
 لَزَالَ مَعْنَى التَّنْبِيهِ فِيهِ نَاسِخٌ وَمَنْسُوخٌ ، فَكَانُوا يَتَعَبَّدُونَ بِالشَّيْءِ إِلَى وَقْتٍ بَعِيْنِهِ قَدْ عَلِمَ اللَّهُ
 عَزَّ وَجَلَّ فِيهِ الصَّلَاحَ ، ثُمَّ يَنْزِلُ النَّسْخَ بَعْدَ ذَلِكَ ؛ فَحَالَ أَنْ يَنْزِلَ جُمْلَةً وَاحِدَةً : أَفْعَلُوا كَذَا
 وَلَا تَفْعَلُوا . قَالَ النُّحَاسُ : وَالْأَوَّلَى أَنْ يَكُونَ التَّمَامُ « جُمْلَةً وَاحِدَةً » لِأَنَّهُ إِذَا وَقَفَ عَلَى
 « كَذَلِكَ » صَارَ الْمَعْنَى كَالْتَوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالزَّبُورِ وَلَمْ يَتَقَدَّمْ لَهَا ذِكْرٌ . قَالَ الضَّحَّاكُ :
 « وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا » أَيْ تَفْصِيلًا . وَالْمَعْنَى : أَحْسَنَ مِنْ مِثْلِهِمْ تَفْصِيلًا ؛ لِحُذْفِ لَعَلِّ السَّامِعِ .
 وَقِيلَ : كَانَ الْمُشْرِكُونَ يَسْتَمِدُّونَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَكَانَ قَدْ غَلَبَ عَلَى أَهْلِ الْكِتَابِ التَّحْرِيفُ

والتبديل ، فكان ما يأتي به النبي صلى الله عليه وسلم أحسن تفسيراً مما عندهم ؛ لأنهم كانوا يخلطون الحق بالباطل ، والحق المحض أحسن من حق مختلط بباطل ، ولهذا قال تعالى : « وَلَا تَلَيْسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ » ^(١) . وقيل : « لَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ » كقولهم في صفة عيسى إنه خلق من غير أب إلا جئناك بالحق أي بما فيه قفض حججهم كآدم إذ خلق من غير أب وأم .

قوله تعالى : الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ سَبِيلًا ^(٢٤)

قوله تعالى : (الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ إِلَىٰ جَهَنَّمَ) تقدم في « مسبحان » . (أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا) لأنهم في جهنم . وقال مقاتل : قال الكفار لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم هو شر الخلق ؛ فتركت الآية . (وَأَضَلُّ سَبِيلًا) أي دينا وطريقا . ونظم الآية : ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق ، وأنت منصور عليهم بالجمع الواضحة ، وهم محشورون على وجوههم . قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ

وَزِيْرًا ^(٢٥) فَقُلْنَا أَذْهَبَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِعَايَتِنَا فَدَمْزَلْنَهُمْ تَدْمِيرًا ^(٢٦)

قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ) يريد التوراة . (وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيْرًا) تقدم في « طه » ^(٢٧) (فَقُلْنَا أَذْهَبَا) الخطاب لهما . وقيل : إنما أمر موسى صلى الله عليه وسلم بالذهاب وحده في المعنى . وهذا بمنزلة قوله : « نَسِيًا حَوْتِمَا » ^(٢٨) . وقوله : « يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّوْزُ وَالْمَرْجَانُ » ^(٢٩) وإنما يخرج من أحدهما . قال النحاس : وهذا لما لا ينبغي أن يخرجا به على كتاب الله تعالى ، وقد قال جل وعز : « فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيْنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى » . قالاً ربنا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَبْغَى . قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمِعُ وَأَرَى . فَأَنبَاهُ فَقُولَا

(١) راجع ج ١ ص ٣٦٤ فابعد . (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٢٢ .

(٣) راجع ج ١١ ص ١٩١ ر ص ١٢ . (٤) راجع ج ١٧ ص ١٦١ .

إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ^(١) . ونظير هذا: «وَمِنْ دُونِهِمَا جَبَّتَانِ^(٢)» . وقد قال جل ثناؤه: «ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا^(٣)» قال القشيري: وقوله في موضع آخر: «أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى» لا ينافي هذا؛ لأنهما إذا كانا مأمورين فكل واحد مأمور. ويجوز أن يقال: أمر موسى أولاً، ثم لما قال: «وَأَجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي» قال: «أَذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ» . (إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا) يريد فرعون وهامان والقبط. (فَدَمَّرْنَاَهُمْ) في الكلام إضمار؛ أي فكذبوهما (فَدَمَّرْنَاَهُمْ تَذْمِيرًا) أي أهلكناهم إهلاكاً كاملاً .

قوله تعالى: وَقَوْمٌ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٧٧﴾

قوله تعالى: (وَقَوْمٌ نُوحٍ) في نصب «قوم» أربعة أقوال: العطف على الماء والميم في «دَمَّرْنَاَهُمْ» . الثاني - بمعنى أذكر . الثالث - بإضمار فعل يفسره ما بعده؛ والتقدير: وأغرقنا قوم نوح أغرقناهم . الرابع - أنه منصوب بـ «أَغْرَقْنَاهُمْ» قاله الفراء . ورده النحاس قال: لأن «أغرقنا» ليس مما يتعدى إلى مفعولين فيعمل في المضمر وفي «قَوْمٌ نُوحٍ» . (لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ) ذكر الجنس والمراد نوح وحده؛ لأنه لم يكن في ذلك الوقت رسول إليهم إلا نوح وحده؛ فنوح إنما بعث بلا إله إلا الله، وبالإيمان بما ينزل الله، فلما كذبوه كان في ذلك تكذيب لكل من بعث بعده بهذه الكلمة . وقيل: إن من كذب رسولاً فقد كذب جميع الرسل؛ لأنهم لا يفرق بينهم في الإيمان، ولأنه ما من نبي إلا يصدق سائر أنبياء الله، فمن كذب منهم نياً فقد كذب كل من صدقه من النبيين . (أَغْرَقْنَاهُمْ) أي بالطوفان، على ما تقدم في «هود» . (وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً) أي علامة ظاهرة على قدرتنا (وَأَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ) أي للشركين من قوم نوح (عَذَابًا أَلِيمًا) أي في الآخرة . وقيل: أي هذه سبيل في كل ظالم .

قوله تعالى: وَعَادًا وَثَمُودًا وَأَصْحَابَ آلِ رَسٍ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ﴿٧٨﴾

(١) راجع ج ١١ ص ١٩٩ .

(٢) راجع ج ١٧ ص ١٨٣ .

(٣) راجع ج ١٢ ص ١٢٦ فـ ١٢٦ .

(٤) راجع ج ٩ ص ٢٩ فـ ٢٩ .

قوله تعالى : ﴿ وَعَادًا وَنَمُودًا وَأَصْحَابَ الرَّسِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ﴾ كنه معطوف على « قَوْمُ نُوحٍ » إذا كان « قوم نوح » منصوبا على العطف ، أو بمعنى أذكر . ويجوز أن يكون كنه منصوبا على أنه معطوف على المضمر في « دَمَرْنَاهُمْ » أو على المضمر في « جَعَلْنَاهُمْ » وهو اختيار النحاس ؛ لأنه أقرب إليه . ويجوز أن يكون منصوبا بإضمار فعل ؛ أي أذكر عادا الذين كذبوا هودا فاهلكهم الله بالريح العقيم ، ونمودا كذبوا صالحا فاهلكوا بالزجفة . و﴿ وَأَصْحَابَ الرَّسِّ ﴾ والرَّسُّ في كلام العرب البئر التي تكون غير مطوية ، والجمع رساس .^(١) قال :

* تنابذة يحفرون الرِّسَّاسَا *

يعني آبار المعادن . قال ابن عباس : سألت كعبا عن أصحاب الرِّس قال : صاحب « يس » الذي قال : « يَا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ »^(٢) قتله قومه ورسوه في بئر لهم يقال لها الرِّس طرحوه فيها ، وكذا قال مقاتل . السدى : هم أصحاب قصة « يس » أهل أنطاكية ، والرِّس بئر أنطاكية قتلوا فيها حبيبا النجار مؤمن آل « يس » فنسبوا إليها . وقال علي رضي الله عنه : هم قوم كانوا يعبدون شجرة صنوبر فدعا عليهم نبيهم ؛ وكان من ولد يهوذا ، فبست الشجرة فقتلوه ورسوه في بئر ، فأظلمت سخابة سوداء فاحرقتهم . وقال ابن عباس : هم قوم بأذر يحجان قتلوا أنبياء بخت أشجارهم وزرعوهم فأتوا جوعا وعطشا . وقال وهب بن منبه : كانوا أهل بئر يقعدون عليها وأصحاب مواشي ، وكانوا يعبدون الأصنام ، فأرسل الله إليهم شعيبا فكذبوه وآذوه ، وتمادوا على كفرهم وطغيانهم ، فبينما هم حول البئر في منازلهم أنهارت بهم وبديارهم ؛ فحسف الله بهم فهلكوا جميعا . وقال قتادة : أصحاب الرِّس وأصحاب الأيكة أمتان أرسل الله إليهما شعيبا فكذبوه فمذهبهما الله بعداين . قال قتادة : والرِّس قرية بقلج اليمامة . وقال عكرمة : هم قوم رسوا نبيهم في بئر حيا . دليله ما روى محمد بن كعب القرظي عن حذثة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أول الناس يدخل الجنة يوم القيامة عبد أسود وذلك أن الله تعالى بعث نبيا إلى قومه فلم يؤمن به إلا ذلك الأسود فحفر أهل القرية بئرا وألقوا فيها نبيهم حيا وأطبقوا عليه حجرا فختموا

(٢) راجع ج ١٥ ص ١٧ فابعد .

(١) حول اللخنة لجلسي والتابعة : رجال قصار .

وكان العبد الأسود يحتطب على ظهره ويبيعه ويأتيه بطعامه وشرابه فيعينه الله على رفع تلك الصخرة حتى يدليه إليه فيبنيها هو يحتطب إذ نام فضرب الله على أذنه سبع سنين نائماً ثم هب من نومه فتمطى وانكا على شقه الآخر فضرب الله على أذنه سبع سنين ثم هب فأحتمل حُرمة الحطب فباعها وأتى بطعامه وشرابه إلى البئر فلم يحده وكان قومه قد أراهم الله تعالى آية فاستخرجوه وآمنوا به وصدقوه ومات ذلك النبي". قال النبي صلى الله عليه وسلم: "إن ذلك العبد الأسود لأول من يدخل الجنة" وذكر هذا الخبر المهدوي والثعلبي ، واللفظ للثعلبي ، وقال: هؤلاء آمنوا بنبيهم فلا يجوز أن يكونوا أصحاب الرس؛ لأن الله تعالى أخبر عن أصحاب الرس أنه دمرهم ، إلا أن يدمروا بأحداث أحدثوها بعد نبينهم . وقال الكلبي: أصحاب الرس قوم أرسل الله إليهم نبياً فأكلوه . وهم أول من عمل نساؤهم السحق؛ ذكره الماوردي . وقيل: هم أصحاب الأخدود الذين حفروا الأخاديد وحزقوا فيها المؤمنين ، وسيأتي . وقيل: هم بقايا من قوم ثمود ، وأن الرس البئر المذكورة في « الحج » في قوله : « وَبِئْرِ مُعَظَّلَةٍ » على ما تقدم . وفي الصحاح : والرس اسم بئر كانت لبقية من ثمود . وقال جعفر بن محمد عن أبيه : أصحاب الرس قوم كانوا يستحسنون لنسائهم السحق ، وكان نساؤهم كلهم محاقات . وروى من حديث أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "إن من أشراط الساعة أن يكتفى الرجال بالرجال والنساء بالنساء وذلك السحق" وقيل : الرس ماء ونخل لبني أسد . وقيل : التلج المتراكم في الجبال ؛ ذكره القشيري . وما ذكرناه أولاً هو المعروف ، وهو كل حفر أحفر كالقبر والمعدن والبئر . قال أبو عبيدة : الرس كل ركبة لم تطو ؛ وجمعها رساس . قال الشاعر :

وهم سائرون إلى أرضهم • فياليتهم يحفرون الرساسا

والرس اسم واد في قول زهير :

بَكَرْنَ بُكُورًا وَاسْتَحَنَ بُسْحَرَةً * فَهَنْ لَوَادِي الرِّسِّ كَالْيَدِ لِلْفِمِّ

ورسست رساً : حفرت بئراً . ورُسّ الميت أى قبر . والرس : الإصلاح بين الناس ، والإفساد أيضا وقد رسست بينهم ؛ فهو من الأضداد . وقد قيل في أصحاب الرس غير ما ذكرناه ، ذكره

العلبي وغيره . (وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا) أى أنما لا يعلمهم إلا الله بين قوم نوح وعاد وثمود وأصحاب الرس . وعن الربيع بن خيثم أشتكى فقيل له : ألا تتداوى فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر به ؟ قال : لقد هممت بذلك ثم فكرت فيما بيني وبين نفسي فإذا عاد وثمود وأصحاب الرس وقرون بين ذلك كثيرا كانوا أكثر وأشد حرصا على جمع المال، فكان فيهم أطباء، فلا الناعت منهم يبق ولا المنعوت ؛ فأبى أن يتداوى فما مكث إلا خمسة أيام حتى مات، رحمه الله .

قوله تعالى : (وَكَلَّا ضَرْبَنَا لَهُ الْأَمْثَلُ ^ط وَكَلَّا تَبَرَّنَا تَبِيرًا) (٣٩)

قوله تعالى : (وَكَلَّا ضَرْبَنَا لَهُ الْأَمْثَلُ) قال الزجاج . أى وأنذرنا كلا ضربنا له الأمثال وبيننا لهم الحجمة، ولم نضرب لهم الأمثال الباطلة كما يفعله هؤلاء الكفرة . وقيل : انتصب على تقدير ذكرنا كلا ونحوه ؛ لأن ضرب الأمثال تذكير ووعظ ؛ ذكره المهدوى . والمعنى واحد . (وَكَلَّا تَبَرَّنَا تَبِيرًا) أى أهلكنا بالعذاب . وتبرت الشئ، كسرتة . وقال المؤرج والأخفش : دمرناهم تدميرا . تبدل التاء والباء من الدال والميم .

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَمْطَرْتُ مَطَرًا سَوًّا ^ج أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا) (٤٠)

قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَتَوْا عَلَى الْقَرْيَةِ) يعنى مشركى مكة . والقرية قرية قوم لوط . (وَمَطَرُ السَّوِّ) الحجارة التى أمطروا بها . (أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنَهَا) أى فى أسفارهم ليعتبروا . قال ابن عباس : كانت قريش فى تجارتها إلى الشام تمر بمدائن قوم لوط كما قال الله تعالى : « وَإِنَّكُمْ تَعْتُرُونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ » ^(١) وقال : « وَإِنَّهُمَا لَبِإِمَامٍ مُبِينٍ » ^(٢) وقد تقدم . (بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ نُشُورًا) أى لا يصدقون بالبعث . ويحوز أن يكون معنى « يَرْجُونَ » يخافون . ويحوز أن يكون على بابه ويكون معناه : بل كانوا لا يرجون نواب الآخرة .

(١) فى ك : تجارتهم . (٢) راجع ج ١٤ ص ١٢٠ فابعد . (٣) راجع ج ١٠ ص ٤٥ .

قوله تعالى : وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَخْذُونَكَ إِلَّا هُزُوءًا أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴿٤١﴾ إِن كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ ءَالِهَتِنَا لَوْلَا أَن صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا رَأَوْكَ إِن يَخْذُونَكَ إِلَّا هُزُوءًا) جواب «إِذَا» «إِن يَخْذُونَكَ» لأن معناه يتخذونك . وقيل : الجواب محذوف وهو قالوا أو يقولون : «أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا» «إِن يَخْذُونَكَ إِلَّا هُزُوءًا» كلام معترض . ونزلت في أبي جهل كان يقول للنبي صلى الله عليه وسلم مستهزئًا : (أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا) والمائد محذوف ، أى بعثه الله . «رَسُولًا» نصب على الحال والتقدير : أهذا الذى بعثه الله مرسلًا . «أَهَذَا» رفع بالابتداء و «الَّذِي» خبره . «رَسُولًا» نصب على الحال . و «بَعَثَ» فى صلة «الَّذِي» واسم الله عز وجل رفع بـ «بَعَثَ» . ويجوز أن يكون مصدرًا ؛ لأن معنى «بَعَثَ» أرسل ويكون معنى «رَسُولًا» رسالة على هذا . والألف للاستفهام على معنى التقرير والاحتقار . (إِن كَادَ لَيُضِلَّنَا) أى قالوا قد كاد أن يصرفنا . (عَنْ ءَالِهَتِنَا لَوْلَا أَن صَبَرْنَا عَلَيْهَا) أى حبسنا أنفسنا على عبادتها . قال الله تعالى : (وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا) يريد من أضل دينًا أهم أم محمد ، وقد رآوه فى يوم بدر .

قوله تعالى : أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ هُوَ أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ

وَكِيلًا ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : (أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ) عَجَّب نبيه صلى الله عليه وسلم من إصرارهم على الشرك وإصرارهم عليه مع إقرارهم بأنه خالفهم ورازقهم ، ثم يعبد إلى حجر يعبد من غير حجة . قال الكلبي وغيره : كانت العرب إذا هوى الرجل منهم شيئًا عبده من دون الله ، فإذا رأى أحسن منه ترك الأول وعبدَ الأحسن ؛ فعلى هذا معنى : أَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ؛ لحذف الجار . وقال ابن عباس : الهوى إله يعبد من دون الله ، ثم تلا هذه الآية .

(١) فى ك : ثم يعبدوا - يعبدوه وهو خطأ من النسخ وهو إن : يعبدون - يعبدونه - كما تقتضى العبارة .

قال الشاعر :

لعمري أيها لو تددت لناسك * قد آتزل الدنيا بإحدى المناسك
لصلّي لها قبل الصلاة لربه * ولا آرتد في الدنيا بأعمال فانك

وقيل : « اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ » أى أطاع هواه . وعن الحسن لا يهوى شيئا إلا أتبعه ، والمعنى واحد . « أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِ وَكِيلًا » أى حفيظا وكفيلا حتى تردّه إلى الإيمان وتخرجه من هذا الفساد . أى ليست الهداية والضلالة موكلتين إلى مشيتك ، وإنما عليك التبليغ . وهذا رد على القدريّة . ثم قيل : إنها منسوخة بآية القتال . وقيل : لم تنسخ ، لأن الآية تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : « أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ » ولم يقل أنهم لأن منهم من قد علم أنه يؤمن . وذمهم جل وعز بهذا . « أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ » سماع قبول أو يفكرون فيما تقول فيقولونه ؛ أى هم بمنزلة من لا يعقل ولا يسمع . وقيل : المعنى أنهم لما لم يتفهموا بما يسمعون فكأنهم لم يسمعوا ، والمراد أهل مكة . وقيل : « أَمْ » بمعنى بل في مثل هذا الموضع . « إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ » أى فى الأكل والشرب لا يفكرون فى الآخرة . « بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا » إذ لا حساب ولا عقاب على الأنعام . وقال مقاتل : البهائم تعرف ربها وتهتدى إلى مراعيها وتتقاد لأربابها التى تعقلها ، وهؤلاء لا يتقادون ولا يعرفون ربهم الذى خلقهم ورزقهم . وقيل : لأن البهائم إن لم تعقل صحة التوحيد والنبوة لم تعتقد بطلان ذلك أيضا .

قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴿٤٥﴾ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴿٤٦﴾

(٢) فى ك : مراتها . التى تلفها .

(١) فى ك : أبك .

قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظَّلَّ ﴾ يجوز أن تكون هذه الرؤية من رؤية العين ، ويجوز أن تكون من العلم . وقال الحسن وقتادة وغيرهما : مدّ الظل من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس . وقيل : هو من غيوبة الشمس إلى طلوعها . والأوّل أصح ، والدليل على ذلك أنه ليس من ساعة أطيب من تلك الساعة ؛ فإن فيها يجد المريض راحة والمسافر وكل ذى علة : وفيها ترد نفوس الأموات والأرواح منهم إلى الأجساد ، وتطيب نفوس الأحياء فيها . وهذه الصفة مفقودة بعد المغرب . وقال أبو العالية : نهار الجنة هكذا ؛ وأشار إلى ساعة المصلين صلاة الفجر . أبو عبيدة : الظل بالغداة والفيء بالعشي ؛ لأنه يرجع بعد زوال الشمس ؛ سمي فيئا لأنه فاء من المشرق إلى جانب المغرب . قال الشاعر ، وهو حميد ابن ثور يصف سرحة^(١) وكنى بها عن امرأة :

فلا الظِّل من بَرْدِ الضُّحَا تَسْتَطِيعُهُ • ولا الْفَيْء من بَرْدِ الْعِشِيِّ تَدُوقُ

وقال ابن السكيت : الظل ما نسخته الشمس والفيء ما نسخ الشمس . وحكى أبو عبيدة عن رؤية قال : كل ما كانت عليه الشمس فزالت عنه فهو فيء وظل ، وما لم تكن عليه الشمس فهو ظل . ﴿ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ﴾ أى دائماً مستقراً لا تنسخه الشمس . ابن عباس : يريد إلى يوم القيامة ، وقيل : المعنى لو شاء لمنع الشمس الطلوع . ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴾ أى جعلنا الشمس بنسخها الظل عند مجيئها دالة على أن الظل شيء ومعنى ؛ لأن الأشياء تعرف بأضدادها ولولا الشمس ما عرف الظل ، ولولا النور ما عرفت الظلمة . فالدليل فعيل بمعنى الفاعل . وقيل : بمعنى المفعول كالقتيل والدهين والخضيب . أى دللنا الشمس على الظل حتى ذهبت به ؛ أى أتبعناها إياه . فالشمس دليل أى حجة وبرهان ، وهو الذى يكشف المشكل ويوضحه . ولم يؤت الدليل وهو صفة الشمس لأنه فى معنى الاسم ، كما يقال : الشمس برهان والشمس حق . ﴿ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ ﴾ يريد ذلك الظل المدود . ﴿ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴾ أى يسيراً قبضه علينا . وكل أمر ربنا عليه يسير . فالظل مكته فى هذا الجواب بمقدار طلوع

(١) السرحة : واحدة السرج ، وهو شجر كجاء عظام لا نرمى وإنما يستظل فيه .

الفجر إلى طلوع الشمس ، فإذا طلعت الشمس صار الظل مقبوضا ، وخلفه في هذا الجو شعاع الشمس فأشرق على الأرض وعلى الأشياء إلى وقت غروبها ، فإذا غربت فليس هناك ظل ، إنما ذلك بقية نور النهار . وقال قوم : قبضه بغروب الشمس ؛ لأنها ما لم تغرب فالظل فيه بقية ، وإنما يتم زواله بمجيء الليل ودخول الظلمة عليه . وقيل : إن هذا القبض وقع بالشمس ؛ لأنها إذا طلعت أخذ الظل في الذهاب شيئا فشيئا ؛ قاله أبو مالك وإبراهيم التيمي . وقيل : « ثُمَّ قَبَضْنَاهُ » أى قبضنا ضياء الشمس بالنفى « قَبْضًا سِيرًا » . وقيل : « يَسِيرًا » أى سريعا ، قاله الضحاك . قتادة : خفيا ؛ أى إذا غابت الشمس قبض الظل قبضا خفيا ؛ كلما قبض جزء منه جعل مكانه جزء من الظلمة ، وليس يزول دفعة واحدة . فهذا معنى قول قتادة ؛ وهو قول مجاهد .

قوله تعالى : **وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا وَالنَّوْمَ سُبَاتًا وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا** ﴿٤٧﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا)** يعنى ستر الخلق يقوم مقام اللباس في ستر البدن . قال الطبري : وصف الليل باللباس تشبيها من حيث يستر الأشياء وينشاها .

الثانية — قال ابن العربي : ظن بعض الغفلة أن من صلى عريانا في الظلام أنه يحزنه ؛ لأن الليل لباس . وهذا يوجب أن يصلى في بيته عريانا إذا أغلق عليه بابه . والستر في [الصلاة] عبادة تختص بها ليست لأجل نظر الناس . ولا حاجة إلى الإطناب في هذا .

الثالثة — قوله تعالى : **(وَالنَّوْمُ سُبَاتًا)** أى راحة لأبدانكم بأقطاعكم عن الأشغال . وأصل السبات من التمدد . يقال : سبت المرأة شعرها أى نقضته وأرسلته . ورجل مسبوت أى ممدود الخلقة . وقيل : للنوم سبات لأنه بالتمدد يكون ، وفي التمدد معنى الراحة . وقيل :

(١) في الأصول : « في الظلام » . والصواب من « أحكام القرآن لابن العربي » .

السبت القطع ؛ فالنوم انقطاع عن الاشتغال ؛ ومنه سَبَتَ اليَرْدُ لاَ تقطاعهم عن الأعمال فيه . رَقِيل : السبت الإقامة في المكان ؛ فكان السبات سَكَنَ ما وثبت عليه ؛ فالنوم سَبَاتٌ على معنى أنه سكون عن الاضطراب والحركة . وقال الليل : السبات نوم ثقيل ؛ أى جعلنا نومكم ثقيلًا ليكمل الإجمام والراحة .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ﴾ من الانتشار للعاش ؛ أى النهار سبب الإحياء للانتشار . شبه اليقظة فيه بتطابق الإحياء مع الإمامة . وكان عليه السلام إذا أصبح قال : " الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماننا وإليه النشور " .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴿٤٨﴾

قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ نُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ﴾ تقدم في « الأعراف »^(١) مستوفى .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴾ .

فيه خمس عشرة مسألة :

الأولى - قوله تعالى : « مَاءً طَهُورًا » يتطهر به ؛ كما يقال : وضوء لاء الذى يتوضأ به . وكل طهور طاهر وليس كل طاهر طهورا . فالطهور (بفتح الطاء) الاسم . وكذلك الوضوء والوقود . وبالضم المصدر ، وهذا هو المعروف في اللغة ؛ قاله آبن الأنباري . فبين أن الماء المنزل من السماء طاهر في نفسه مطهرٌ لغيره ؛ فإن الطهور بناء مبالغة في طاهر ، وهذه المبالغة اقتضت أن يكون طاهرا مطهرا . وإلى هذا ذهب الجمهور . وقيل : إن « طَهُورًا » بمعنى طاهر ؛ وهو قول أبى حنيفة ؛ وتعلق بقوله تعالى : « وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا »^(٢) بمعنى طاهرا .

(٢) راجع ج ١٩ ص ١٤٥ .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٢٨ ر « نشرا » بالنون قراءة نافع .

وبقول الشاعر :

خليّ هل في نظرة بعد توبة • أداوى بها قلبي على بـُـهور
إلى رُجّج الأكفـالِ غـيـدٍ من الطُّـبا ^(١) • عذاب النـايـا رـيـقـهنَّ طهُور

فوصف الرقيق بأنه طهور وليس بمطهر . وتقول العرب : رجل ثورم وليس ذلك بمعنى أنه منيع لغيره ، وإنما يرجع ذلك إلى فعل نفسه . ولقد أجاب علماءنا عن هذا فقالوا : وصف شراب الجنة بأنه طهور يفيد التطهير عن أضرار الذنوب وعن خساس الصفات كاللغل والحسد ، فإذا شربوا هذا الشراب يطهرهم الله من رخص الذنوب وأضرار الاعتقادات الذميمة ، بغاوا الله بقلب سليم ، ودخلوا الجنة بصفات التسليم ، وقيل لم حينئذ : «سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ» ^(٢) . ولما كان حكمه في الدنيا بزوال حكم الحدث بمرحان الماء على الأعضاء كانت تلك حكمته في الآخرة . وأما قول الشاعر :

• ... رـيـقـهنَّ طهُور •

فإنه قصد بذلك المبالغة في وصف الرقيق بالطهورية لعذوبته وتعلقه بالقلوب ، وطيبه في النفوس ، وسكون غليل المحب برشفه حتى كأنه الماء الطهور ، وبالجملـة فإن الأحكام الشرعية لا تثبت بالمجازاة الشعرية ، فإن الشعراء يجاوزون في الاستغراق حد الصدق إلى الكذب ، ويسترسلون في القول حتى يخرجهم ذلك إلى البدعة والمعصية ، وربما وقعوا في الكفر من حيث لا يشعرون . ألا ترى إلى قول بعضهم :

ولو لم تُلَامِسْ صفحـة الأرض رجـلـها • لما كنت أدري عـلـةً للتـيـم

وهذا كفر صراح ، نعوذ بالله منه . قال القاضي أبو بكر بن العربي : هذا منتهى لباب كلام العلماء ، وهو بالغ في فنّه ، إلا أني تأملت من طريق العربية فوجدت فيه

(١) في آبن العربي واللسان مادة « رَجَج » :

• إل رَجَج الأكفـال هيف خـصـورها •

وأمرأة رجاج وراج ، قليلة المييزة ، من نسوة رج .

(٢) في ب وزرك : حكمته ورحته .

(٢) راجع جـ ١٥ ص ٢٨٤ فـا بعد .

مطلعا مشرقا ، وهو أن بناء فعول للبالغة ، إلا أن البالغة قد تكون في الفعل المتعدي كما قال الشاعر :

• ضَرُوبٌ بَنَصِلُ السَّيْفِ سَوْقَ سِمَانِهَا ^(١)

وقد تكون في الفعل القاصر كما قال الشاعر :

• نُوُومُ الضُّحَا لَمْ تَنْتَظِقْ عَنْ تَفَضُّلِ ^(٢)

وإنما تؤخذ طهورية الماء لنفيه من الحسن نظافة ومن الشرع طهارة ؛ كقوله عليه السلام : " لا يقبل الله صلاة بغير طهور " . وأجمعت الأمة لغة وشريعة على أن وصف طهور يختص بالماء فلا يتعدى إلى سائر المسامات وهي طاهرة ؛ فكان اقتصارهم بذلك على الماء أدل دليل على أن الطهور هو المطهر ، وقد يأتي فعول لوجه آخر ليس من هذا كله وهو العبارة به عن الآلة للفعل لا عن الفعل كقولنا : وَقُودٌ وَسُحُورٌ بَفَتْحِ الْفَاءِ ، فإنها عبارة عن الحطب والطعم المتسحر به ؛ فوصف الماء بأنه طهور (بفتح الطاء) أيضا يكون خبرا عن الآلة التي ينطهر بها . فإذا ضمت الفاء في الوقود والسحور والطهور عاد إلى الفعل وكان خبرا عنه . فثبت بهذا أن أسم الفعول (بفتح الفاء) يكون بناء للبالغة ويكون خبرا عن الآلة ، وهو الذي خطر ببال الحنفية ، ولكن قصرت أشداقها عن لَوِّكِهِ ، وبعد هذا يقف البيان عن المبالغة وعن الآلة على الدليل بقوله تعالى : « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا » . وقوله عليه السلام : " جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا " يحتمل المبالغة ويحتمل العبارة به عن الآلة ؛ فلا حجة فيه لعلمائنا ، لكن يبقى قوله : « لِيُطَهَّرَ كُمْ بِهِ » ^(٣) نص في أن فعله يتعدى إلى غيره .

الثانية - المياه المنزلة من السماء والمودعة في الأرض طاهرة مطهرة على اختلاف ألوانها وطعومها وأرياحها حتى يخالطها غيرها ، والمخالط للاء على ثلاثة أضرب : ضرب يوافق

(١) هذا صدر بيت من قصيدة لأبي طالب بن عبد المطلب يمدح بها مسافرين عمرهم القرشي ؛ وتسماه .

• إذا عدوا زادا فإنك عاقر •

(٢) هذا عجز بيت من معلقة امرئ القيس ؛ ومصدره :

• ويضحي فثبت المسك فوق فراشها •

(٣) راجع ج ٧ ص ٢٧ .

والانتطاق : الاتِّزَادُ للعمل . والتمنُّضُ : التوشُّع ، وهو لبسها أدنى ثيابها .

في صفته جميعا، فإذا خالطه فغيره لم يسلبه وصفا منهما لموافقته لها وهو التراب . والضرب الثاني يوافق في إحدى صفتيه وهى الطهارة، فإذا خالطه فغيره سلبه ماخالفه فيه وهو التطهير ؛ كماورد وسائر الطاهرات . والضرب الثالث يخالفه في الصفتين جميعا، فإذا خالطه فغيره سلبه الصفتين جميعا لمخالفته له فيهما وهو النجس .

الثالثة - ذهب المصريون من أصحاب مالك إلى أن قليل الماء يفسده قبل النجاسة، وأن الكثير لا يفسده إلا ماغير لونه أو طعمه أو ريحه من المحرمات . ولم يحدوا بين القليل والكثير حدًا يوقف عنده، إلا أن ابن القاسم روى عن مالك في الحنبُّ يغتسل في حوض من الحياض التى تسقى فيها الدواب ولم يكن غسل ما به من الأذى أنه قد أفسد الماء؛ وهو مذهب بن القاسم وأشهب وابن عبد الحكم ومن أتبعهم من المصريين . إلا ابن وهب فإنه يقول في الماء بقول المدنيين من أصحاب مالك . وقولهم ما حكه أبو مصعب عنهم وعنه : أن الماء لا تفسده النجاسة الحالة فيه قليلا كان أو كثيرا إلا أن تظهر فيه النجاسة [الحالة فيه] وتغير منه طعما أو ريحا أو لونا . وذكر أحمد بن المعدل أن هذا قول مالك بن أنس في الماء . وإلى هذا ذهب إسماعيل بن إسحق ومحمد بن بكير وأبو الفرج الأبهري وسائر المتحليين لمذهب مالك من البغداديين ؛ وهو قول الأوزاعي والليث بن سعد والحسن بن صالح وداود بن علي . وهو مذهب أهل البصرة ، وهو الصحيح في النظر وجيد الأثر . وقال أبو حنيفة : إذا وقعت نجاسة في الماء أفسدته كثيرا كان أو قليلا إذا تحققت عموم النجاسة فيه . ووجه تحققها عنده أن تقع مثلا نقطة بول في بركة ، فإن كانت البركة يتحرك طرفاها يتحرك أحدهما فالكل نجس ، وإن كانت حركة أحد الطرفين لا تحرك الآخر لم ينجس . وفي المجموعة نحو مذهب أبي حنيفة . وقال الشافعى بحديث الثقلين ، وهو حديث مطعون فيه ؛ اختلف في إسناده ومثته ؛ أخرجه أبو داود والترمذى وخاصة الدارقطنى ، فإنه صدر به كتابه وجمع طرقه . قال ابن العربى : وقد رام الدارقطنى على إمامته أن يصحح حديث الثقلين فلم يقدر . وقال أبو عمر بن عبد البر : وأما ما ذهب إليه الشافعى من حديث الثقلين فذهب ضعیف من جهة النظر، غير ثابت

(١) قوله التطهير . المراد به رفع الحدث . محققه . (٢) في ك : البصريون . ويدور أنه غلط من النسخ .

(٢) من ك . (٤) في ك : فلم يستطع .

في الأثر؛ لأنه قد تكلم فيه جماعة من أهل العلم بالنقل ، ولأن القلتين لا يوقف على حقيقة مبلغهما في أثر ثابت ولا إجماع ، فلو كان ذلك حذًا لازماً لوجب على العلماء البحث عنه ليفقوا على حذ ما حذ النبي صلى الله عليه وسلم ؛ لأنه من أصل دينهم وفرضهم ، ولو كان ذلك كذلك ما ضيعوه ، فلقد بحثوا عما هو أدون من ذلك وألطف .

قلت : وفيما ذكر ابن المنذر في القلتين من الخلاف يدل على عدم التوقيف فيهما والتحديد . وفي سنن الدارقطني عن حماد بن زيد عن عاصم بن المنذر قال : القلال الخواشي العظام . وعاصم هذا هو أحد رواة حديث القلتين . ويظهر من قول الدارقطني أنها مثل قلال هجر ؛ لسياقه حديث الإسراء عن أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال " لما رفعت إلى سيدة المنتهى في السماء السابعة نبقتها مثل قلال هجر وورقها مثل آذان الفيلة " وذكر الحديث . قال ابن العربي : وتعلق علماؤنا بحديث أبي سعيد الخدري في بثريضة ، رواه النسائي^(١) والترمذي وأبو داود وغيرهم . وهو أيضاً حديث ضعيف لا قدم له في الصحة فلا تعويل عليه . وقد فاوضت الطوسي الأكبر في هذه المسئلة فقال : إن أخلص المذاهب في هذه المسئلة مذهب مالك ، فإن الماء طهور ما لم يتغير أحد أوصافه ؛ إذ لا حديث في الباب يعول عليه ، وإنما المعول على ظاهر القرآن وهو قوله تعالى : « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا » وهو ما دام بصفاته ، فإذا تغير عن شيء منها خرج عن الاسم لخروجه عن الصفة ، ولذلك لما لم يحد البخاري لإمام الحديث والفقه في الباب خبراً يعول عليه قال : (باب إذا تغير وصف الماء) وأدخل الحديث الصحيح : " ما من أحد يكلم في سبيل الله والله أعلم بمن يكلم في سبيله إلا جاء يوم القيامة وجرحه يتعب دماً اللون لون الدم والريح ريح المسك " . فأخبر صلى الله عليه وسلم أن الدم بحاله وعليه رائحة المسك ، ولم تخرجه الرائحة عن صفة الدموية . ولذلك قال علماؤنا : إذا تغير الماء بریح جيفة على طرفه وساحله لم يمنع ذلك الوضوء منه . ولو تغير بها وقد وضعت فيه لكان ذلك تحميساً له للعاطلة والأول مجاورة [لا تعويل عليها]^(٢) .

(١) بثريضة : بثريضة بالمدينة . ويقال إن بضاعة أمم المرأة نسبت إليها البثر . (٢) يتعب : يجرى . (٣) هذه زيادة من الأحكام لابن العربي .

قلت : وقد استدلّ به أيضا على نقيض ذلك ، وهو أن تغير الرائحة يخرج عن أصله .
ووجه هذا الاستدلال أن الدم لما استحالت رائحته إلى رائحة المسك خرج عن كونه مستحبنا
نجسا ، وأنه صار مسكاً ؛ وإن المسك بمض دم الفزال .

فكذلك الماء إذا تغيرت رائحته . وإلى هذا التأويل ذهب الجمهور في الماء .
وإلى الأول ذهب عبد الملك . قال أبو عمر : جعلوا الحكم للرائحة دون اللون ، فكان الحكم
لها فاستدلوا عليها في زعمهم بهذا الحديث . وهذا لا يفهم منه معنى تسكن إليه النفس ،
ولا في الدم معنى الماء فيقاس عليه ، ولا يشتغل بمثل هذا الفقهاء ، وليس من شأن أهل العلم
اللفز به وإشكاله ؛ وإنما شأنهم إيضاحه وبيانه ، ولذلك أخذ الميثاق عليهم ليبيننه للناس
ولا يكتُمونه ، والماء لا يخلو تغيره بنجاسة أو بغير نجاسة ، فإن كان بنجاسة وتغير فقد أجمع
العلماء على أنه غير طاهر ولا مطهر ، وكذلك أجمعوا أنه إذا تغير بغير نجاسة أنه طاهر على
أصله . وقال الجمهور : إنه غير مطهر إلا أن يكون تغيره من تربة وحمأة . وما أجمعوا عليه
فهو الحق الذي لا إشكال فيه ، ولا التباس معه .

الرابعة - الماء المتغير بقراره كزرنخ أو جبر يجرى عليه ، أو تغير بطحلب أو ورق
شجر ينبت عليه لا يمكن الاعتراض عنه فانفق العلماء أن ذلك لا يمنع من الوضوء به ، لعدم
الاعتراض منه والأنفكاك عنه ؛ وقد روى ابن وهب عن مالك أن غيره أولى منه .

الخامسة - قال علماؤنا رحمة الله عليهم : ويكره سؤر النصرانيّ ومسائر الكفار والمدمن
الخمر ، وما أكل الجيف ؛ كالكلاب وغيرها . ومن توضأ بسؤرهم فلا شيء عليه حتى
يستيقن النجاسة . قال البخاريّ : وتوضأ عمر رضي الله عنه من بيت نصرانية . ذكر سفيان
ابن عيينة قال : حدثونا عن زيد بن أسلم عن أبيه قال : لما كنا بالشام أتيت عمر بن الخطاب
بماء فتوضأ منه فقال : من أين جئت بهذا الماء ؟ ما رأيت ماء عذبا ولا ماء سماء أطيب منه .
قال قلت : جئت به من بيت هذه المعجوز النصرانية ؛ فلما توضأ أناها فقال : أيتها المعجوز
أسلمى تسلمى ، بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم بالحق . قال : فكشفت عن رأسها ؛ فإذا

(١١)

مثل الثغامة ، فقالت : عجوز كبيرة ، وإنما أموت الآن ! فقال عمر رضى الله عنه : اللهم أشهد . أخرجه الدارقطني ، حدثنا الحسين بن إسماعيل قال حدثنا أحمد بن إبراهيم البوشنجي قال حدثنا سفيان . . فذكره . ورواه أيضا عن الحسين بن إسماعيل قال حدثنا خلاد بن أسلم حدثنا سفيان عن زيد بن أسلم عن أبيه أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه توضأ من بيت نصرانية أتاها فقال : أيها العجوز أسلمى ... ؛ وذكر الحديث بمثل ما تقدم .

السادسة — فأما الكلب إذا ولغ في الماء فقال مالك : يغسل الإناء سبعا ولا يتوضأ منه وهو طاهر . وقال الثوري : يتوضأ بذلك الماء ويتيمم معه . وهو قول عبد الملك ابن عبد العزيز ومحمد بن مسلمة . وقال أبو حنيفة : الكلب نجس ، ويغسل الإناء منه لأنه نجس . وبه قال الشافعي وأحمد وإسحق . وقد كان مالك يفرق بين ما يجوز آخذه من الكلاب وبين ما لا يجوز آخذه منها في غسل الإناء من ولوغه . وتحصيل مذهبه أنه طاهر عنده ، لا ينجس ولو غرثا ولغ فيه طعاما ولا غيره ؛ إلا أنه استحب هراقة ما ولغ فيه من الماء لبسارة مؤنته . وكلب البادية والحاضرة سواء . ويغسل الإناء منه على كل حال سبعا تمدا . هذا ما استقر عليه مذهبه عند المناظرين من أصحابه . ذكر ابن وهب قال : حدثنا عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن عطاء عن أبي هريرة قال : سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحياض التي تكون فيما بين مكة والمدينة ، فقيل له : إن الكلاب والسباع ترد عليها . فقال : ” لها ما أخذت في بطونها ولنا ما بقى شراب وطهور “ أخرجه الدارقطني . وهذا نص في طهارة الكلاب وطهارة ما تلغ فيه . وفي البخاري عن ابن عمر أن الكلاب كانت تقبل وتدبر في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يرشون شيئا من ذلك . وقال عمر بن الخطاب الصحابة لصاحب الحوض الذي سأله عمرو بن العاص : هل ترد حوضك السباع . فقال عمر : يا صاحب الحوض ، لا نخبرنا فإذا ترد على السباع وترد علينا . أخرجه مالك والدارقطني . ولم يفرق بين السباع ، والكلب من جملتها ، ولا حجة للخالف

في الأمر بإزالة ما ولغ فيه وأن ذلك للنجاسة، وإنما أمر بإزاقته لأن النفس تعافه لا لنجاسته؛ لأن التزّه من الأقدار مندوب إليه، أو تغليظا عليهم لأنهم نهوا عن أقتنائها كما قاله ابن عمر والحسن؛ فلما لم يتهاوا عن ذلك غلظ عليهم في الماء لقلته عندهم في البادية، حتى يشتد عليهم فيمتنعوا من أقتنائها. وأما الأمر بغسل الإناء فعبادة لا لنجاسته كما ذكرناه بدليلين: أحدهما — أن الغسل قد دخله العدد. الثاني — أنه جعل للتراب فيه مدخل لقوله عليه السلام: "وعفّروه الشامة بالتراب". ولو كان للنجاسة لما كان للعدد ولا للتراب فيه مدخل كالبول. وقد جعل صلى الله عليه وسلم المزوما ولغ فيه طاهرا، والمزسجع لا خلاف في ذلك؛ لأنه يفترس ويأكل الميتة؛ فكذلك الكلب وما كان مثله من السباع؛ لأنه إذا جاء نص في أحدهما كان نصا في الآخر. وهذا من أقوى أنواع القياس. هذا لو لم يكن هناك دليل؛ وقد ذكرنا النص على طهارته فسقط قول المخالف. والحمد لله.

السابعة — ما مات في الماء مما لا دم له فلا يضرّ الماء إن لم يغيّر ريحه؛ فإن أتن لم يتوضأ به. وكذلك ما كان له دم سائل من دواب الماء كالخوت والضفدع لم يفسد ذلك الماء موته فيه؛ إلا أن تتغير رائحته، فإن تغيرت رائحته وأتن لم يجز التطهر به بولا الوضوء منه، وليس بنجس عند مالك. وأما ماله نفس سائلة فمات في الماء ونزع مكانه ولم يغير لونه ولا طعمه ولا ريحه فهو طاهر مطهر سواء كان الماء قليلا أو كثيرا عند المدنيين. وأستحب بعضهم أن ينزع من ذلك الماء دلاء لتطيب النفس به، ولا يحذون في ذلك حدا لا يتعدى. ويكرهون استعمال ذلك الماء قبل نزع الدلاء، فإن استعمله أحد في غسل أو وضوء جاز إذا كانت حاله ما وصفنا. وقد كان بعض أصحاب مالك يرى لمن توضأ بهذا الماء وإن لم يتغير أن يتيم، فيجمع بين الطهارتين احتياطاً، فإن لم يفعل وصلى بذلك الماء أجزاءه. وروى الدارقطني عن محمد بن سيرين أن زنجيا وقع في زمزم — يعني فمات — فأمر به ابن عباس رضي الله عنه فأخرج فأمر بها أن تنزع. قال: فغلبتهم عين جاءتهم من

الركن فأمر بها فدسيت بالقباطي^(١) والمطارف حتى تزحوها، فلما تزحوها انفجرت عليهم . وأخرجه عن أبي الطفيل أن غلاما وقع في بئر زمزم فترحت . وهذا يحتمل أن يكون الماء تغير ، والله أعلم . وروى شعبة عن مغيرة عن إبراهيم أنه كان يقول : كل نفس سائلة لا يتوضأ منها ، ولكن رخص في الخنفساء والعقرب والجراد والجُحْد إذا وقعن في الرِّكَّاء^(٢) فلا بأس به . قال شعبة : وأظنه قد ذكر الوزغة . أخرجه الدارقطني^(٣) ، حدثنا الحسين بن إسماعيل قال حدثنا محمد بن الوليد قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة ... ؛ فذكره .

الثامنة — ذهب الجمهور من الصحابة وفقهاء الأمصار وسائر التابعين بالمجاز والعراق أن ما ولغ فيه الهر من الماء طاهر ، وأنه لا بأس بالوضوء بسؤره ؛ لحديث أبي قتادة ، أخرجه مالك وغيره . وقد روى عن أبي هريرة فيه خلاف . وروى عن عطاء بن أبي رباح وسعيد بن المسيب ومحمد بن سيرين أنهم أمروا بإرافة ماء ولغ فيه الهر وغسل الإناء منه . واختلف في ذلك عن الحسن . ويحتمل أن يكون الحسن رأى في فمه نجاسة ليصح مخرج الروايتين عنه . قال الترمذي لما ذكر حديث مالك : « وفي الباب عن عائشة وأبي هريرة ، هذا حديث حسن صحيح ، وهو قول أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم ؛ مثل الشافعي وأحمد وإسحق ، لم يروا بسؤر الهرية بأسا » . وهذا أحسن شيء في الباب ، وقد جرد مالك هذا الحديث عن إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة ، ولم يأت به أحد أتم من مالك . قال الحافظ أبو عمر : المجمة عند التنازع والاختلاف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد صرح من حديث أبي قتادة أنه أصغى لها الإناء حتى شربت . الحديث . وعليه اعتماد الفقهاء في كل مصر إلا أبا حنيفة ومن قال بقوله ؛ فإنه كان يكره سؤره . وقال : إن توضأ به أحد أجزاءه ، ولا أعلم حجة لمن كره الوضوء بسؤر الهرية أحسن من أنه لم يبلغه حديث أبي قتادة ، وبلغه حديث أبي هريرة في الكلب فقاَس الهر عليه ، وقد فرقت السنة بينهما في باب

(١) دسم الشيء يدسمه دسما : سده . والقباطى (بالضم) : ثياب من تكان رقيق يعمل بمصر ؛ نسبة إلى القبط على غير قياس . والمطارف : جمع مطرف ، وهو رداء من خز مريح ذو أعلام . (٢) الجُحْد كجهد طوير شبه الجرادة . قيل هو الصرصر . (٣) الرِّكَّاء (جمع ركوة) : إناء صغير من جلد يشرب فيه الماء .

التعبد في غسل الإناء ، وَمَنْ حَجَّته السنة خاصته ، وما خالفها مطرح . وبالله التوفيق .
وَمِنْ حَجَّتْهم أيضا ما رواه قرة بن خالد عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : ” طهور الإناء إذا ولغ فيه المر أن يغسل مرة أو مرتين ” شك قرة . وهذا
الحديث لم يرفعه إلا قرة بن خالد ، وقررة ثقة ثبت .

قلت : هذا الحديث أخرجه الدارقطني ، ومثله : ” طهور الإناء إذا ولغ فيه الكلب
أن يغسل سبع مرات الأولى بالتراب والمر مرة أو مرتين ” . قرة شك . قال أبو بكر :
كذا رواه أبو حاتم مرفوعا ، ورواه غيره عن قرة (ولوغ الكلب) مرفوعا و (ولوغ المر)
موقوف . وروى أبو صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” يغسل
الإناء من المر كما يغسل من الكلب ” قال الدارقطني : لا يثبت هذا مرفوعا والمحفوظ من قول
أبي هريرة وأختلف عنه . وذكر معمر وأبن جريح عن ابن طاوس عن أبيه أنه كان يجعل
المر مثل الكلب . وعن مجاهد أنه قال في الإناء يلغ فيه السنور قال : أغسله سبع مرات .
قاله الدارقطني .

التاسعة — الماء المستعمل طاهر إذا كانت أعضاء المتوضئ به طاهرة ، إلا أن
مالكا وجماعة من الفقهاء الحلة كانوا يكرهون الوضوء به . وقال مالك : لا خير فيه ،
ولا أحب لأحد أن يتوضأ به ، فإن فعل وصلى لم أر عليه إعادة الصلاة ويتوضأ لما يستقبل .
وقال أبو حنيفة والشافعي وأصحابهما : لا يجوز استعماله في رفع الحدث ، ومن توضأ به أعاد ؛
لأنه ليس بماء مطلق ، ويتم واجده لأنه ليس بواجد ماء . وقال بقولهم في ذلك أصبغ بن الفرج ،
وهو قبول الأوزاعي . واحتجوا بحديث الصنابحي أخرجه مالك وحديث عمرو بن عبسة
أخرجه مسلم ، وغير ذلك من الآثار . وقالوا : الماء إذا توضئ به خرجت الخطايا معه ؛
فوجب التزهد عنه لأنه ماء الذنوب . قال أبو عمر : وهذا عندى لا وجه له ؛ لأن الذنوب
لا تجس الماء لأنها لا أشخاص لها ولا أجسام تمازج الماء فتفسده ، وإنما معنى قوله :
” خرجت الخطايا مع الماء ” إعلام منه بأن الوضوء للصلاة عمل يكفر الله به السيئات عن عباده
(١) في ك : وليتوضأ .

المؤمنين رحمة منه بهم ونفضلا عليهم . وقال أبو ثور وداود مثل قول مالك ، وأن الوضوء بالماء المستعمل جائز ؛ لأنه ماء طاهر لا ينضاف إليه شيء وهو ماء مطلق . واحتجوا بإجماع الأمة على طهارته إذا لم يكن في أعضائه المتوضئ نجاسة . وإلى هذا ذهب أبو عبد الله المروزي ومحمد بن نصر . وروى عن علي بن أبي طالب وآبن عمر وآبن أمانة وعطاء بن أبي رباح والحسن البصري والنخعي ومكحول والزهرى أنهم قالوا فيمن نسي مسح رأسه فوجد في لحته بللا : إنه يجوز أن يمسح بذلك البلل رأسه ؛ فهؤلاء كلهم أجازوا الوضوء بالماء المستعمل . روى عبد السلام بن صالح حدثنا إسحاق بن سويد عن العلاء بن زياد عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مرضى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج عليهم ذات يوم وقد اغتسل وقد بقيت لمعة من جسده لم يصبها الماء ، فقلنا : يا رسول الله ، هذه لمعة لم يصبها الماء ؛ فكان له شعر وارد ، فقال بشعره هكذا على المكان قبله . أخرجه الدارقطني ، وقال : عبد السلام بن صالح هذا بصرى وليس بقوى ، وغيره من الثقات يرويه عن إسحاق عن العلاء مرسلًا ، وهو الصواب .

قلت : الراوى الثقة عن إسحاق بن سويد العدوى عن العلاء بن زياد العدوى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتسل ... ؛ الحديث فيما ذكره هشيم . قال آبن العربى : «مسئلة الماء المستعمل إنما تنبئ على أصل آخر ، وهو أن الآلة إذا أدى بها فرض هل يؤدي بها فرض آخر أم لا ؛ فنع ذلك المخالف قياسا على الرقبة إذا أدى بها فرض عتق لم يصلح أن يتكرر في أداء فرض آخر ؛ وهذا باطل من القول ، فإن العتق إذا أتى على الرق ألقفه فلا يبقى محل لأداء الفرض بعق آخر . ونظيره من الماء ما تلف على الأعضاء فإنه لا يصح أن يؤدي به فرض آخر لتلف عينه حسًا كما تلف الرق في الرقبة بالعتق حكما ، وهذا نفيس فتأملوه » .

(١) أى مسترسل طويل . (٢) العرب تجعل القول عبارة عن جميع الأفعال ، وتطلق على غير الكلام واللسان ؛ فنقول : قال بيده ، أى أخذ . وقال برجله ؛ أى مشى : وقال بالماء على يده ؛ أى قلب . وقال بنوبه ؛ أى رضمه . وكل ذلك على المجاز والاتساع .

العاشرة - لم يفرق مالك وأصحابه بين الماء تقع فيه النجاسة وبين النجاسة يرد عليها الماء ، راكداً كان الماء أو غير راكد ؛ لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الماء لا ينجسه شيء إلا ما غلب عليه فغير طعمه أو لونه أو ريحه " . وفرقت الشافعية فقالوا : إذا وردت النجاسة على الماء تجس ؛ وأختره ابن العربي . وقال : من أصول الشريعة في أحكام المياه أن ورود النجاسة على الماء ليس كورود الماء على النجاسة ؛ لقول النبي صلى الله عليه وسلم : " إذا استيقظ أحدكم من نومه فلا يغمس يده في الإناء حتى يغسلها ثلاثاً فإن أحدكم لا يدرى أين باتت يده " . فنع من ورود اليد على الماء وأمر بإيراد الماء عليها ، وهذا أصل بديع في الباب ، ولولا وروده على النجاسة - قليلاً كان أو كثيراً - لما طهرت . وقد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في بول الأعرابي في المسجد : " صبوا عليه ذنوباً من ماء " (١) . قال شيخنا أبو العباس : وأستدلوا أيضاً بحديث القلتين ، فقالوا : إذا كان الماء دون القلتين فخلته نجاسة تجس وإن لم تغيّر ، وإن ورد ذلك القدر فأقل على النجاسة فأذهب عنها بقى الماء على طهارته وأزال النجاسة . وهذه مناقضة ، إذ المخالطة قد حصلت في الصورتين ، وتفرقهم بورود الماء على النجاسة وورودها عليه فرق صوري ليس فيه من الفقه شيء ، فليس الباب باب التبعيدات بل من باب عقلية المعاني ، فإنه من باب إزالة النجاسة وأحكامها . ثم هذا كله منهم يردده قوله عليه الصلاة والسلام : " الماء طهور لا ينجسه شيء إلا ما غلب لونه أو طعمه أو ريحه " .

قلت : هذا الحديث أخرجه الدارقطني عن رشدين بن سعد أبي الحجاج عن معاوية ابن صالح عن راشد بن سعد عن أبي أمامة الباهلي وعن ثوبان عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وليس فيه ذكر اللون . وقال : لم يرفعه غير رشدين بن سعد عن معاوية بن صالح وليس بالقوى ، وأحسن منه في الاستدلال ما رواه أبو أسامة عن الوليد بن كثير عن محمد بن كعب عن عبيد الله بن عبد الله بن رافع بن خديج عن أبي سعيد الخدري قال قيل : يا رسول الله ،

أنتوضاً من بئرُ بضاعة ؟ وهى بئر تلقى فيها الحيض ولحوم الكلاب والنتن ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” إن الماء طهور لا ينجسه شيء “ أخرجه أبو داود والترمذى والدارقطنى . كلهم بهذا الإسناد . وقال أبو عيسى : هذا حديث حسن ، وقد جُود أبو أسامة هذا الحديث ولم يرو أحد حديث أبى سعيد فى بئرُ بضاعة أحسن مما روى أبو أسامة . فهذا الحديث نص فى ورود النجاسة على الماء ، وقد حكم صلى الله عليه وسلم بطهارته وطهوره . قال أبو داود : سمعت قتبية بن سعيد قال سألت قَيْمَ بئرُ بضاعة عن عمقها ؛ قلت : أكثر ما يكون الماء فيها ؟ قال : إلى العانة . قلت : فإذا نقص ؟ قال : دون المورة . قال أبو داود : وقد رت بئرُ بضاعة بردائى مددته عليها ثم ذرعه فإذا عرضها ستة أذرع ، وسألت الذى فتح لى باب البستان فأدخلنى إليه : هل غير بناؤها عما كانت عليه ؟ فقال لا . ورأيت فيها ماء متغير اللون . فكان هذا دليلاً لنا على ما ذكرناه ، غير أن ابن العربى قال : إنها فى وسط السَّبخة ، فماؤها يكون متغيراً من قرارها ؛ والله أعلم .

الحادية عشرة - الماء الطاهر المطهر الذى يحوز به الوضوء وغسل النجاسات هو الماء القراح الصافى من ماء السماء والأنهار والبحار والعيون والآبار ، وما عرفه الناس ماء مطلقاً غير مضاف إلى شيء خالطه كما خلقه الله عز وجل صافياً ولا يضره لون أرضه على ما بيناه . وخالف فى هذه الجملة أبو حنيفة وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن عمر فأما أبو حنيفة فأجاز الوضوء بالنيذ فى السفر ، وجوز إزالة النجاسة بكل مائع طاهر . فأما بالدهن والمرق فعنه رواية أنه لا يجوز إزالتها به . إلا أن أصحابه يقولون : إذا زالت النجاسة به جاز . وكذلك عنده النار والشمس ؛ حتى أن جلد الميتة إذا جف فى الشمس طهر من غير دباغ . وكذلك النجاسة على الأرض إذا جفت بالشمس فإنه يطهر ذلك الموضع ، بحيث تجوز الصلاة عليه ، ولكن لا يحوز التيمم بذلك التراب . قال ابن العربى : لما وصف الله سبحانه الماء بأنه طهور وآمن بإزالته من السماء ليظهرنا به دل على اختصاصه بذلك ؛ وكذلك قال عليه الصلاة

(١) الحيض : الخرق التى يمسح بها دم الحيض ؛ ويقال لها المايض .

(١) والسلام لأسماء بنت الصديق حين سألته عن دم الحيض يصيب الثوب : ” حَتَبَهُ ثُمَّ أَقْرِصِيهِ ثُمَّ اغْسِلِيهِ بِالماء “ . فلذلك لم يلحق غير الماء بالماء لما في ذلك من إبطال الأمتنان ، وليست النجاسة معنى محسوسا حتى يقال كل ما أزالها فقد قام به الغرض ، وإنما النجاسة حكم شرعى عين له صاحب الشرع الماء فلا يلحق به غيره ؛ إذ ليس في معناه ، ولأنه لو لحق به لأسقطه ، والفرع إذا عاد إلحاقه بالأصل في إسقاطه سقط في نفسه . وقد كان تاج السنة ذو العز ابن المرتضى ^(٢) الدبوسى يسميه فرخ زنى .

قلت : وأما ما أُسْتَدِلَّ به على استئصال التبيذ فأحاديث واهية ، ضعاف لا يقوم شئ منها على ساق ؛ ذكرها الدارقطني وضعفها ونص عليها . وكذلك ضعف ما روى عن ابن عباس موقوفا ” التبيذ وضوء لمن لم يجد الماء “ . في طريقه ابن محرز ^(٣) متروك الحديث . وكذلك ما روى عن علي أنه قال : لا بأس بالوضوء بالتبيذ . الحجاج وأبو ليلى ضعيفان . وضعف حديث ابن مسعود وقال : تفرد به ابن لهيعة وهو ضعيف الحديث . وذكر عن علقمة ابن قيس قال قلت لعبد الله بن مسعود : أشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد منكم ليلة أتاه داعى الجن ؟ فقال لا .

قلت : هذا إسناد صحيح لا يختلف في عدالة رواته . وأخرج الترمذى حديث ابن مسعود قال : سألت النبي صلى الله عليه وسلم : ” ما في إدوائك “ ^(٤) فقلت : ببيذ . فقال : ” تمر طيبة وماء طهور “ قال : فتوضأ منه . قال أبو عيسى : وإنما روى هذا الحديث عن أبي زيد عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأبو زيد رجل مجهول عند أهل الحديث لا نعرف له رواية غير هذا الحديث ، وقد رأى بعض أهل العلم الوضوء بالتبيذ ؛ منهم سفيان وغيره ، وقال بعض أهل العلم : لا يتوضأ بالتبيذ ، وهو قول الشافعى وأحمد وإسحق ، وقال إسحق : إن أتى رجل بهذا فتوضأ بالتبيذ وتيمم أحب إلى . قال أبو عيسى : وقول من يقول لا يتوضأ بالتبيذ أقرب إلى الكتاب والسنة وأشبه ؛ لأن الله تعالى قال : « فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا »

(١) أقْرِصِيهِ : والقرص بالصاد المهملة الدلك بأطراف الأصابع والأظفار مع صب الماء عليه حتى يذهب أثره .

(٢) في ب و ك : ذو العز المرتضى . (٣) في ب ، محرز . (٤) الإدواة (بالكسر) : إناة صغير

صَعِيدًا طَيِّبًا . وهذه المسئلة مطولة في كتب الخلاف ؛ وعمدتهم التمسك بلفظ الماء ح
تقدم في « المائدة ^(١) » بيانه والله أعلم .

الثانية عشرة — لما قال الله تعالى : « وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا » وقال :
« لِيُظْهِرَ لَكُمْ فِيهِ » توقف جماعة في ماء البحر ؛ لأنه ليس بمنزل من السماء ؛ حتى روى عن
عبد الله بن عمرو وابن عمرو معا أنه لا يتوضأ به ؛ لأنه نار ولأنه طبق جهنم . ولكن النبي
صلى الله عليه وسلم بين حكمه حين قال لمن سأله : « هو الطهور ماؤه الحِلّ ميتته » أخرجه مالك .
وقال فيه أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . وهو قول أكثر الفقهاء من أصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم ، منهم أبو بكر وعمر وابن عباس ، لم يروا بأسا بماء البحر ، وقد كره بعض
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الوضوء بماء البحر ؛ منهم ابن عمر وعبد الله بن عمرو ، وقال
عبد الله بن عمرو : هو نار . قال أبو عمر ؛ وقد سئل أبو عيسى الترمذى عن حديث مالك
هذا عن صفوان بن سليم فقال : هو عندي حديث صحيح . قال أبو عيسى فقلت للبخارى :
هشيم يقول فيه أبى ابن بَرَزَةَ . فقال : وَهَمَّ فِيهِ ، إنما هو المغيرة بن أبى بُرْدَةَ . قال أبو عمر :
لا أدري ما هذا من البخارى رحمه الله ، ولو كان صحيحا لأخرجه في مصنفه الصحيح عنده ،
ولم يفعل لأنه لا يعول في الصحيح إلا على الإسناد . وهذا الحديث لا يحتاج أهل الحديث بمنزل
إسناده ، وهو عندي صحيح لأن العلماء تلقوه بالقبول له والعمل به ، ولا يخالف في جملته أحد
من الفقهاء ، وإنما الخلاف بينهم في بعض معانيه . وقد أجمع جمهور من العلماء وجماعة
أئمة الفتوى بالمصارع من الفقهاء : أن البحر طهور ماؤه ، وأن الوضوء به جائز ، إلا ما روى
عن عبد الله بن عمرو بن الخطاب وعبد الله بن عمرو بن العاص أنهما كرها الوضوء بماء البحر ،
ولم يتابعهما أحد من فقهاء الأمصار على ذلك ولا عرج عليه ، ولا التفات إليه لحديث هذا
الباب . وهذا يدل على اشتهاار الحديث عندهم ، وعملهم به وقبولهم له ، وهو أولى عندهم من
الإسناد الظاهر الصحة لمعنى ترده الأصول . والله التوفيق .

قال أبو عمر : وصفوان بن سليم مولى حميد بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى ، من عباد أهل المدينة وأتقاهم لله ، ناسكا ، كثير الصدقة بما وجد من قليل وكثير ، كثير العمل ، خائفا لله ، يكنى أبا عبد الله ، سكن المدينة لم ينتقل عنها ، ومات بها سنة اثنتين وثلاثين ومائة . ذكر عبد الله بن أحمد بن حنبل قال : سمعت أبي يسأل عن صفوان بن سليم فقال : ثقة من خيار عباد الله وفضلاء المسلمين . وأما سعيد بن سلمة فلم يرو عنه فيما علمت إلا صفوان — والله أعلم — ومن كانت هذه حاله فهو مجهول لا تقوم به حجة عند جميعهم . وأما المغيرة ابن أبي بردة فقبل عنه إنه غير معروف في حلة العلم كسعيد بن سلمة . وقيل : ليس بمجهول . قال أبو عمر : المغيرة بن أبي بردة وجدت ذكره في مغازى موسى بن نصير بالمغرب ، وكان موسى يستعمله على الخليل ، وفتح الله له في بلاد البربر فتوحات في البر والبحر . وروى الدارقطني من غير طريق مالك عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من لم يطهره ماء البحر فلا طهره الله " . قال إسناده حسن .

الثالثة عشرة — قال ابن العربي : توهم قوم أن الماء إذا فضلت للجنب منه فضلة لا يتوضأ به ، وهو مذهب باطل ، فقد ثبت عن ميمونة أنها قالت : أجنبنا أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم وأغتسلت من جفنة وفضلت فضلة ، بغاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ليغتسل منه فقلت : إني قد أغتسلت منه . فقال : " إن الماء ليس عليه نجاسة — أو — إن الماء لا ينجب " . قال أبو عمر : وردت آثار في هذا الباب مرفوعة في النهى عن أن يتوضأ الرجل بفضل المرأة . وزاد بعضهم في بعضها : ولكن ليغتفرا جميعا . فقالت طائفة : لا يجوز أن يغتفر الرجل مع المرأة في إناء واحد ، لأن كل واحد منهما متوضئ بفضل صاحبه . وقال آخرون : إنما كره من ذلك أن تغتفر المرأة بالإناء ثم يتوضأ الرجل بعدها بفضلها . وكل واحد منهم روى بما ذهب إليه آثرا . والذي ذهب إليه الجمهور من العلماء وجماعة فقهاء الأمصار أنه لا بأس أن يتوضأ الرجل بفضل المرأة وتوضأ المرأة من فضله ، انفردت المرأة بالإناء أو لم تغتفر . وفي مثل هذا آثار كثيرة صحاح . والذي نذهب إليه أن

الماء لا ينجسه شيء، إلا ما ظهر فيه من النجاسات أو غلب عليه منها؛ فلا وجه للاشتغال بما لا يصح من الآثار والأقوال . والله المستعان .

روى الترمذی عن ابن عباس قال حدثني ميمونة قالت : كنت أغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من إناء واحد من الجنابة . قال هذا حديث حسن صحيح . وروى البخاري عن عائشة قالت : كنت أغتسل أنا والنبي صلى الله عليه وسلم من إناء واحد يقال له الفرق^(١) . وفي صحيح مسلم عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغتسل بفضل ميمونة . وروى الترمذی عن ابن عباس قال : أغتسل بعض أزواج النبي صلى الله عليه وسلم في جفنة فأراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتوضأ منه فقالت : يا رسول الله، إني كنت جنباً . قال : ” إن الماء لا يُنجب “ . قال : هذا حديث حسن صحيح ، وهو قول سفيان الثوري ومالك والشافعي . وروى الدارقطني عن عمرة عن عائشة رضى الله عنها قالت : كنت أتوضأ أنا والنبي صلى الله عليه وسلم من إناء واحد وقد أصابت المرأة منه قبل ذلك . قال : هذا حديث حسن صحيح . وروى أيضاً عن رجل من بني غفار قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن فضل طهور المرأة . وفي الباب عن عبد الله بن سرجس ، وكره بعض الفقهاء فضل طهور المرأة ، وهو قول أحمد وإسحاق .

الرابعة عشرة - روى الدارقطني عن زيد بن أسلم مولى عمر بن الخطاب أن عمر ابن الخطاب كان يسخن له الماء في قُمَّة^(٢) و يغتسل به . قال : وهذا إسناد صحيح . وروى عن عائشة قالت : دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سَخَنَ ماء في الشمس . فقال ” لا تفعل يا حياء فإنه يورث البرص “ . رواه خالد بن اسمعيل الخزومي عن هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة ، وهو متروك . ورواه عمرو بن محمد الأعشم عن فليح عن الزهري عن عروة عن عائشة . وهو منكر الحديث ، ولم يروه غيره عن فليح ، ولا يصح عن الزهري ، قاله الدارقطني .

(١) الفرق (بالتركيب) : مكال يسع ستة عشر رطلا . وبالسكون مائة وعشرون رطلا .

(٢) القممة والققم (كهدهد) : ما يسخن فيه الماء من نحاس وغيره .

الخامسة عشرة - كل إناء طاهر بجائز الوضوء منه إلا إناء الذهب والفضة ؛ لنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اتخاذهما . وذلك - والله أعلم - للتشبه بالأعاجم والحجارة لا لنجاسة فيهما . ومن توضأ فيهما أجزاء وضوءه وكان عاصيا باستعمالهما . وقد قيل : لا يجوز الوضوء في أحدهما . والأول أكثر ؛ قاله أبو عمر . وكل جلد ذكّي بجائز استعماله للوضوء وغير ذلك . وكان مالك يكره الوضوء في إناء جلد الميتة بعد الدباغ ؛ على اختلاف من قوله . وقد تقدّم في « النحل » ^(١) .

قوله تعالى : لِنُخِجِي بِهِ بَلَدَةَ مِثْنًا وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَمًا
وَأَنَاسِي كَثِيرًا ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : (لِنُخِجِي بِهِ) أى بالمطر . (بَلَدَةَ مِثْنًا) بالحدوبة والمحل وعدم النبات . قال كعب : المطر روح الأرض يحياها الله به . وقال : « مِثْنًا » ولم يقل مِيتَةً لأن معنى البلدة والبلد واحد ؛ قاله الزجاج . وقيل : أراد بالبلد المكان . (وَنُسْقِيَهُ) قراءة العامة بضم النون . وقرأ عمر بن الخطاب وعاصم والأعمش فيما روى المفضل عنهما « نُسْقِيَهُ » (بفتح) النون . (مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَمًا وَأَنَاسِي كَثِيرًا) أى بشرا كثيرا وأناسى واحده إنسى نحو جمع القرقور قَرَارِيرٌ وقَرَارِقِرٌ فى قول الأخفش والمبرد وأحد قولى الفراء ؛ وله قول آخر وهو أن يكون واحده إنسانا ثم تبدل من النون ياء ؛ فتقول : أناسى ، والأصل أناسين ، مثل سراحين وسراحين ، وبستان وبساتين ؛ فجعلوا الياء عوضا من النون ، وعلى هذا يجوز سراحى وبساتى ، لا فرق بينهما . قال الفراء : ويحوز « أَنَاسِي » بتخفيف الباء التى فيما بين لام الفعل وعينه ؛ مثل قَرَارِيرٌ وقَرَارِقِرٌ . وقال « كَثِيرًا » ولم يقل كثيرين ؛ لأن فعلا قد يراد به الكثرة ؛ نحو « وَحَسَنَ أَوْلَئِكَ رَفِيقًا » ^(٢) .

(١) راجع ج ١٠ ص ١٥٦ . (٢) كذا فى ب و ك . وفى غيرهما : « بضم النون » . وهو خطأ .

(٣) القرقور : ضرب من السفن . وقيل : هى السفينة العظيمة أو الطويلة .

(٤) راجع ج ٥ ص ٢٧١ فابعد .

قوله تعالى : وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ) يعني القرآن ، وقد جرى ذكره في أول السورة : قوله تعالى : « تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ » . وقوله : « لَقَدْ أَضَلَّنِي عَنِ الذِّكْرِ بَعْدَ إِذْ جَاءَنِي » وقوله : « اتَّخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا » . (لِيَذَّكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا) أى جحوده له وتكذيبه به . وقيل : « وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ » هو المطر . روى عن ابن عباس وابن مسعود : وأنه ليس عام بأكثر مطرا من عام ولكن الله يصرفه حيث يشاء ، فما زيد لبعض نقص من غيرهم . فهذا معنى التصريف . وقيل : « صَرَّفْنَاهُ بَيْنَهُمْ » وابلا وطشا وطلا ورهاما — الجوهرى : الرهام الأمطار اللينة — ورذاذا . وقيل : تصريفه تنويع الانتفاع به في الشرب والسقى والزراعات به والطهارات وسقى البسائين والغسل وشبهه . « لِيَذَّكَّرُوا فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا » قال عكرمة : هو قولهم في الأنواء : مطرنا بنوء كذا . قال النحاس : ولا نعلم بين أهل التفسير اختلافا أن الكفر هاهنا قولهم مطرنا بنوء كذا وكذا ؛ وأن نظيره فعل النجم كذا ، وأن كل من نسب إليه فعلا فهو كافر . وروى الربيع بن صبيح قال : مِطَرُ النَّاسِ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ لَيْلَةٍ ، فَلَمَّا أَصْبَحَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : « أَصْبَحَ النَّاسُ فِيهَا رَجُلَيْنِ شَاكَرَ وَكَافِرَ فَأَمَّا الشَّاكِرُ فَيُحْمَدُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى سِقَايِهِ وَغِيَاثِهِ وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيَقُولُ مُطَرْنَا بِنُوءِ كَذَا وَكَذَا » ^(١) . [وهذا متفق على صحته بمعناه وسيأتى في الواقعة إن شاء الله] وروى من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما من سنة بأمطر من أخرى ولكن إذا عمل قوم بالمعاصي صرف الله ذلك إلى غيرهم فإذا عصوا جميعا صرف الله ذلك إلى الفياق والبحار » . وقيل : التصريف راجع إلى الريح ، وقد مضى في « البقرة » بيانه . وقرأ حمزة والكسائي : « لِيَذَّكَّرُوا » مخففة الدال من الذكر . الباقون مثقلا من التذكُّر ؟ أى ليدذكروا نعم الله ويعلموا أن من أنعم بها لا يجوز الإشراك به ؛ فالتذكر قريب من الذكر غير أن التذكر يطلق فيما بعد عن القلب فيحتاج إلى تكلف في التذكر .

قوله تعالى : وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا ﴿٥١﴾ فَلَا تَطْعُ
الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : (وَلَوْ شِئْنَا لَبَعَثْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا) أى رسولا ينذرهم كما قسمنا المطر
ليخفف عليك أعباء النبوة ، ولكالم نفعل بل جعلناك نذيرا لكل لترتفع درجتك فأشكر نعمه
الله عليك . (فَلَا تَطْعُ الْكَافِرِينَ) أى فيما يدعونك إليه من أتباع آلهتهم . (وَجَاهِدْهُمْ بِهِ)
قال ابن عباس بالقرآن . ابن زيد : بالإسلام . وقيل : بالسيف ، وهذا فيه بعد ، لأن
السورة مكية نزلت قبل الأمر بالقتال . (جِهَادًا كَبِيرًا) لا يخالطه فتور .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا
مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَجِجْرًا مَحْجُورًا ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ) عاد الكلام إلى ذكر النعم . و « مَرَجَ »
خَلَّى وخالط وأرسل . قال مجاهد : أرسلهما وأفاض أحدهما في الآخر . قال ابن عرفة :
« مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ » أى خلطهما فهما يلتقيان ؛ يقال : مرجه إذا خلطته . و « مَرَجَ الدِّينُ »
والأمر اختلط واضطرب ؛ ومنه قوله تعالى : « فِي أَمْرِ مَرْيَمَ » ^(١) . ومنه قوله عليه الصلاة
والسلام لعبد الله بن عمرو بن العاصي : « إِذَا رَأَيْتَ النَّاسَ مَرَجَتْ عُهُودُهُمْ وَخَفَّتْ أَمَانَاتُهُمْ ^(٢)
وَكَانُوا هَكَذَا وَهَكَذَا » وشبك بين أصابعه فقلت له : كيف أصنع عند ذلك ، جعلني الله
فداك ! قال : « أَرَأِمَ يَبْسُكُ وَأَمْلِكُ عَلَيْكَ لِسَانَكَ وَخَذَ بِمَا تَعْرِفُ وَدَعَا مَا تَنْكَرُ وَعَلَيْكَ
بِمَخَاصِئِ أَمْرِ نَفْسِكَ وَدَعَا عَنْكَ أَمْرَ الْعَامَةِ » نحرجه النساءى وأبو داود وغيرهما . وقال
الأزهري : « مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ » خَلَّى بَيْنَهُمَا ؛ يقال مَرَجَتْ الدَّابَّةُ إِذَا خَلَّتْهَا تَرَعَى . وقال
ثعلب : المرج الإجراء ؛ بقوله : « مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ » أى أجزأهما . وقال الأخفش : يقول قوم
أمرج البحرين مثل مرج فعل وأفعل بمعنى . (هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ) أى حلو شديد العذوبة .

(وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ) أى فيه ملوحة ومرارة . وروى [عن] طلحة أنه قرئ : « وَهَذَا مِلْحٌ »
 بفتح الميم وكسر اللام . (وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا) أى حاجزا من قدرته لا يغلب أحدهما
 على صاحبه ، كما قال في سورة الرحمن « مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ . بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ^(٢) » .
 (وَحِجْرًا مَحْجُورًا) أى سترًا مستورا يمنع أحدهما من الاختلاط بالآخر . فالبرزخ الحاجز ،
 والحجر المانع . وقال الحسن : يعنى بحر فارس وبحر الروم . وقال ابن عباس وابن جبير : يعنى
 بحر السماء وبحر الأرض . قال ابن عباس : يلتقيان في كل عام وبينهما برزخ قضاء من قضائه .
 « وَحِجْرًا مَحْجُورًا » حراما محزوما أن يعضد هذا الملح بالعذب ، أو يملح هذا العذب بالملح .
 قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا جَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا^(٣)
 وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ﴿٥٤﴾

فيه مستلثان :

الأولى — قوله تعالى : (وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا) أى خلق من النطفة إنسانا .
 (جَعَلَهُ) أى جعل الإنسان « نَسَبًا وَصِهْرًا » . وقيل : « مِنَ الْمَاءِ » إشارة إلى أصل الخلقة
 في أن كل حي مخلوق من الماء . وفي هذه الآية تعديد النعمة على الناس في إيجادهم بعد العدم ،
 والتنبيه على العبرة في ذلك .

الثانية — قوله تعالى : (جَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا) النسب والصهر معنيان يمان كل قرى تكون
 بين آدميين . قال ابن العربي : النسب عبارة عن خلط الماء بين الذكر والأنثى على وجه الشرع ؛
 فإن كان بمصيبة كان خلقا مطلقا ولم يكن نسبا محققا ، ولذلك لم يدخل تحت قوله : « حُرِّمَتْ^(١)
 عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ » بنته من الزنى ؛ لأنها ليست ببنت له في أصح القولين لعلنا وأصح
 القولين في الدين ؛ وإذا لم يكن نسب شرعا فلا صهر شرعا فلا يحرم الزنى بنت أم ولا أم بنت ،
 وما يحرم من الحلال لا يحرم من الحرام ؛ لأن الله أمتن بالنسب والصهر على عباده ورفع
 قدرهما ، وعلق الأحكام في الحل والحرمه عليهما فلا يلحق الباطل بهما ولا يساويهما .

(١) من ب .

(٢) راجع ج ١٧ ص ١٦١ .

(٤) راجع ج ١٠ ص ١٠٥ .

(٣) في ك : قضاء من قضائه . لعله الأشبه .

قلت: اختلف الفقهاء في نكاح الرجل أبنته من زنى أو أخته أو بنت أبنته من زنى؛ فحرم ذلك قوم منهم ابن القاسم، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه، وأجاز ذلك آخرون منهم عبد الملك ابن الماجشون، وهو قول الشافعى، وقد مضى هذا في «النساء» مجوداً. قال الفراء: النسب الذى لا يَحِلُّ نكاحه، [والصهر الذى يحل نكاحه] ^(١). وقاله الزجاج، وهو قول علي بن أبي طالب رضى الله عنه. واشتقاق الصهر من صهرت الشيء إذا خلطته؛ فكل واحد من الصهرين قد خالط صاحبه، فسميت المناكح صهراً لاختلاط الناس بها. وقيل: الصهر قرابة النكاح؛ فقرابة الزوجة هم الأختان، وقرابة الزوج هم الأنماء. والأصهار يقع عاماً لذلك كله؛ قاله الأصمعى. وقال ابن الأعرابى: الأختان أبو المرأة وأخوها وعمها — كما قال الأصمعى — والصهر زوج أبنة الرجل وأخوه وأبوه وعمه. وقال محمد بن الحسن في رواية أبي سليمان الجوزجاني: أختان الرجل أزواج بناته وأخواته وعماته وخالاته، وكل ذات محرم منه، وأصهاره كل ذى رحم محرم من زوجته. قال الثعالب: الأولى في هذا أن يكون القول في الأصهار ما قال الأصمعى، وأن يكون من قبلهما جميعاً. يقال: صهرت الشيء أى خلطته؛ فكل واحد منهما قد خلط صاحبه. والأولى في الأختان ما قال محمد بن الحسن بلهجتين: إحداهما الحديث المرفوع، روى محمد بن إسحق عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن محمد بن أسامة بن زيد عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أما أنت يا على نخني وأبو ولدي وأنت مني وأنا منك». فهذا على أن زوج البنت ختن. والجهة الأخرى أن اشتقاق الختن من ختنه إذا قطعه؛ وكان الزوج قد أقطع عن أهله، وقطع زوجته عن أهلها. وقال الضحاك: الصهر قرابة الرضاع. قال ابن عطية: وذلك عندى وهم أوجبه أن ابن عباس قال: حرم من النسب سبع، ومن الصهر خمس. وفي رواية أخرى من الصهر سبع؛ يريد قوله عز وجل: «حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ» فهذا هو النسب. ثم يريد بالصهر قوله تعالى: «وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ» إلى قوله: «وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ». ثم ذكر المحصنات. ومحمل هذا أن ابن عباس أراد حرم من الصهر ما ذكر معه، فقد أشار

(٢) في ك: خالط.

(٢) من ك.

(١) راجع ج ٥ ص ١١٤ فابعد.

بما ذكر إلى عظمه وهو الصهر ، لا أن الرضاع صهر ، وإنما الرضاع عديل النسب يحرم منه ما يحرم من النسب بحكم الحديث المأثور فيه . ومن روى : وحرم من الصهر خمس أسقط من الآيتين الجمع بين الأختين والمحصنات ؛ وهن ذوات الأزواج .

قلت : فأبن عطية جعل الرضاع مع ما تقدم نسباً ، وهو قول الزجاج . قال أبو إسحق : النسب الذى ليس بصهر من قوله جل ثناؤه : « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ » إلى قوله « وَأَنْ تَجْعُلُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ » والصهر من له الترويح . قال ابن عطية : وحكى الزهراوى قولاً أن النسب من جهة البنين والصهر من جهة البنات .

قلت : وذكر هذا القول النحاس ، وقال : لأن المصاهرة من جهتين تكون . وقال ابن سيرين : نزلت هذه الآية فى النبي صلى الله عليه وسلم وعلى رضى الله عنه ؛ لأنه جمعه معه نسب وصهر . قال ابن عطية : فأجمعهما وكادة حرمة إلى يوم القيامة . (وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا) على خلق ما يريد .

قوله تعالى : وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ
وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا ﴿٥٥﴾

قوله تعالى : (وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ) لما عدد النعم وبين كمال قدرته عجب من المشركين فى إشرأفهم به من لا يقدر على نفع ولا ضرر ؛ أى إن الله هو الذى خلق ما ذكره ، ثم هؤلاء لجهلهم يعبدون من دونه أمواتاً جمادات لا تنفع ولا تضر . (وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا) روى عن ابن عباس « الْكَافِرُ » هنا أبو جهل (١) [لعنه الله] ؛ وشرحه أنه يستظهر بعبادة الأوثان على أوليائه . وقال عكرمة : « الْكَافِرُ » إبليس ، ظهر على عداوة ربه . وقال مطرف : « الْكَافِرُ » هنا الشيطان . وقال الحسن : « ظَهِيرًا » أى معينا للشيطان على المعاصى . وقيل : المعنى ؛ وكان الكافر على ربه هينا ذليلاً لا قدر له ولا وزن عنده ؛ من قول العرب : ظهرت به أى جعلته خلف ظهره ولم تلتفت إليه . ومنه قوله تعالى : « وَاتَّخَذُوا لَهُمْ سُلُوكًا مِّمَّا خَلَتْ بَيْنَ يَدَيْهِمْ آيَاتِ اللَّهِ فَاتَّخَذُوا مِنْهَا هُزُوًا يُسَخَّرُونَ مِنْهَا وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » (٢) أى هينا .

ومنه قول الفرزدق :

تسمي بن قيس لا تكون حاجتي * يظهر فلا يعبأ على جوابها

هذا معنى قول أبي عبيدة . وظاهر بمعنى مظهر . أى كفر الكافرين حين على الله تعالى ، والله مستهين به لأن كفره لا يضره . وقيل : وكان الكافر على ربه الذى يعبد وهو الصنم قويا غالبا يعمل به ما يشاء ؛ لأن الجساد لا قدرة له على دفع ضر ونفع .

قوله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٥٦﴾ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿٥٧﴾

قوله تعالى : (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا) يريد بالجنة مبشرا ونذيرا من النار ؛ وما أرسلناك وكلا ولا مسيطرا . (قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ) يريد على ما جئتم به من القرآن والوحى . و « من » للتأكيد . (إِلَّا مَنْ شَاءَ) لكن من شاء ؛ فهو استثناء منقطع ، والمعنى : لكن من شاء (أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا) بإنفاقه من ماله فى سبيل الله فلينفق . ويجوز أن يكون متصلا ويقدر حذف المضاف ؛ التقدير : إلا أجر « مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا » باتباع دينى حتى ينال كرامة الدنيا والآخرة .

قوله تعالى : وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ ۚ وَكَفَىٰ بِهِ بُذُنُوبٍ عِبَادِهِ خَبِيرًا ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : (وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ) تقدم معنى التوكل فى « آل عمران »^(١) وهذه السورة وأنه اعتماد القلب على الله تعالى فى كل الأمور ، وأن الأسباب ومواطن أمر بها من غير اعتماد عليها . (وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ) أى تزه الله تعالى عما يصفه هؤلاء الكفار به من الشركاء . والتسبيح التزيه ، وقد تقدم . وقيل : « وَسَبِّحْ » أى وصل له ؛ وتسمى الصلاة تسبيحا . (وَكَفَىٰ بِهِ بُذُنُوبٍ عِبَادِهِ خَبِيرًا) أى علميا فيجازيهم بها .

قوله تعالى : الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسَلِّ بِهِ خَيْرًا ﴿٥٩﴾

قوله تعالى : ﴿ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ﴾ تقدم في الأعراف . و « الَّذِي » في موضع خفض نعتا للحي . وقال : « بَيْنَهُمَا » ولم يقل بينهما ؛ لأنه أراد الصنفين والنوعين والشئين ؛ كقول القطامي :

الم يحزنك أن جبال قيس • وتغلب قد تبايتنا إنقطاعا

أراد وجبال تغلب فتى ، والجبال جمع ؛ لأنه أراد الشئين والنوعين . ﴿ الرَّحْمَنُ فَاسْتَلِّ بِهِ خَيْرًا ﴾ قال الزجاج : المعنى فأسأل عنه . وقد حكى هذا جماعة من أهل اللغة أن الباء تكون بمعنى عن ؛ كما قال تعالى : « سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ » وقال الشاعر :

هَلَّا سَأَلْتُ الْخَلِيلَ يَا بَنَةَ مَالِكِ • إِنْ كُنْتُ جَاهِلَةً بِمَا لَمْ تَعْلَمْ

وقال [طَلْقَمَةُ بْنُ عَبْدِ] :

فَإِنْ تَسْأَلُونِي بِالنِّسَاءِ فَإِنِّي • خَيْرٌ بِأَدْوَاءِ النِّسَاءِ طَيِّبٌ

أى عن النساء وعمما لم تعلمى . وأنكره علي بن سليمان وقال : أهل النظر يتكرومون أن تكون الباء بمعنى عن ؛ لأن في هذا إفسادا لمعاني قول العرب : لوليت فلانا للليك به الأسد ؛ أى للليك بلفائك إياه الأسد . المعنى فأسأل بسؤالك إياه خيرا . وكذلك قال ابن جبير : الخبير هو الله تعالى . فـ « خَيْرًا » نصب على المفعول به بالسؤال .

قلت : قول الزجاج يخرج على وجه حسن ، وهو أن يكون الخبير غير الله ؛ أى فأسأل عنه خيرا ، أى عالما به ، أى بصفاته وأسمائه . وقيل : المعنى فأسأل له خيرا ، فهو نصب

(١) راجع جـ ٧ ص ٢١٨ فما بعد . (٢) راجع جـ ١٨ ص ٢٧٨ . (٣) البيت من معلقة عنترة .

(٤) في نسخ الأصول : « وقال أمرؤ القيس » وهو تحريف . والبيت من قصيدة لطلحة مظهره :

طما بك قلب في الحسان طروب * بيد الشباب عصر حان مشيب

(٥) يروى : بصير أى طيم .

على الحال من الهاء المضمرة . قال المهدوي : ولا يحسن حالا إذ لا يخلو أن تكون الحال من السائل أو المستول ، ولا يصح كونها حالا من الفاعل ؛ لأن الخبير لا يحتاج أن يسأل غيره . ولا يكون من المفعول ؛ لأن المستول عنه وهو الرحمن خير أبداً ، والحال في أغلب الأمر يتغير وينقل ؛ إلا أن يعمل على أنها حال مؤكدة ؛ مثل : « وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا ^(١) » فيجوز . وأما « الرَّحْمَنُ » ففي رفعه ثلاثة أوجه : يكون بدلا من المضمرة الذي في « أَسْتَوِي » . ويجوز أن يكون مرفوعا بمعنى هو الرحمن . ويجوز أن يكون مرفوعا بالابتداء وخبره « فَاسْتَلَّ بِهِ خَيْرًا » . ويجوز الخفض بمعنى وتوكل على الحق الذي لا يموت الرحمن ؛ يكون نعتا . ويجوز النصب على المدح .

قوله تعالى : وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نفُورًا ﴿٢٠﴾

قوله تعالى : (وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ) أى الله تعالى . (قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ) على جهة الإنكار والتعجب ، أى ما نعرف الرحمن إلا رحمن الائمة ، يعنون مسيلة الكذاب . وزعم القاضي أبو بكر بن العربي أنهم إنما جهلوا الصفة لا الموصوف ، وأستدل على ذلك بقوله : « وَمَا الرَّحْمَنُ » ولم يقولوا ومن الرحمن . قال ابن الحصار : وكأنه رحمه الله لم يقرأ الآية الأخرى « وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ ^(٢) » . (أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا) هذه قراءة المدنيين والبصريين ؛ أى لما تأمرنا أنت يا محمد . وأختاره أبو عبيد وأبو حاتم . وقرأ الأعمش وحمزة والكسائي : « يَأْمُرُنَا » بالياء . يعنون الرحمن ؛ كذا تأوله أبو عبيد ، قال : ولو أقرؤا بأن الرحمن أمرهم ما كانوا كفارا . فقال النحاس : وليس يجب أن يتأول عن الكوفيين في قراءتهم هذا التأويل البعيد ، ولكن الأولى أن يكون التأويل لهم « أَنَسْجُدُ لِمَا يَأْمُرُنَا » النبي صلى الله عليه وسلم ؛ فنصح القراءة على هذا ، وإن كانت الأولى آيين وأقرب تناولا . (وَزَادَهُمْ نفُورًا) أى زادهم قول السائل لهم اسجدوا للرحمن نفورا عن الدين . وكان سفيان الثوري يقول في هذه الآية : إلى زادنى لك خضوعا ما زاد أعداك نفورا .

قوله تعالى : تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا
وَقَرَأَ مُنِيرًا ﴿٦١﴾

قوله تعالى : (تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا) أى منازل ؛ وقد تقدم ذكرها .
(وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا) قال ابن عباس : يعنى الشمس ؛ نظيره : « وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا » .
وقراءة العامة : « سِرَاجًا » بالتوحيد . وقرأ حمزة والكسائي : « سُرْجًا » يريدون النجوم العظام
الوقادة . والقراءة الأولى عند أبي عبيد أولى ؛ لأنه تأول أن السُّرْجَ النجوم ، وأن البروج النجوم ؛
فيجئ المعنى نجومًا ونجومًا . النحاس : ولكن التأويل لهم أن أبان بن تغلب قال : السرج النجوم
الدرارى . الثعلبي : كالزهرة والمشتري وزحل والساكن ونحوها . (وَقَرَأَ مُنِيرًا) ينير الأرض
إذا طلع . وروى عصمة عن الأعمش « وَقَرَأَ » بضم القاف وإسكان الميم . وهذه قراءة شاذة ،
ولو لم يكن فيها إلا أن أحمد بن حنبل وهو إمام المسلمين فى وقته قال : لا تكتبوا ما يحكيه
عصمة الذى يروى القراءات ، وقد أولع أبو حاتم السجستاني بذكر ما يرويه عصمة هذا .

قوله تعالى : وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِّمَنۡ أَرَادَ
أَنۡ يَذَّكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا ﴿٦٢﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (خِلْفَةً) قال أبو عبيدة : الخلفة كل شئ بعد شئ .
وكل واحد من الليل والنهار يخلف صاحبه . ويقال للبطن : أصابته خلفة ؛ أى قيام وقعود
يخلف هذا ذاك . ومنه خلفة النبات ، وهو ورق يخرج بعد الورق الأول فى الصيف .
ومن هذا المعنى قول زهير بن أبى سئس :

بِهَا الْعَيْنُ وَالْأَرَامُ يَمْشِيَنِ خِلْفَةً * وَأَطْلَاؤُهَا يَنْهَضْنَ مِنْ كُلِّ مَجْشَمٍ ^(٢)

(١) راجع ج ١٠ ص ٩ . (٢) راجع ج ١٩ ص ٣٠٥ . (٣) العين (بالكسر) جمع أعين
وعيناء ، وهى بقر الوحش ؛ سميت بذلك لسعة أعينها . والأطلاء : جمع طلاء ، وهو ولد البقرة وولد الظبية الصغير .
والمجشم : الموضع الذى يجم فيه ؛ أى يقام فيه .

الرم ولد الظبي وجمعه آرام؛ يقول : إذا ذهب فوج جاء فوج . ومنه قول الآخر يصف
أمرأة تفتقل من منزل في الشتاء إلى منزل في الصيف دأبا .

ولها بالماطرون إذا • أَكَلَّ النَّمْلُ الَّذِي جَمَعَا
خَلْفَةً حَتَّى إِذَا أَرْتَبَعَتْ • سَكَنْتُ مِنْ جَلْقٍ يَبْعَا
فِي بِيوتٍ وَسَطَ دَسَكْرَةٍ • حَوْلَهَا الزَّيْتُونُ قَدْ يَنْعَا

قال مجاهد : « خَلْفَةٌ » من الخلاف ؛ هذا أبيض وهذا أسود ؛ والأوّل أقوى . وقيل :
يتعاقبان في الضياء والظلام والزيادة والنقصان . وقيل : هو من باب حذف المضاف ؛ أى جعل
الليل والنهار ذوى خَلْفَةٍ ، أى اختلاف . (لَمِنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَ) أى يتذكر ، فيعلم أن الله
لم يجعله كذلك عبثاً فيعتبر في مصنوعات الله ، وبشكر الله تعالى على نعمه عليه في العقل والفكر
والفهم . وقال عمر بن الخطاب وآبن عباس والحسن : معناه من فاته شيء من الخير بالليل
أدركه بالنهار ، ومن فاته بالنهار أدركه بالليل . وفي الصحيح : ” ما من أمرئ تكون له صلاة
بالليل فغلبه عليها نوم فيصلى ما بين طلوع الشمس إلى صلاة الظهر إلا كتب الله له أجر
صلاته وكان نومه عليه صدقة “ . وروى مسلم عن عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : ” من نام عن حربه أو عن شيء منه فقرأه فيما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر
كتب له كأنما قرأه من الليل “ .

الثانية — قال ابن العربي : سمعت ذا الشهيد الأكبر يقول : إن الله تعالى خلق العبد
حياً عالماً ، وبذلك كماله ، وسقط عليه آفة النوم وضرورة الحدث وتقصان الحلقية ؛ إذ الكمال
للاوّل الخالق ، فما أمكن الرجل من دفع النوم بقلّة الأكل والسهر في طاعة الله فليفعل . ومن
الغبن العظيم أن يعيش الرجل ستين سنة ينام ليلاً فيذهب النصف من عمره لغوا ، وينام
سدس النهار راحة فيذهب ثلثاه ويبقى له من العمر عشرون سنة ، ومن الجهالة والسفاهة
أن يتلف الرجل ثلثي عمره في لذة فانية ، ولا يتلف عمره بسهر في لذة باقية عند الفنى الوقى
الذى ليس بعديم ولا ظلوم .

الثالثة - الأشياء لا تتفاضل بأنفسها ، فإن الجواهر والأعراض من حيث الوجود متماثلة ، وإنما يقع التفاضل بالصفات . وقد اختلف أىّ الوقتين أفضل ، الليل أو النهار . وفى الصوم غنية فى الدلالة ، والله أعلم ، قاله ابن العربى .

قلت : والليل عظيم قدره ، أمر نبيه عليه الصلاة والسلام بقيامه فقال : « وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ » ، وقال : « قُمِ اللَّيْلَ » على ما يأتى بيانه . ومدح المؤمنين على قيامه فقال : « تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ » . وقال عليه الصلاة والسلام : « والصدقة تطفى الخيطينة كما يطفى الماء النار وصلاة الرجل فى جوف الليل وفيه ساعة يستجاب فيها الدعاء وفيه ينزل الرب تبارك وتعالى » حسب ما يأتى بيانه إن شاء الله تعالى .

الرابعة - قرأ حمزة وحده : « يَذْكُرْ » بسكون الذال وضم الكاف . وهى قراءة ابن وثاب وطلحة والنخعي . وفى مصحف أبى « يَتَذَكَّرْ » بزيادة تاء . وقرأ الباقون : « يَذْكُرْ » بتشديد الكاف . ويَذْكُرْ ويَذْكُرْ بمعنى واحد . وقيل : معنى « يَذْكُرْ » بالتخفيف أى يذكر ما نسيه فى أحد الوقتين فى الوقت الثانى ، أو ليدكر تنزيه الله وتسبيحه فيها . (أو أراد شكورا) يقال : شكر يشكر شكرا وشكورا ، مثل كفر يكفر كفرا وكفورا . وهذا الشكور على أنهما جعلهما قواما لمعاشهم . وكأنهم لما قالوا : « وَمَا الرَّحْمَنُ » قالوا : هو الذى يقدر على هذه الأشياء .

قوله تعالى : وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا ﴿١٧﴾

قوله تعالى : (وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا) لما ذكر جهالات المشركين وطعنهم فى القرآن والنسوة ذكر عبادته المؤمنين أيضا وذكر صفاتهم ، وأضافهم إلى عبوديته تشريفا لهم ، كما قال : « سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ » وقد تقدم . فمن أطاع الله وعبده وشغل سمعه وبصره ولسانه وقلبه بما أمره فهو الذى يستحق

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٠٥ و ٣٠٧ . (٢) راجع ج ١٩ ص ٣٠ .

(٣) راجع ج ١٤ ص ٩٩ فما بعد . (٥) فى ك : قال .

أسم العبودية ، ومن كان بعكس هذا شمله قوله تعالى : « أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلَّ هُمْ أَضْلُ » يعنى فى عدم الاعتبار ؛ كما تقدم فى « الأصناف ^(١) » . وكأنه قال : وعباد الرحمن هم الذين يمشون على الأرض ، مخذوف هم ؛ كقولك : زيد الأمير ، أى زيد هو الأمير . فـ « الْمَذِين » خبر مبتدأ محذوف ؛ قاله الأخفش . وقيل : الخبر قوله فى آخر السورة : « أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرَّةَ بِمَا صَبَرُوا » وما بين المبتدأ والخبر أوصاف لهم وما تعلق بها ؛ قاله الزجاج . قال : ويجوز أن يكون الخبر « الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ » . و « يَمْشُونَ » عبارة عن عيشهم ومدة حياتهم وتصرفاتهم ، فذكر من ذلك العظم ، لا سيما وفى ذلك الانتقال فى الأرض ؛ وهو معايشة الناس وخطتهم .

قوله تعالى : « هَوْنًا » الهون مصدر الهين وهو من السكينة والوقار . وفى التفسير : يمشون على الأرض حلماء متواضعين ، يمشون فى اقتصاد . والقصد والتؤدة وحسن السمات من أخلاق النبوة . وقال صلى الله عليه وسلم : « أيها الناس عليكم بالسكينة فإن البر ليس فى الإيضاع ^(٢) » وروى فى صفته صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا زال زال ثقلما ، ويمخطو تكفؤا ، ويمشى هونا ، ذريع المشية إذا مشى كأنما ينخط من صَبَب . التقلع ، رفع الرجل بقوة والتكفؤ : الميل إلى سنن المشى وقصده . والهون الرفق والوقار . والذريع الواسع الخطأ ؛ أى أن مشيه كان يرفع فيه رجله بسرعة ويمد خطوه ؛ خلاف مشية المختال ، ويقصد سمته ؛ وكل ذلك برفق وتثبت دون عجلة . كما قال : كأنما ينخط من صَبَب ؛ قاله الفاضل عياض . وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يسرع جبلة لا تكلفا . قال الزهرى : سرعة المشى تذهب بهاء الوجه . قال ابن عطية : يريد الإسراع الحديث لأنه يخل بالوقار ؛ والخير فى التوسط . وقال زيد بن أسلم : كنت أسأل عن تفسير قوله تعالى : « الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا » فما وجدت من ذلك شفاء ، فرأيت فى المنام من جاءنى فقال لى : هم الذين لا يريدون أن يفسدوا فى الأرض . قال القشيري : وقيل لا يمشون لإفساد ومعصية ، بل فى طاعة الله والأمور المباحة من غير هوك . وقد قال الله تعالى : « وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ ^(٣)

(١) راجع ج ٧ ص ٣٢٤ فاجد . (٢) الإيضاع : سير مثل الخلب (٣) فى ك : هزل .

كُلُّ مُخْتَالٍ تُخَوِّرُ^(١) . وقال ابن عباس : بالطاعة والمعروف والتواضع . الحسن : حلماء إن جهل عليهم لم يجهلوا . وقيل : لا يتكبرون على الناس .

قلت : وهذه كلها معاني متقاربة ، ويجمعها العلم بالله والخوف منه ، والمعرفة بأحكامه والخشية من عذابه وعقابه ، جعلنا الله منهم بفضلهم ومنه . وذهبت فرقة إلى أن « هَوْنًا » مرتبط بقوله : « يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ » ، أن المشي هو هون . قال ابن عطية : ويشبه أن يتأول هذا على أن تكون أخلاق ذلك الماشي هونا مناسبة لمشيه ، فيرجع القول إلى نحو ما بيناه . وأما أن يكون المراد صفة المشي وحده فباطل ، لأنه رب ماش هونا رويده وهو ذئب أطلس^(٢) . وقد كانت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتكفا في مشيه كأنما ينحط^(٣) في صيب . وهو عليه الصلاة والسلام الصدر في هذه الأمة . وقوله عليه الصلاة والسلام : « من مشى متك في طمع فليمش رويدها » إنما أراد في عقد نفسه ، ولم يرد المشي وحده . ألا ترى أن المبطلين المتحلين بالدين تمسكوا بصورة المشي فقط ، حتى قال فيهم الشاعر ذمًّا لهم :
كُلُّهُمْ يَمْشِي رُويِدَ • كُلُّهُمْ يَطْلُبُ صَبَدَ

قلت : وفي عكسه أنشد ابن العربي لنفسه .

تواضعت في العلياء والأصل كابر • وحزت قصاب السبق بالمون في الأمر
سكونٌ فلا خبت السريرة أصله • وجل سكون الناس من عظم الكبر
قوله تعالى : (وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا) قال النحاس : ليس « سَلَامًا » من التسليم إنما هو من التسلم ؛ تقول العرب : سلاما ، أى تسلمنا منك ، أى براءة منك . منصوب على أحد أمرين : يجوز أن يكون منصوبا بـ « قَالُوا » ، ويجوز أن يكون مصدرا ؛ وهذا قول سيويه . قال ابن عطية : والذي أقوله : أن « قَالُوا » هو العامل في « سَلَامًا » لأن المعنى قالوا هذا اللفظ . وقال مجاهد : معنى « سَلَامًا » سَدَادًا . أى يقول للجاهل كلاما

(١) وراجع ج ١٤ ص ٦٩ فابعد . (٢) الأطلس من الذئاب : هو الذى تساقط شعره ، وهو أحب ما يكون . وقيل : هو الذى في لونه غبرة كالسواد . (٣) من « ه » وهو الرواية . (٤) هذا من كلام أبي جعفر المنصور الخليفة في مدح عمرو بن عبد الزاهد المشهور . وتماه : غير عمرو بن ميث .

يدفعه به رفق ولين. فـ «قَالُوا» على هذا التأويل عامل في قوله : «سَلَامًا» على طريقة النحويين ؛ وذلك أنه بمعنى قولنا . وقالت فرقة : ينبئى للخطاب أن يقول للجاهل سلاما ؛ بهذا اللفظ . أى سلمنا سلاما أو تسليما ، ونحو هذا ؛ فيكون العامل فيه فعلا من لفظه على طريقة النحويين .

مسئلة : هذه الآية كانت قبل آية السيف ، نسخ منها ما يخص الكفرة وبقى أديها في المسلمين إلى يوم القيامة . وذكر سيويه النسخ في هذه الآية في كتابه ، وما تكلم فيه على نسخ سواء ؛ رجع به أن المراد السلامة لا التسليم ؛ لأن المؤمنين لم يؤمروا قط بالسلام على الكفرة . والآية مكية فنسختها آية السيف . قال النحاس : ولا نعلم لسيويه كلاما في معنى النسخ والمسخ إلا في هذه الآية . قال سيويه : لم يؤمر المسلمون يومئذ أن يسلموا على المشركين لكنه على معنى قوله : تسلموا منكم ، ولا خير ولا شربينا وبينكم . المبرد : كان ينبئ أن يقال : لم يؤمر المسلمون يومئذ بحربهم ثم أمروا بحربهم . محمد بن يزيد : أخطأ سيويه في هذا وأساء العبارة . ابن العربي : لم يؤمر المسلمون يومئذ أن يسلموا على المشركين ولا نهوا عن ذلك ، بل أمروا بالصفح والمجر الجليل ، وقد كان عليه الصلاة والسلام يقف على أنديةهم ويحييهم ويدانهم ، ولا يداهم . وقد آتفق الناس على أن السفه من المؤمنين إذا جفاك يجوز أن تقول له سلام عليك .

قلت : هذا القول أشبه بدلائل السنة . وقد بينا في سورة « مريم » اختلاف العلماء ^(١) في جواز التسليم على الكفار ، فلا حاجة إلى دعوى الفسخ ؛ والله أعلم . وقد ذكر النضر بن شميل قال حدثني الخليل قال : أتيت أبا ربيعة الأعرابي وكان من أعلم من رأيت ، فإذا هو على سطح ، فلما سلمنا ردت علينا السلام وقال لنا : آستوا . وبقينا متحيرين ولم ندر ما قال . فقال لنا أعرابي إلى جنبه : أمركم أن ترتفعوا . قال الخليل : هو من قول الله عز وجل : « ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ ^(٢) فَصَعَدْنَا إِلَيْهِ فَقَالَ : هَلْ لَكُمْ فِي خُبْرِ فُطَيْرٍ ، وَلَبْنِ هَجِيرٍ ، وَمَاءِ نَمِيرٍ ^(٣) ؟ فَقُلْنَا : السَّاعَةَ فَارْقَاهُ . فَقَالَ : سَلَامًا . فَلَمْ نَدْر مَا قَالَ . قَالَ فَقَالَ الْأَعْرَابِيُّ : إِنَّهُ

(١) راجع ج ١١ ص ١١١ فابعد . (٢) راجع ج ١٥ ص ٣٤٢ فابعد .

(٣) الفطير : خلاف الخمر ، وهو المجين الذي لم يختبر . والهجير : الفائق الفاضل . والنمير : الناجع في الرى .

سألكم متاركة لا خير فيها ولا شر . فقال الخليل : هو من قول الله عز وجل : « وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا » . قال ابن عطية : ورأيت في بعض التواريخ أن إبراهيم بن المهدي - وكان من المائلين على علي بن أبي طالب رضي الله عنه - قال يوما بحضرة المأمون وعنده جماعة : كنت أرى علي بن أبي طالب في النوم فكنت أقول له من أنت ؟ فكان يقول : علي بن أبي طالب . فكنت أجيء معه إلى قنطرة فيذهب فيتقدمني في عبورها . فكنت أقول : إنما تدعى هذا الأمر بامرأة ونحن أحق به منك . فما رأيت له في الجواب بلاغة كما يذكر عنه . قال المأمون : وبماذا جابوك ؟ قال : فكان يقول لي سلاما . قال الراوى : فكان إبراهيم بن المهدي لا يحفظ الآية أو ذهبت عنه في ذلك الوقت . فنبه المأمون على الآية من حضره وقال : هو والله ياعم علي بن أبي طالب ، وقد جابوك بأبلغ جواب ، فغزى إبراهيم وأستحيا . وكانت رؤيا لا محالة صحيحة .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ لِرَبِّهِمْ سُبْحًا وَقِيَامًا** ﴿٦٤﴾

قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ لِرَبِّهِمْ سُبْحًا وَقِيَامًا)** قال الزجاج : بات الرجل بيتا إذا أدركه الليل ، نام أو لم ينم . قال زهير ^(١) :

فبتنا قياما عند رأس جوادنا * يزاولنا عن نفسه ونزاوله

وأنشدوا في صفة الأولياء :

امنع جفونك أن تذوق مناما • وأذر الدموع على الحدود سجاجا
وأعلم بأنك ميت ومحاسب • يا من على سخط الجليل أقاما
لله قوم أخلصوا في حبه • فرضى بهم وأختصهم خداما
قوم إذا جنّ الظلام عليهم • باتوا هنالك سُبْحًا وقِيَاما
نحس البطون من التعفف ضمرا • لا يعرفون سوى الحلال طعاما

(١) في الأصول : « قال امرؤ القيس » . وهو تحريف . والبيت من قصيدة زهير مطلعها :

صحا القلب عن سلى وأقصر باطله * وعمرى أنفاس الصبا ورواحله

وقال ابن عباس : من صلى ركعتين أو أكثر بعد العشاء فقد بات لله ساجدا وقائما .
 وقال الكلبي : من أقام ركعتين بعد المغرب وأربعا بعد العشاء فقد بات ساجدا وقائما .
 قوله تعالى : **وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ**
إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا ۖ إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ۝٦٦

قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ)** أى هم مع طاعتهم مشفقون خائفون وجلون من عذاب الله . ابن عباس : يقولون ذلك في سجدتهم وقيامهم .
(إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا) أى لازما دائما غير مفارق . ومنه سمي الغريم للازمته . ويقال : فلان مغرم بكذا أى لازم له مولع به . وهذا معناه في كلام العرب فيما ذكر ابن الأعرابي وابن عرفة وغيرهما . وقال الأعشى :

إن يعاقب يكن غراما وإن يع * ط جزىلا فإنه لا يسالى

وقال الحسن : قد علموا أن كل غريم يفارق غريمه إلا غريم جهنم . وقال الزجاج : الغرام أشد العذاب . وقال ابن زيد : الغرام الشر . وقال أبو عبيدة : الهلاك . والمعنى واحد .
 وقال محمد بن كعب : طالبهم الله تعالى بمن النعيم في الدنيا فلم يأتوا به ، فأغرمهم ثمنها بإدخالهم النار . **(إِنَّهَا سَاءَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا)** أى بئس المستقر وبئس المقام . أى إنهم يقولون ذلك عن علم ، وإذا قالوه عن علم كانوا أعراف بعظم قدر ما يطلبون ، فيكون ذلك أقرب إلى النجح .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ۝٦٧**

قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا)** اختلف المفسرون في تأويل هذه الآية . فقال النحاس : ومن أحسن ما قيل في معناه أن من أنفق في غير طاعة الله فهو الإسراف ، ومن أمسك عن طاعة الله عز وجل فهو الإقتار ، ومن أنفق في طاعة الله تعالى فهو القوام .

وقال ابن عباس : من أنفق مائة ألف في حق فليس بسرف ، ومن أنفق درهما في غير حقه فهو سرف ، ومن منع من حق طيه فقد قتر . وقاله مجاهد وابن زيد وغيرهما . وقال عون ابن عبد الله : الإسراف أن تنفق مال غيرك . قال ابن عطية : وهذا ونحوه غير مرتبط بالآية ، والوجه أن يقال ، إن النفقة في معصية أمر قد حظرت الشريعة قليله وكثيره وكذلك التعدي على مال الغير ، وهؤلاء الموصوفون مزهونون عن ذلك ، وإنما التأديب في هذه الآية هو في نفقة الطامعات في المباحات ، فأدب الشرع فيها ألا يفرط الإنسان حتى يضيع حقا آخر أو عيالا ونحو هذا ، وألا يضيق أيضا ويقتر حتى يبيع العيال ويفرط في الشح ، والحسن في ذلك هو القوام ، أي العدل ، والقوام في كل واحد بحسب عياله وحاله ، وخفة ظهره وصبره وجلده على الكسب ، أو ضد هذه الخصال ، وخير الأمور أوسطها ، ولهذا ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر الصديق أن يتصدق بجميع ماله ، لأن ذلك وسط بنسبة جلده وصبره في الدين ، ومنع غيره من ذلك . ونعم ما قال إبراهيم النخعي : هو الذي لا يبيع ولا يعرى ولا ينفق نفقة يقول الناس قد أسرف . وقال يزيد بن أبي حبيب : هم الذين لا يلبسون الثياب الجمال ، ولا يأكلون طعاما للذة . وقال يزيد أيضا في هذه الآية : أولئك أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا لا يأكلون طعاما للتنعم واللذة ، ولا يلبسون ثيابا للجمال ، ولكن كانوا يريدون من الطعام ما يستغنون به عن الجوع ويقويهم على عبادة ربهم ، ومن اللباس ما يستر عوراتهم ويكفهم من الحر والبرد . وقال عبد الملك ابن مروان لعمر بن عبد العزيز حين زوجه أخته فاطمة : ما نفقتك ؟ فقال له عمر : الحسنة بين سيئين ، ثم تلا هذه الآية . وقال عمر بن الخطاب : كفى بالمرء سرفا ألا يشتهي شيئا إلا اشتراه فأكله . وفي سنن ابن ماجه عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن من السرف أن تأكل كل ما أشتيت " وقال أبو عبيدة : لم يزيدوا على المعروف ولم ييخلوا . كقوله تعالى :

« وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسِطِ »^(١) وقال الشاعر :

ولا تغفل في شيء من الأمر وأقتصد • كَلَّا طَرَفُ فِصْدِ الْأُمُورِ ذِمٌّ

وقال آخر :

إذا المرء أعطى نفسه كل ما أشتت * ولم ينهها تاقت إلى كل باطل

وساقت إليه الإثم والعار بالذي * دعته إليه من حلاوة عاجل

وقال عمر لابنه حاصم : يا بني ، كل في نصف بطنك ؛ ولا تطرح ثوبا حتى تستخلفه ، ولا تكن من قوم يحملون ما رزقهم الله في بطونهم وعلى ظهورهم . ولحاتم طي :

إذا أنت قد أعطيت بطنك سؤله * وفرجك نالا منتهى الذم أجمعا

(وَلَمْ يَقْتُرُوا) قرأ حمزة والكسائي والأعمش وعاصم ويحيى بن وثاب على اختلاف عنهما

« يَقْتُرُوا » بفتح الياء وضم التاء ، وهي قراءة حسنة ؛ من قتر يقر . وهذا القياس في اللزوم ،

مثل قعد يقعد . وقرأ أبو عمرو بن العلاء وابن كثير بفتح الياء وكسر التاء ، وهي لغة معروفة

حسنة . وقرأ أهل المدينة وابن عامر وأبو بكر عن حاصم بضم الياء وكسر التاء . قال الثعالبي :

كلها لغات صحيحة . النحاس : وتعجب أبو حاتم من قراءة أهل المدينة هذه ؛ لأن أهل

المدينة عنده لا يقع في قراءتهم الشاذ ، وإنما يقال : أقتر يقر إذا أفقر ، كما قال عز وجل :

« وَعَلَى الْمُقْتِرِ قَدْرُهُ » وتأول أبو حاتم لم أن المسرف يفتقر سريما . وهذا تأويل بعيد ،

ولكن التأويل لم أن أبا عمر الجرمي حكى عن الأصمعي أنه يقال للإنسان إذا ضيق : قتر يقر

ويقر ، وأقتر يقر . فعلى هذا تصح القراءة ، وإن كان فتح الياء أصح وأقرب متناولا ،

وأشهر وأعرف . وقرأ أبو عمرو والناس « قَوَّامًا » بفتح القاف ؛ يعني عدلا . وقرأ حسان

ابن عبد الرحمن : « قَوَّامًا » بكسر القاف ؛ أى مبلغا وسدادا وملاك حال . والقوام بكسر

القاف : ما يدوم عليه الأمر ويستقر . و [قيل :] هما لفتان بمعنى . و « قَوَّامًا » خبر كان ، وأسمها

مقدر فيها ؛ أى كان الإتفاق بين الإسراف والقتل قواما ؛ قاله الفراء . وله قول آخر يعمل

« بين » أسم كان وينصبها ؛ لأن هذه الألفاظ كثير استعمالها فتركت على حالها في موضع الرفع .

قال النحاس : ما أدري ما وجه هذا ؛ لأن « بينا » إذا كانت في موضع رفع رفعت ؛ كما يقال :

بَيْنَ عَيْنِهِ أَحْمَرُ .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ
النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ
أَثَامًا ۖ يُضْعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا ۝٦٩**

قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ)** إخراج لعباده المؤمنين من صفات
الكفرة في عبادتهم الأوثان ، وقتلهم النفس بواد البنات ، وغير ذلك من الظلم والاعتيال ،
والغارات ، ومن الزنى الذى كان عندهم مباحا . وقال من صرف هذه الآية عن ظاهرها
من أهل المعانى : لا يليق بمن أضافهم الرحمن إليه إضافة الاختصاص ، وذكرهم ووصفهم
من صفات المعرفة والتشريف وقوع هذه الأمور القبيحة منهم حتى يمدحوا بنفسيها عنهم لأنهم
أعلى وأشرف ، فقال : معناها لا يدعون الهوى لها ، ولا يذلون أنفسهم بالمعاصي فيكون
قتلاها . ومعنى **(إِلَّا بِالْحَقِّ)** أى إلا بسكين الصبر وسيف المجاهدة فلا ينظرون إلى نساء
ليست لهم بمحرم بشهوة فيكون سفاحا ؛ بل بالضرورة فيكون كالنكاح . قال شيخنا أبو العباس :
وهذا كلام رائق غير أنه عند السبر مائق ^(١) . وهى نبعة باطنية ونزعة باطنية وإنما صح تشريف
عباد الله باختصاص الإضافة بعد أن تحلوا بتلك الصفات الحميدة وتحلوا عن نقائص ذلك من
الأوصاف الذميمة ، فبدأ فى صدر هذه الآيات بصفات التحلى تشريفا لهم ، ثم أعقبها بصفات
التخلى تبعيدا لها ، والله أعلم .

قلت : وما يدل على بطلان ما أدعاه هذا القائل من أن تلك الأمور ليست على ظاهرها
ما روى مسلم من حديث عبد الله بن مسعود قال قلت : يا رسول الله ، أى الذنب أكبر
عند الله ؟ قال : **” أن تدعوه نداء وهو خلقك ”** قال : ثم أى ؟ قال : **” أن تقتل ولدك
خافة أن يطعم ”** قال : ثم أى ؟ قال : **” أن تزنى حيلة جارك ”** فأنزل الله تعالى تصديقها :
**” وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ
يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ۖ ”** والأثام فى كلام العرب العقاب ، وبه قرأ ابن زيد وقادة هذه الآية .

ومنه قول الشاعر :

جَزَى الله ابن عُرْوَةَ حيث أَسَى • عُقُوقًا وَالْمُقُوقُ لَهُ أَنَامُ
أى حزاء وعقوبة . وقال عبد الله بن عمرو وعكرمة ومجاهد : إن « أَنَامًا » وإِدٍ فى جهنم جعله
الله عقابا للكفرة . قال الشاعر :

لَقِيتُ الْمَهَالِكُ فى حربنا • وبعد المهالك تَلَقَى أَنَامَا

وقال السدى : جبل فيها . قال :

وَكأنْ مُقَامُنَا ندعوا عليهم • أَبَاطَحَ ذى المجازله أَنَامُ

وفى صحيح مسلم أيضا عن ابن عباس : أن ناسا من أهل الشرك قتلوا فاكثروا وزنوا فاكثروا ؛
فأتوا محمدا صلى الله عليه وسلم فقالوا : إن الذى تقول وتدعو إليه لحسن ، وهو يخبرنا بأن لما
عملنا كفارة ، فنزلت : « وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ
إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا » . ونزل : « يَا عِبَادِى الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ »^(١)
الآية . وقد قيل : إن هذه الآية ، « يَا عِبَادِى الَّذِينَ أَسْرَفُوا » نزلت فى وحشى قاتل حمزة ؛
قاله سعيد بن جبير وابن عباس ، وسيأتى فى « الزمر » بيانه .

قوله تعالى : « إِلَّا بِالْحَقِّ » أى بما يحق أن تقتل به النفوس من كفر بعد إيمان أو زنى
بعد إحسان ، على ما تقدم بيانه فى « الأنعام » . « وَلَا يَزْنُونَ » فيستحلون الفروج بغير نكاح
ولا ملك يمين . ودلت هذه الآية على أنه ليس بعد الكفر أعظم من قتل النفس بغير الحق
ثم الزنى ؛ ولهذا ثبت فى حد الزنا القتل لمن كان محصنا أو أقصى الجلد لمن كان غير محصن .
قوله تعالى : « وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا . يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ » قرأ نافع وابن عامر
وحمزة والكسائى « يُضَاعَفْ . وَيُحْلَدُ » جزاء . وقرأ ابن كثير : « يُضَعَّفْ » بشد العين وطرح
الألف ؛ وبالحزم فى « يُضَعَّفْ . وَيُحْلَدُ » . وقرأ طلحة بن سليمان : « نُضَعَّفْ » بضم النون
وكسر العين المشددة . « الْعَذَابُ » نصب « وَيُحْلَدُ » جرم ، وهى قراءة أبى جعفر وشيبة .

(١) فى كوز : لو تخبرنا أن لما عملناه كفارة . ولعله الأشبه بالمعنى . محققه .

(٢) راجع ج ١٥ ص ٢٦٧ فابعد . (٣) راجع ج ٧ ص ١٣٣ .

وقرأ عاصم في رواية أبي بكر: «يُضَاعَفُ . وَيُحْلَدُ» بالرفع فيهما على العطف والاستئناف .
 وقرأ طلحة بن سليمان: «وَيُحْلَدُ» بالثاء على معنى مخاطبة الكافر . وروى عن أبي عمرو «وَيُحْلَدُ»
 بضم الياء من تحت وفتح اللام . قال أبو علي: وهي غلط من جهة الرواية . و«يُضَاعَفُ»
 بالجزم بدل من «يَلْقَى» الذي هو جزاء الشرط . قال سيبويه: مضاعفة العذاب لُقِيَ الأثام .
 قال الشاعر:

مَتَى تَأْتَانَا تُلِيمُنَا بِنَا فِي دِيَارِنَا • تَجِدُ حَطْبًا جَزَلًا وَنَارًا تَاجِبًا

وقال آخر:

إِنَّ عَلَى اللَّهِ أَنْ تُبَايِعَا ^(١) • تُؤْخَذَ كَرْهًا أَوْ تَجِبَى طَائِعًا

وأما الرفع ففيه قولان: أحدهما أن تقطعه مما قبله . والآخر أن يكون محمولا على المعنى؛
 كأن قائلا قال: ما لُقِيَ الأثام؟ ف قيل له: يضاعف له العذاب . و«مُهَانًا» معناه ذليل
 خاسئا مُبْعَدًا مطرودا .

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ۖ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ ^(٢)

قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا﴾ لا خلاف بين العلماء أن
 الاستثناء عامل في الكافر والزاني . وأختلفوا في القاتل من المسلمين على ما تقدم بيانه
 في «النساء» ومضى في «المائدة» القول في جواز التراخي في الاستثناء في اليمين، وهو
 مذهب ابن عباس مستدلا بهذه الآية .

قوله تعالى: ﴿فَأُولَٰئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ﴾ قال النحاس: من أحسن ما قيل
 فيه أنه يكتب موضع كافر مؤمن، وموضع عاصٍ مطيع . وقال مجاهد والضحاك: أن يبدلهم

(١) الشاهد في حل تؤخذ هل تباع وإبداله منه . وأراد بقوله «الله» القسم، والمعنى إن الله فلا
 حذف الجار نصب . (٢) راجع ج ٥ ص ٣٣٢ فابعد . (٣) راجع ج ٦ ص ٢٧٣ .

الله من الشرك الإيمان وروى نحوه عن الحسن . قال الحسن : قوم يقولون التبديل في الآخرة ، وليس كذلك ، إنما التبديل في الدنيا ؛ يدلهم الله إيماناً من الشرك ، وإخلاصاً من الشك ، وإحصاناً من الفجور . وقال الزجاج : ليس يجعل مكان السيئة الحسنة ، ولكن يجعل مكان السيئة التوبة ، والحسنة مع التوبة . وروى أبو ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم : " أن السيئات تبدل بحسنات " . وروى معناه عن سلمان الفارسي وسعيد بن جبير وغيرهما . وقال أبو هريرة : ذلك في الآخرة فيمن غلبت حسناته على سيئاته ، فيبدل الله السيئات حسنات . وفي الخبر : " لَيَتَمَنُّنَ أَقْوَامٌ أَنَّهُمْ أَكْثَرُوا مِنَ السَّيِّئَاتِ " فقيل : ومن هم ؟ قال : " الذين يبدل الله سيئاتهم حسنات " . رواه أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ذكره التلبي والفشيري . وقيل : التبديل عبارة عن الغفران ؛ أي يغفر الله لهم تلك السيئات لا أن يبدلها حسنات .

قلت : فلا يبعد في كرم الله تعالى إذا صحت توبة العبد أن يضع مكان كل سيئة حسنة ؛ وقد قال صلى الله عليه وسلم لمعاذ : " أتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن " . وفي صحيح مسلم عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إني لأعلم آخر أهل الجنة دخولا الجنة وآخر أهل النار خروجا منها رجلٌ يُؤْتَى به يوم القيامة فيقال أعْرِضُوا عليه صغار ذنوبه وأرفعوا عنه كبارها فتعرض عليه صغار ذنوبه فيقال عملت يوم كذا وكذا وكذا وكذا وعملت يوم كذا وكذا وكذا وكذا فيقول نعم لا يستطيع أن ينكر وهو مشفق في كبار ذنوبه أن تعرض عليه فيقال له فإن لك مكان كل سيئة حسنة فيقول يا رب قد عملت أشياء لا أراها هاهنا " فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه . وقال أبو طویل : ^(١) يارسول الله ، أرايت رجلا عمل الذنوب كلها ولم يترك منها شيئا ، وهو في ذلك لم يترك حاجة ولا داجة إلا أقتطعها فهل له من توبة ؟ قال : " هل أسلمت " قال : أنا أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أنك عبد الله ورسوله . قال " نعم " .

(١) أبو طویل : كنية شطب المدرد ، رجل من كتندة .

تفعل الخيرات وتترك السيئات يحملهن الله كلهن خيرات . قال : وضدائى وبغضائى
يا نبي الله قال : « نعم » . قال : الله أكبر ! فما زال يكررها حتى توارى . ذكره الثعلبي .
قال مہشربن عبيد ، وكان عالما بالنحو والعربية : الحاجة التى تقطع على الحاج إذا توجهوا .
والداجة التى تقطع عليهم إذا قفلوا . (وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا) .

قوله تعالى : وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا ﴿٧٦﴾
قوله تعالى : (وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهِ مَتَابًا) لا يقال : من قام
فإنه يقوم ؛ فكيف قال من تاب فإنه يتوب ؟ فقال ابن عباس : المعنى من آمن من أهل
مكة وهاجر ولم يكن قتل وزنى بل عمل صالحا وأدى الفرائض فإنه يتوب إلى الله متابا ؛
أى فإني قد متهم وفضلتهم على من قاتل النبي صلى الله عليه وسلم واستحل المحارم . وقال القفال :
يحتمل أن تكون الآية الأولى فيمن تاب من المشركين ، ولهذا قال : « إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ »
ثم عطف عليه من تاب من المسلمين وأتبع توبته عملا صالحا فله حكم التائبين أيضا . وقيل :
أى من تاب بلسانه ولم يحقق ذلك بفعله ، فليست تلك التوبة نافعة ؛ بل من تاب وعمل
صالحا لحقق توبته بالأعمال الصالحة فهو الذى تاب إلى الله متابا ؛ أى تاب حق التوبة وهى
النصوح ، ولذا أكد بالمصدر . ف « متابا » مصدر معناه التأكيد ، كقوله : « وَكَلَّمَ اللَّهُ
مُوسَى تَكْلِيمًا » أى فإنه يتوب إلى الله حقا فيقبل الله توبته حقا .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا
كِرَامًا ﴿٧٧﴾

فيه مستثان :

الأولى — قوله تعالى : (وَالَّذِينَ لَا يَشْهَدُونَ الزُّورَ) أى لا يحضرون الكذب والباطل
ولا يشاهدونه . والزور كل باطل زور وزُحُوف ، وأعظمه الشرك وتعظيم الأنداد . وبه فسر
الضحاك وابن زيد وابن عباس . وفى رواية عن ابن عباس أنه أعياد المشركين . عكرمة : لعب

كان في الجاهلية يسمى بالزور . مجاهد : الغناء ، وقاله محمد بن الحنفية أيضا . ابن جريح : الكذب ؛ وروى عن مجاهد . وقال علي بن أبي طلحة ومحمد بن علي : المعنى لا يشهدون بالزور ، من الشهادة لا من المشاهدة . قال ابن العربي : أما القول بأنه الكذب فصحيح ، لأن كل ذلك إلى الكذب يرجع ، وأما من قال إنه لعب كان في الجاهلية فإنه يحرم ذلك إذا كان فيه قار أو جهالة ، أو أمر يعود إلى الكفر ، وأما القول بأنه الغناء فليس ينتهي إلى هذا الحد . قلت : من الغناء ما ينتهي سماعه إلى التحريم ، وذلك كالأشعار التي توصف فيها الصور المستحسنات والخمر وغير ذلك مما يحرك الطباع ويخرجها عن الاعتدال ، أو يثير كامنا من حب الله ؛ مثل قول بعضهم :

ذهبي اللون تحسب من ■ وجنتيه النار تُقْتَدَحُ

خوفوني من فضيحتي ■ لبته وافي وأفتضح

لا سيما إذا اقترن بذلك شبابات وطارات مثل ما يفعل اليوم في هذه الأزمان ، على ما بيناه في غير هذا الموضع . وأما من قال إنه شهادة الزور ؛ وهي :

الثانية - فكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يحلده شاهد الزور أربعين جلدة ، ويستخم وجهه ، ويخلق رأسه ، ويطوف به في السوق . وقال أكثر أهل العلم : ولا تقبل له شهادة أبدا وإن تاب وحسنت حاله فأمره إلى الله . وقد قيل : إنه إذا كان غير مبرز لحسنت حاله قبلت شهادته حسبا تقدم بيانه في سورة « الحج » فتأمل هناك .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴾ قد تقدم الكلام في اللغو ، وهو كل سقط من قول أو فعل ؛ فيدخل فيه الغناء واللهو وغير ذلك مما قاربه ، ويدخل فيه سفه المشركين وأذاهم المؤمنين وذكر النساء وغير ذلك من المنكر . وقال مجاهد : إذا أودوا صفحوا . وروى عنه : إذا ذكر النكاح كنوا عنه . وقال الحسن : اللغو المعاصي كلها . وهذا جامع . و « كراما » معناه معرضين منكربين لا يرضونه ، ولا يماثلون عليه ، ولا يخالسون أهله .

(٢) في ك : الأسواق .

(١) الشابة (بالشديد) : نوع من الزمار (موله) .

(٣) راجع ج ١٢ ص ٥٥٥ (٤) راجع ج ٣ ص ٩٩ فابعد . (٥) كنوا عنه من التكنية . كنا في ك وز .

أى مروا مَرَّ الكرام الذين لا يدخلون فى الباطل . يقال : تكرم فلان عما يشينه ، أى تتره وأكرم نفسه عنه . وروى أن عبد الله بن مسعود سمع غناء فأسرع وذهب ، فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : " لقد أصبح ابن أم عبد كريما " . وقيل : من المرور باللغو كريما أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر .

قوله تعالى : **وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَمْ يَخِرُّوا عَلَيْهَا صُمًّا وَعُمْيَانًا** (٧٣) فيه مستثنان :

الأولى - قوله تعالى : **(وَالَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ)** أى إذا قرئ عليهم القرآن ذكروا آخرتهم ومعادهم ولم يتغافلوا حتى يكونوا بمنزلة من لا يسمع . وقال : **(لَمْ يَخِرُّوا)** وليس ثم خروج ، كما يقال : فقد يبكى وإن كان غير قاعد ، قاله الطبري واختاره ، قال ابن عطية : وهو أن يخروا صمًا وعميانا هى صفة الكفار ، وهى عبارة عن إغراضهم ، وقرن ذلك بقولك : فقد فلان يشتمنى وقام فلان يبكى وأنت لم تقصد الإخبار بقعود ولا قيام ، وإنما هى توطئات فى الكلام والعبارة . قال ابن عطية : فكان المستمع للذكر قائم الفناة قويم الأمر ، فإذا أعرض وضلّ كان ذلك خرورا ، وهو السقوط على غير نظام وترتيب ؛ وإن كان قد شبه به الذى يخسر ساجدا لكن أصله على غير ترتيب . وقيل : أى إذا تليت عليهم آيات الله وجلت قلوبهم فخرزوا سجدا وبكيا ، ولم يخزوا عليها صمًا وعميانا . وقال القراء : أى لم يفعلوا على حالهم الأول كأن لم يسمعوا .

الثانية - قال بعضهم : إن من سمع رجلا يقرأ بحجة يسجد معه ، لأنه قد سمع آيات الله تنلى عليه . قال ابن العربي : وهذا لا يلزم إلا القارئ وحده ، وأما غيره فلا يلزم ذلك إلا فى مسألة واحدة ؛ وهو أن الرجل إذا تلا القرآن وقرأ السجدة فإن كان الذى جلس معه جلس ليسمعه فليسجد معه ، وإن لم يلزم السماع ^(٢) [معه] فلا يسجد عليه . وقد مضى هذا فى « الأعراف » ^(٣) .

(١) فى ك : بن عمر . لقد أصبح ابن آدم عبدا كريما . (٢) من ك . (٣) راجع ج ٧ ص ٣٥٢ .

قوله تعالى : وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا
قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴿٧٦﴾ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرْفَةَ بِمَا صَبَرُوا
وَيُلْقَوْنَ فِيهَا زَوْجَهَا وَسَلَامًا ﴿٧٧﴾ خَالِدِينَ فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا ﴿٧٨﴾
قُلْ مَا يَعْبَأُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴿٧٩﴾
قوله تعالى : (وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ) قال
الضحاك : أى مطيعين لك . وفيه جواز الدعاء بالولد وقد تقدم^(١) . والذرية تكون واحدا
وجمعا . فكونها للواحد قوله : « رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً » « فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ
وَلِيًّا »^(٢) وكونها للجمع « ذُرِّيَّةً ضِعَافًا »^(٣) وقد مضى في « البقرة » اشتقاقها مستوفى . وقرأ نافع
وأبن كثير وأبن عامر والحسن : « وَذُرِّيَّاتِنَا » وقرأ أبو عمر وحمزة والكسائي وطلحة وعيسى :
« وَذُرِّيَّتِنَا » بالأفراد . « قُرَّةَ أَعْيُنٍ » نصب على المفعول ، أى قُرَّة أعين لنا . وهذا نحو
قوله عليه الصلاة والسلام لأنس : « اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيه » وقد تقدم بيانه
في « آل عمران »^(٤) و « مريم »^(٥) . وذلك أن الإنسان إذا بورك له في ماله وولده قُوت عينه
بأهله وعياله ، حتى إذا كانت عنده زوجة آجتمعت له فيها أمانيه من جمال وعفة ونظر وحوطة
أو كانت عنده ذرية محافظون على الطاعة ، معاونون له على وظائف الدين والدنيا ، لم يلتفت
إلى زوج أحد ولا إلى ولده ، فتسكن عينه عن الملاحظة ، ولا تمتد عينه إلى ما ترى ؛ فذلك
حين قُرَّة العين ، وسكون النفس . ووحد « قُرَّة » لأنه مصدر ؛ تقول : قُوت عينك قُرَّة .
وقُرَّة العين يحتمل أن تكون من القسار ، ويحتمل أن تكون من القُسر وهو الأشهر . والقُسر
البرد ؛ لأن العرب تتأذى بالحر وتستريح إلى البرد . وأيضاً فإن دمع السرور بارد ، ودمع
الحرز سخن ، فمن هذا يقال : أقرا الله عينك ، وأسخن الله عين العدو . وقال الشاعر :

فَكَمْ سَخِنَتْ بِالْأَمْسِ عَيْنٌ قَسِيرَةً * وَقُوتَ عَيْونٍ دَمْعُهَا الْيَوْمَ سَاكِبٌ

(٢) راجع ج ١١ ص ٧٩ فابعد

(١) راجع ج ٤ ص ٧٢ فابعد .

(٤) راجع ج ٢ ص ١٠٧ .

(٣) راجع ج ٥ ص ٥٠ .

قوله تعالى : ﴿ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴾ أى قدوة يقتدى بنا فى الخير، وهذا لا يكون إلا أن يكون الداعى متقيا قدوة ؛ وهذا هو قصد الداعى . وفى الموطأ : « إنكم أيها الرهط أئمة يقتدى بكم » فكان ابن عمر يقول فى دعائه : اللهم آجعلنا من أئمة المتقين . وقال : « إمامًا » ولم يقل أئمة على الجمع ؛ لأن الإمام مصدر . يقال : أتم القوم فلان إماما ؛ مثل الصيام والقيام . وقال بعضهم : أراد أئمة ، كما يقول القائل أميرنا هؤلاء ، يعنى أمراءنا . وقال الشاعر

يا عاذلاتى لا تزدن ملامتى • إن المواذل لسن لي بأمر

أى أمراء . وكان القشيري أبو القاسم شيخ الصوفية يقول : الإمامة بالدعاء لا بالدعوى ؛ يعنى بتوفيق الله وتيسيره ومشي لا بما يدعيه كل أحد لنفسه . وقال إبراهيم النخعي : لم يطلبوا الرئاسة بل بأن يكونوا قدوة فى الدين . وقال ابن عباس : آجعلنا أئمة هدى ، كما قال تعالى : « وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا ^(١) » وقال مكحول : آجعلنا أئمة فى التقوى يقتدى بنا المتقون . وقيل : هذا من المقلوب ؛ مجازه : وآجعل المتقين لنا إماما ؛ وقاله مجاهد . والقول الأول أظهر وإليه يرجع قول ابن عباس ومكحول ، ويكون فيه دليل على أن طلب الرئاسة فى الدين نذب . وإمام واحد يدل على جمع ؛ لأنه مصدر كالقيام . قال الأخفش : الإمام جمع آتم من أتم يؤتم جمع على فعال ، نحو صاحب وصحاب ، وقائم وقيام .

قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ يُجْزَوْنَ الْغُرَّةَ بِمَا صَبَرُوا ﴾ « أُولَئِكَ » خبر « وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ » فى قول الزجاج على ما تقدم ، وهو أحسن ما قيل فيه . وما تحلل بين المبتدأ وخبره أوصافهم من التحلى والتخل ؛ وهى إحدى عشرة : التواضع ، والحلم ، والتهدج ، والخوف ، وترك الإسراف والإقتار ، والزهادة عن الشرك ، والزنى والقتل ، والتوبة وتجنب الكذب ، والمفوع عن المسىء ، وقبول المواعظ ، والابتهاال إلى الله . و« الْغُرَّةَ » الدرجة الرفيعة وهى أعلى منازل الجنة وأفضلها كما أن الغرة أعلى مساكن الدنيا . حكاه ابن شجرة . وقال الضحاك : الغرة الجنة . « بِمَا صَبَرُوا » أى بصبرهم على أمر ربهم : وطاعة نبيهم عليه أفضل الصلاة والسلام . وقال محمد ابن على بن الحسين : « بِمَا صَبَرُوا » على الفقر والفاقة فى الدنيا . وقال الضحاك : « بِمَا صَبَرُوا » عن الشهوات . ﴿ وَيُلْقُونَ فِيهَا تِجَةً وَسَلَامًا ﴾ قرأ أبو بكر والمفضل والأعمش ويحيى

وحمزة والكسائي وخلف : « وَيَلْقَوْنَ » مخففة، وأختره الفراء؛ قال لأن العرب تقول : فلان يُلْقَى بالسَّلام وبالتحية وبالخير بالناء، وقبلها يقولون فلان يُلْقَى السَّلامه . وقرأ الباقر : « وَيَلْقَوْنَ » وأختره أبو عبيد وأبو حاتم؛ لقوله تعالى : « وَلَقَاهُمْ نَضْرَةٌ وَسُرُورًا ^(١) » . قال أبو جعفر النحاس : وما ذهب إليه الفراء وأختره غلط؛ لأنه يزعم أنها لو كانت « يُلْقَوْنَ » كانت في العربية بقية وسلام، وقال كما يقال : فلان يُلْقَى بالسَّلام وبالخير؛ فمن عجيب ما في هذا الباب أنه قال يتلقى والآية « يُلْقَوْنَ » والفرق بينهما بين : لأنه يقال فلان يتلقى بالخير ولا يجوز حذف الباء ، فكيف يشبه هذا ذلك ! وأعجب من هذا أن في القرآن « وَلَقَاهُمْ نَضْرَةٌ وَسُرُورًا ^(٢) » ولا يجوز أن يقرأ بغيره . وهذا يبين أن الأولى على خلاف ما قال . والتحية من الله والسَّلام من الملائكة . وقيل : التحية البقاء الدائم والملك العظيم ؛ والأظهر أنهما بمعنى واحد، وأنهما من قبل الله تعالى؛ دليله قوله تعالى : « يَجِئُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلامًا ^(٣) » وسيأتي . (خَالِدِينَ) نصب على الحال (فِيهَا حَسُنَتْ مُسْتَقَرًّا وَمُقَامًا) .

قوله تعالى : (قُلْ مَا يَعْبَأُ بِكُمْ رَبِّي لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ) هذه آية مشككة تعلق بها الملحدة . يقال : ما عبات بفلان أى ما باليت به؛ أى ما كان له عندى وزن ولا قدر . وأصل يعبا من العِبء وهو الثقل . وقول الشاعر ^(٤) :

كَانَ بَصْدَرُهُ وَبِجَانِبِيهِ • عَيْرًا بَاتَ يَبْعُوهُ عَرُوسُ

أى يجعل بعضه على بعض . فالعِبء الحمل الثقيل ، والجمع أعباء . والعِبء المصدر . وما استفهامية؛ ظهر في أثناء كلام الزجاج، وصرح به الفراء . وليس يبعد أن تكون نافية؛ لأنك إذا حكمت بأنها استفهام فهو نفى خرج مخرج الاستفهام ؛ كما قال تعالى : « هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ ^(٥) » قال ابن الشجري : وحقيقة القول عندى أن موضع « ما » نصب؛ والتقدير : أى عِبء يعبا بكم؛ أى أى مبالاة يبالي ربي بكم لولا دعاؤكم؛ أى لولا دعاؤه لما ياكم لعبوده، فالمصدر الذى هو الدعاء على هذا القول مضاف إلى مفعوله ؛ وهو اختيار الفراء . وفاعله محذوف وجواب لولا محذوف كما حذف في قوله : « وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ

(١) راجع ج ١٩ ص ١٢٣ - (٢) في ك : بالتحية . - (٣) راجع ج ١٤ ص ١٩٩ .

(٤) هو أبو زيد يصف أسدا ، كما في اللسان مادة « عبا » . ورواه هكذا :

كَانَ بَغْرُهُ وَبِمَنْكَبِيهِ • عَيْرًا بَاتَ يَبْعُوهُ عَرُوسُ (٥) راجع ج ١٧ ص ١٨٢ .

الْحَبَالُ^(١) » تقديره : لم يعبا بكم . ودليل هذا القول قوله تعالى : « وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ^(٢) » فالخطاب لجميع الناس ؛ فكأنه قال لقريش منهم : أى ما يبالي الله بكم لولا عبادتكم إياه أن لو كانت ؛ وذلك الذى يعبا بالبشر من أجله . ويؤيد هذا قراءة ابن الزبير وغيره . « فَقَدْ كَذَّبَ الْكَافِرُونَ^(٣) » فالخطاب بما يعبا لجميع الناس ، ثم يقول لقريش : فأنتم قد كذبتم ولم تعبدوه فسوف يكون الكذب هو سبب العذاب لزما . وقال النقاش وغيره : المعنى ؛ لولا استغاثتكم إليه في الشدائد ونحو ذلك . بيانه : « فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلْكِ دَعَاُ اللَّهَ مُخْلِصِينَ^(٤) » ونحو هذا . وقيل : « مَا يَعْبا بَكُمْ^(٥) » أى بمغفرة ذنوبكم ولا هو عنده عظيم « لَوْلَا دُعَاؤُكُمْ^(٦) » معه الآلهة والشركاء . بيانه : « مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ^(٧) » ؛ قاله الضحاك . وقال الوليد بن أبى الوليد : بلغنى فيها أى ما خلقتكم لى حاجة إليكم إلا تسألونى فأغفر لكم وأعطيك . وروى وهب بن منبه أنه كان في التوراة : « يَا بَنَ آدَمَ وَعِزَّتِي مَا خَلَقْتُكَ لِأَرْبِعَ عَلَيْكَ إِنَّمَا خَلَقْتُكَ لِتَرْجَعَ عَلَيَّ فَاتَّخِذْنِي بَدَلًا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ فَإِنَّا خَيْرُكَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ^(٨) » . قال ابن جني : قرأ ابن الزبير وابن عباس « فَقَدْ كَذَّبَ الْكَافِرُونَ^(٩) » . قال الزهراوى والنحاس : وهى قراءة ابن مسعود وهى على التفسير ؛ للتاء والميم في « كَذَّبْتُمْ^(١٠) » . وذهب القتيبي والفارسي إلى أن الدعاء مضاف إلى الفاعل والمفعول محذوف ، الأصل لولا دعاؤكم آلهة من دونه ؛ وجواب « لَوْلَا^(١١) » محذوف تقديره في هذا الوجه : لم يعذبكم . ونظير قوله : لولا دعاؤكم آلهة قوله : « إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ^(١٢) » . (فَقَدْ كَذَّبْتُمْ^(١٣)) أى كذبتم بما دعيتم إليه ؛ هذا على القول الأول ؛ وكذبتم بتوحيد الله على الثانى . (فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا^(١٤)) أى يكون تكذيبكم ملازما لكم . والمعنى : فسوف يكون جزاء التكذيب كما قال : « وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا^(١٥) » أى جزاء ما عملوا وقوله : « فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ^(١٦) » أى جزاء ما كنتم تكفرون . وحسن إضمار التكذيب لتقدم ذكر فعله ؛ لأنك إذا ذكرت الفعل دلّ بلفظه على مصدره ، كما قال : « وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ^(١٧) » أى لكان الإيمان . وقوله : « وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ^(١٨) » أى يرضى الشكر . ومثله كثير . وجمهور المفسرين

- | | | |
|----------------------|----------------------|-------------------------------|
| (١) راجع ج ٩ ص ٣١٨ . | (٢) راجع ج ١٧ ص ٥٥ . | (٣) راجع ص ٣٦٢ من هذا الجزء . |
| (٤) راجع ج ٥ ص ٤٢٦ . | (٥) راجع ج ٧ ص ٣٤٢ . | (٦) راجع ج ١٠ ص ٤١٨ . |
| (٧) راجع ج ٦ ص ٤١١ . | (٨) راجع ج ٤ ص ١٧٣ . | (٩) راجع ج ١٥ ص ٢٣٦ فابعد . |

على أن المراد باللزام هنا ما نزل بهم يوم بدر ، وهو قول عبد الله بن مسعود وأبي بن كعب وأبي مالك ومجاهد ومقاتل وغيرهم . وفي صحيح مسلم عن عبد الله : وقد مضت البطشة والدخان واللزام . وسيأتي مبينا في سورة « الدخان »^(١) إن شاء الله تعالى . وقالت فرقة : هو توعد بعذاب الآخرة . وعن ابن مسعود أيضا : اللزام التكذيب نفسه ؛ أي لا يعطون التوبة منه ؛ ذكره الزهراوى ؛ فدخل في هذا يوم بدر وغيره من العذاب الذى يلزمونه . وقال أبو عبيدة : لزاما فيصلا أى فسوف يكون فيصلا بينكم وبين المؤمنين . والجمهور من الفراء على كسر اللام ؛ وأنشد أبو عبيدة لصخر :
فإِذَا يَتَجَوَّأُ مِنْ خَسَفٍ أَرْضٍ * فَقَدْ لَقِيََا خُتُوفَهُمَا لِرَازِمَا

ولزاما وملازمة واحد . وقال الطبرى : « لَزَامًا » يعنى عذابا دائما لازما ، وهلاكاً مفنيا يلحق بعضهم ببعض ؛ كقول أبي ذؤيب :

ففاجأه بصادية لِسَازِمٍ * كَمَا يَتَفَجَّرُ الْحَوْضُ اللَّقِيفُ^(٢)

يعنى باللزام الذى يتبع بعضه بعضا ، وباللقيف المتساقط الحجارة المهتمد . النحاس : وحكى أبو حاتم عن أبي زيد قال سمعت قعبنا أنا السَّالَ يقرأ : « لَزَامًا » بفتح اللام . قال أبو جعفر : يكون مصدر لَزِمَ والكسر أولى ، يكون مثل قَتَلَ ومقاتلة ، كما أجمعوا على الكسر فى قوله عز وجل : « وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى »^(٣) . قال غيره : اللزَام بالكسر مصدر لازم لَزَامَا مثل خاصم خصاما ، واللزَام بالفتح مصدر لَزِمَ مثل سلمَ سلاما أى سلامة ؛ فاللزام بالفتح اللزوم ، واللزَام الملازمة ، والمصدر فى القراءتين وقع موقع اسم الفاعل ، فاللزام وقع موقع ملازم ، واللزام وقع موقع لازم . كما قال تعالى : « قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا »^(٤) أى غائرا . قال النحاس : وللبراء قول فى اسم يكون ؛ قال : يكون مجهولا وهذا غلط ؛ لأن المجهول لا يكون حبره إلا جملة ، كما قال تعالى : « إِنَّهُ مَنْ يَتَّقِ وَيَصْبِرْ »^(٥) وكما حكى التحويون كان ريد منطلق [يكون فى كان مجهول] ويكون المبتدأ وخبره خبر المجهول ، والتقدير . كان الحديث ؛ فاما أن يقال كان منطلقا ، ويكون فى كان مجهول فلا يجوز عند أحد علمناه . وبالله التوفيق وهو المستعان والحمد لله رب العالمين .

(١) راجع ج ٦ ص ١٣٣ (٢) العاديه - القوم يمدون على أرجلهم ؛ أى غلظتهم لزام كأنهم لزموه لا يهاقرون
مأم فيه وشبه حملهم بهدم الحوض إذا تهدم ويروى « فلم ير عير عادة لزام » (٣) راجع ج ١١ ص ٢٦٠
(٤) ج ١٨ ص ٢٢٢ (٥) راجع ج ٩ ص ٢٥٥ فاهد (٦) من ك .

سورة الشعراء

هي مكية في قول الجمهور . وقال مقاتل : منها مدني ؛ الآية التي يذكر فيها الشعراء ، وقوله : « أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَأْتِيَهِمُ بَنِي إِسْرَائِيلَ » . وقال ابن عباس وقتادة : مكية إلا أربع آيات منها نزلت بالمدينة من قوله : « وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ » إلى آخرها . وهي مائتان وسبع وعشرون آية . وفي رواية : ست وعشرون . وعن ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم : " أعطيت السورة التي تذكر فيها البقرة من الذكر الأول وأعطيته طه وطسم من ألواح موسى وأعطيته فوائح القرآن وخواتيم سورة البقرة من تحت العرش وأعطيته المفصل نافلة " . وعن البراء بن عازب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن الله أعطاني السبع الطوال مكان التوراة وأعطاني المئين مكان الإنجيل وأعطاني الطواسين مكان الزبور وفضلني بالحواميم والمفصل ما قرأهن نبي قبلي " .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : طَسَمَ ﴿١﴾ تِلْكَ ءَايَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿٢﴾ لَعَلَّكَ بَخِيعٌ نَفْسِكَ إِلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾ إِنْ تَسْأَلُنَا عَنْ سَمَاءِ آيَةٍ فَظَلَّتْ أَعْتَقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴿٤﴾ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ ﴿٥﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَاءٌ مِمَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٦﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿٧﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٩﴾

قوله تعالى: ﴿ طَسَمَ ﴾ قرأ الأعشى ويحيى وأبو بكر والمفضل وحمة والكسائي وخلف: بإمالة الطاء مشبعا في هذه السورة وفي أختيها . وقرأ نافع وأبو جعفر وشيبة والزهرى : بين اللفظين؛ وأخاره أبو عبيد وأبو حاتم . وقرأ الباقون بالفتح مشبعا . قال الثعلبي : وهى كلها لغات فصيحة . وقد مضى فى « طه » قول النحاس فى هذا . قال النحاس : وقرأ المدنيون وأبو عمرو وعاصم والكسائي : « طَسَمَ » بإدغام النون فى الميم ، والفراء يقول بإخفاء النون . وقرأ الأعشى : وحمة : « طسين ميم » بإظهار النون . قال النحاس : للنون الساكنة والتنوين أربعة أقسام عند سيبويه : يبتنان عند حروف الحلق ، ويدغمان عند الزاء واللام والميم والواو والياء ، ويقبلان ميمًا عند الباء ويكونان من الخياشيم ؛ أى لا يبتنان ؛ فعلى هذه الأربعة الأقسام التى نصها سيبويه لا تجوز هذه القراءة ؛ لأنه ليس هاهنا حرف من حروف الحلق فتبين النون عنده ، ولكن فى ذلك وَجَبَ : وهوان حروف المعجم حكما أن يوقف عليها ، فإذا وقف عليها تبينت النون . قال الثعلبي : الإدغام اختيار أبى عبيد وأبى حاتم قياسا على كل القرآن ، وإنما أظهرها أولئك للتبيين والتحكين ، وأدغمها هؤلاء لمجاورتها حروف الفم . قال النحاس : وحكى أبو إسحق فى كتابه « فيما يجرى وفيما لا يجرى » أنه يحوز أن يقال : « طسين ميم » بفتح النون وضم الميم ، كما يقال هذا معدى كرب . وقال أبو حاتم : قرأ خالد : « طسين ميم » . ابن عباس : « طسم » قَسَمَ وهو أَسَمَ من أسماء الله تعالى ، والمقسم عليه : « إِنْ نَشَأْ نُنزِّلْ عَلَيْهِمِ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً » . وقال قتادة : أَسَمَ من أسماء القرآن أقسم الله به . مجاهد : هو أَسَمَ السورة ؛ ويحسن افتتاح السورة . الربيع : حساب مدة قوم . وقيل : قارعة تحمل بقوم . « طَسَمَ » و « طَسَ » واحد . قال :

وَقَاؤُكُمْ كَالرَّيْحِ أَنْجِيَاهُ طَاسِمُهُ • بَانَ تَسْعِدَا وَالدَّمَعُ أَشْفَاهُ سَاجِدُهُ

(١) راجع ج ١١ ص ١٦٨ . (٢) هو المتنبى ؛ واليت مطلع قصيدة له مدح بها أبا الحسن على ابن عبد الله المدنى . وأشجاء : أحزنه . والطاسم : الدارس . والساجم : السائل . والمعنى : طلب وفاءهما بالإسعاد وهو الإمانة على البكاء والمواقة ، ولذلك قال : (والدمع أشفاء ساجه) والمعنى أبكيا مى بدع فى غاية السجوم فهو أشقى الوجده ، لأن الربيع فى غاية الطسوم وهو أشقى الحب . وأراد بالفداء هنا البكاء لأنها عاهداه على الإسعاد . « شرح التبيان ج ٢ للكبرى » .

وقال القرطبي : أقسم الله بَطَوْلِهِ وسنائه ومُلْكِهِ . وقال عبد الله بن محمد بن عَاقِل : الطاء طور سيناء والسين إسكندرية والميم مكة . وقال جعفر بن محمد بن علي : الطاء شجرة طوبى ، والسين سِدْرَةُ الْمُنْتَهَى ، والميم محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : الطاء من الطاهر والسين من القدوس - وقيل : من السميع وقيل : من السلام - والميم من المجيد . وقيل : من الرحيم . وقيل : من الملك . وقد مضى هذا المعنى في أول سورة « البقرة » . وَالطَّوَّاسِمُ وَالطَّوَّاسِمِينَ سور في القرآن جُمِعَتْ على غير قياس . وأنشد أبو عبيدة :

وَالطَّوَّاسِمِ التَّى قَدْ ثُلُثَتْ * وبالحواسِمِ التَّى قَدْ سُبِعَتْ

قال الجوهري : والصواب أن تجمع بذوات وتضاف إلى واحد، فيقال : ذوات طسم وذواتُ حم .

قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾ رفع على إضمار مبتدا أى هذه « تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ » التى كنتم وعدتم بها ؛ لأنهم قد وعدوا فى التوراة والإنجيل بإتزال القرآن . وقيل : « تِلْكَ » بمعنى هذه . ﴿ لَمَّا كُنْتُمْ بَاقِعُ نَفْسِكُمْ ﴾ أى قاتل نفسك ومهلكها . وقد مضى فى « الكهف » بيانه . ﴿ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ أى تركهم الإيمان . قال الفراء : « أن » فى موضع نصب ؛ لأنها جزء . قال النحاس : وإنما يقال : بأن مكسورة لأنها جزء ، كذا المتعارف . والقول فى هذا ما قاله أبو إسحق فى كتابه فى القرآن ، قال : « أَنَّ » فى موضع نصب مفعول من أجله ؛ والمعنى لملك قاتل نفسك تركهم الإيمان . ﴿ إِنْ تَنْشَأْ نُزُلٌ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةٌ ﴾ أى معجزة ظاهرة وقدرة باهرة فتصير معارفهم ضرورية ، ولكن سبق القضاء بأن تكون المعارف نظرية . وقال أبو حمزة الثمالى فى هذه الآية : [بلغنى أن لهذه الآية] صوتا يسمع من السماء فى النصف من شهر رمضان ؛ تخرج به العواقيق من البيوت وتضج له الأرض . وهذا فيه بعد ؛ لأن المراد قریش لا غيرهم . ﴿ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ ﴾ أى فنظلت أعناقهم ﴿ لَمَّا خَاضِعِينَ ﴾ قال مجاهد : أعناقهم كبراؤهم ؛ وقال النحاس : ومعروف فى اللغة ؛ يقال : جاءنى حق من الناس أى رؤساء منهم . أبو زيد والأخفش : « أَعْنَاقُهُمْ » جماعتهم ؛

يقال : جاءني عُتُق من الناس أى جماعة . وقيل : إنما أراد أصحاب الأعناق ، فحذف المضاف وأقام المضاف إليه مقامه . قتادة : المعنى لو شاء لأنزل آية يذلون بها فلا يلوى أحد منهم عنقه إلى معصية . ابن عباس : نزلت فينا وفي بنى أمية ستكون لنا عليهم الدولة فندل لنا أعناقهم بعد معاوية ؛ ذكره الثعلبي والفرزنى [فأله أعلم^(١)] . وخاضعين وخاضعة هنا سواء ؛ قاله ميسن بن عمر وأخاره المبرد . والمعنى : إنهم إذا دلت رقابهم ذلوا ؛ فالإخبار عن الرقاب إخبار عن أصحابها . ويسوغ في كلام العرب أن تترك الخبر عن الأول وتخبر عن الثانى ؛ قال الرازي : طولُ الليالى أسرعُ في تقضى • طولَينَ طُولِى وطَوَيْنَ عَرَضِى
فأخبر عن الليالى وترك الطول . وقال جرير :

أرى مَرَّ السنين أخذنَ منى • كما أخذَ السرَّارُ منَ الهلالِ

وإنما جاز ذلك لأنه لو أسقط مرَّ وطول من الكلام لم يفسد معناه ، فكذلك رد الفعل إلى الكناية في قوله : « فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ » لأنه لو أسقط الأعناق لما فسد الكلام ، ولأدى ما بقى من الكلام عنه حتى يقول : فظلوا لها خاضعين . وعلى هذا أعتمد الفراء وأبو عبيدة . والكسائى ينهب إلى أن المعنى خاضعيها هم ، وهذا خطأ عند البصريين والفراء . ومثل هذا الخلف لا يقع في شيء من الكلام ؛ قاله النحاس .

قوله تعالى : (وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرِ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدِّثٍ إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ) تقدم في « الأنبياء » . (فَقَدْ كَذَّبُوا) أى أعرضوا ومن أعرض عن شيء ولم يقبله فهو تكذيب له . (فَسَيَّأَتْهُمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) ويصد لهم ؛ أى فسوف يأتهم عاقبة ما كذبوا والذي استهزؤا به .

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ) نبتة على عظمتها وقدرته وأنهم لو رأوا بقلوبهم ونظروا ببصائرهم لعلموا أنه الذى يستحق أن يُعبد ؛ إذ هو القادر على كل شيء . والزوج هو اللون ؛ قاله الفراء . و « كريم » حسن شريف ، وأصل

الكريم في اللغة الشرف والفضل، فنخلة كريمة أى فاضلة كثيرة الثمر، ورجل كريم شريف فاضل صفوح. ونبئت الأرض وأنبئت بمعنى. وقد تقدم في سورة «البقرة»^(٢) «والله سبحانه هو المخرج والمنبت له. وروى عن الشعبي أنه قال: الناس من نبات الأرض فمن صار منهم إلى الجنة فهو كريم، ومن صار إلى النار فهو لئيم. (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً) أى فيما ذكر من الإنبات في الأرض لدلالته على أن الله قادر، لا يعجزه شيء. (وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ) أى مصدقين لما سبق من على فيهم. و«كَانَ» هنا صلة في قول سيويه؛ تقديره: وما أكثرهم مؤمنين. (وَلَنْ رَبِّكَ لَهْوٌ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ) يريد المنع المتعم من أعدائه، الرحيم بأوليائه.

قوله تعالى: وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنْ أَنْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٠﴾ قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلَا يَتَّقُونَ ﴿١١﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿١٢﴾ وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَٰرُونَ ﴿١٣﴾ وَلَهُمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿١٤﴾ قَالَ كَلَّا فَإِذْ هَبَا بَيَاتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى: (وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ) «إِذْ» في موضع نصب؛ المعنى: وأتل عليهم «إِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ» وبدل على هذا أن بعده. «وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ سَبَّأَ إِبْرَاهِيمَ» ذكره النحاس. وقيل: المعنى؛ وأذ كر إذ نادى كما صرح به في قوله: «وَأَذْكَرَ أَخَا عَادٍ» وقوله: «وَأَذْكَرَ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ»^(٥) وقوله: «وَأَذْكَرَ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ»^(٦). وقيل: المعنى؛ «وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكَ مُوسَىٰ» كان كذا وكذا. والنداء الدماء بيافلان، أى قال ربك يا موسى: (أَنْ أَنْتِ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) ثم أخبر من هم فقال، (قَوْمَ فِرْعَوْنَ أَلَا يَتَّقُونَ) ف«قَوْمَ» بدل؛ ومعنى «أَلَا يَتَّقُونَ» ألا يخافون عقاب الله؟ وقيل: هذا من الإيحاء إلى الشيء لأنه أمره أن يأتي القوم الظالمين، ودل قوله: «يَتَّقُونَ» على أنهم لا يتقون، وعلى أنه أمرهم بالتقوى. وقيل: المعنى؛ قل لهم «أَلَا تَتَّقُونَ» وجاء بالياء لأنهم غيب وقت الخطاب، ولو جاء بالتاء

(١) في زوك: كثيرة التشير. (٢) راجع ج ١ ص ٢٢٧ فابعد. (٣) في ك المخرج للنبات.

(٤) راجع ج ١٦ ص ٢٠٣. (٥) راجع ج ١٥ ص ٢١٧. (٦) راجع ج ١١ ص ٨٩ فابعد.

لجاز . ومثله « قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَهْلٌ يُدْرِكُونَ » بالثاء والياء . وقد قرأ عبيد بن عمير وأبو حازم « أَلَا تَتَّقُونَ » بتاءين أى قل لهم « أَلَا تَتَّقُونَ » . (قَالَ رَبِّ) أى قال موسى : (رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ) أى فى الرسالة والنبوة . (وَيَضِيقُ صَدْرِي) لتكذيبهم إياى . وقراءة العامة « وَيَضِيقُ » « وَلَا يَنْطَلِقُ » بالرفع على الاستثناف . وقرأ يعقوب وعيسى بن عمر وأبو حيوة : « وَيَضِيقُ - وَلَا يَنْطَلِقُ » بالنصب فيهما رداً على قوله : « أَنْ يُكَذِّبُونِ » قال الكسائى : القراءة بالرفع ؛ يعنى فى « يَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي » [من وجهين : أحدهما الابتداء والآخر بمعنى وإنى بضيق صدرى ولا ينطلق لسانى]^(١) يعنى نسفاً على « إِنِّي أَخَافُ » . قال الفراء : ويقرأ بالنصب . حكى ذلك عن الأعرج وطلحة وعيسى ابن عمر وكلامه له وجه . قال النحاس : الوجه الرفع ؛ لأن النصب عطف على « يُكَذِّبُونِ » وهذا بعيد يدل على ذلك قوله عز وجل : « وَأَحْلَلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي » فهذا يدل على أن هذه كذا . ومعنى « وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي » فى المحاجة على ما أحب ؛ وكان فى لسانه عُقْدَةٌ على ما تقدم فى « طه » . (فَأَرْسِلْ إِلَى هَارُونَ) أرسل إليه جبريل بالوحي ، واجعله رسولا معي ليؤازرنى ويظاهرنى ويعاوننى . ولم يذكر هنا ليعينى ؛ لأن المعنى كان معلوماً ، وقد صرح به فى سورة « طه » : « وَأَجْعَلْ لِي وَزِيرًا » وفى القصص : « أَرْسَلْنَا مُوسَى إِذْ رَدَّ بَصَدْقَهُ » وكان موسى أذن له فى هذا السؤال ، ولم يكن ذلك استعفاء من الرسالة بل طلب من يعينه . ففى هذا دليل على أن من لا يستغل بأمر ، ويخاف من نفسه تقصيرا ، أن يأخذ من يستعين به عليه ، ولا يلحقه فى ذلك لوم . (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) الذنب هنا قتل القبطى واسمه فائور على ما يأتى فى « القصص » بيانه ، وقد مضى فى « طه » ذكره . وخاف موسى أن يقتلوه به ، ودل على أن الخوف قد يصحب الأنبياء والفضلاء والأولياء مع معرفتهم بالله وأن لا فاعل إلا هو ؛ إذ قد يسلط من شاء على من شاء (قَالَ كَلَّا) أى كلا لن يقتلوك . فهو ردع وزجر عن هذا الظن ، وأمر بالثقة بالله تعالى ؛ أى ثق بالله واتزجر عن خوفك منهم ؛ فإنهم لا يقدرُونَ على قتلِكَ ،

(٢) من ك .

(١) راجع ج ٤ ص ٢٤ .

(٤) راجع ص ٢٨٤ وص ٢٥٩ من هذا الجزء .

(٢) راجع ج ١١ ص ١٩٢ .

ولا يقولون عليه . (فَأَذْهَبَا) أى أنت وأخوك فقد جعلته رسولا معك . (يَا آتِنَا)
أى بپراھینا وبالمعجزات . وقيل : أى مع آياتنا . (إِنَّا مَعَكُمْ) يريد نفسه سبحانه وتعالى .
(مُسْتَمِعُونَ) أى سامعون ما يقولون وما يجاوبون . وإنما أراد بذلك تقوية قلبھما
وأنه یعینھما ویحفظھما . والاستماع إنما یكون بالإصغاء ، ولا یوصف البارئ سبحانه بذلك .
وقد وصف سبحانه نفسه بأنه السميع البصیر . وقال فی « طه » : « أَسْمِعْ وَأَرَى » وقال :
« مَعَكُمْ » فأجراهما مجرى الجمع ؛ لأن الاثنين جماعة . ويجوز أن یكون لهما ولمن أرسلنا إلیه .
ویجوز أن یكون لجميع بنی اسرائیل .

قوله تعالى : فَاتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾
أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٧﴾ قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا
مِنْ عُمْرِكَ سِنَّينَ ﴿١٨﴾ وَفَعَلْتَ فَعْلَكَ الَّتِي فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿١٩﴾
قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ﴿٢٠﴾ فَفَرَرْتُ مِنْكَ لَمَّا خَفْتُكَ
فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢١﴾ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا
عَلَى أَنْ عَبَّدْتَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : (فَاتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ) قال أبو عبيدة : رسول
بمعنى رسالة والتقدير على هذا ؛ إنا ذوو رسالة رب العالمين . قال الهذلي :

الْكُنِّي إِلِيهَا وَخَيْرُ الرُّسُو * لِأَعْلَهُمْ بَنَوَاحِي الْخَبَرِ

الكنى إليها معناه أرسلني . وقال آخر :^(٢)

لَقَدْ كَذَّبَ الْوَاشُونَ مَا بُحْتُ عَنْهُمْ * يَسِرُّوْا أَرْسَلْتَهُمْ بِرَسُولِ

(١) راجع ج ١١ ص ٢٠١ فابعد . (٢) هو كثير . ويرى أيضا في اللسان مادة « رسل » :

* بَلِيلٌ وَلَا أَرْسَلْتُمْ بِرَسُولِ *

آخر: ^(١) أَلَا أُنَبِّئُ بَنِي عَمْرٍو رَسُولًا • بَاتِيَ مِنْ قُتَاتِكُمْ غَيًّا
وقال العباس بن مرداس :

أَلَا مَنْ مُبْلِغٌ عَنِّي خُفَايَا • رَسُولًا بَيْتُ أَهْلِكَ مُنْتَهَا

يعنى رسالة فلذلك أُنَبِّئُهَا • قال أبو عبيد : ويجوز أن يكون الرسول فى معنى الاثنين والجمع ؛
فتقول العرب : هذا رسولى ووكلى ، وهذا رسولى ووكلى ، وهؤلاء رسولى ووكلى •
ومنه قوله تعالى : « فَأَيُّهُمْ كَذُوبٌ » • وقيل : معناه إن كل واحد منا رسول رب العالمين •
(أَنَّ أَرْسَلَ مَعَنَا نَبِيَّ إِسْرَائِيلَ) أى أطلقهم وخل سبيلهم حتى يسبروا معنا إلى فلسطين
ولا تستعبدهم ؛ وكان فرعون استعبدهم أربعائة سنة ، وكانوا فى ذلك الوقت ستمائة ألف
وثلاثين ألفا • فَأَنْطَلَقَا إِلَى فِرْعَوْنَ فلم يؤذن لهما سنة فى الدخول عليه ، فدخل البواب على فرعون
فقال : ها هنا إنسان يزعم أنه رسول رب العالمين • فقال فرعون : آيذن له لعلنا نضحك منه ؛
فدخل عليه وأدبا الرسالة • وروى وهب وغيره : أنهما لما دخلا على فرعون وجداه وقد
أخرج سباعا من أسد ونمر وفهود يتفرج عليها ، يخاف سواهما أن تبطش بموسى وهرون ،
فأسرعوا إليها ، وأسرعت السباع إلى موسى وهرون ، فأقبلت تلحس أقدامهما ، وتبصص
إليهما بأذنانها ، وتلصق خدودها بفخذيهما ، فعجب فرعون من ذلك فقال : ما أنتما ؟ قالوا :
« إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ » فعرف موسى لأنه نشأ فى بيته ؛ ف (قَالَ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا)
على جهة المنّ عليه والاحتقار • أى ربيناك صغيرا ولم تقتلك فى جملة من قتلنا (وَلَيْسَتْ
فِينَا مِنْ عُمْرِكَ سِنِينَ) فتى كان هذا الذى تدعيه • ثم قرره بقتل القبطى بقوله : (وَقَمَلَتْ
فَعَمَلُكَ الَّتِي قَمَلَتْ) والقملة بفتح الفاء المرة من الفعل • وقرأ الشعبي : « فَعَمَلُكَ » بكسر الفاء
والفتح أولى ؛ لأنها المرة الواحدة ، والكسر بمعنى الهيئة والحال ، أى فَعَمَلُكَ الَّتِي تعرف فكيف
تدعى مع علمنا أحوالك بأن الله أرسلك • وقال الشاعر :

كَأَن مِشْيَتَهَا مِنْ بَيْتِ جَارِيَتِهَا • مَرُّ السَّحَابَةِ لَارِيَتْ وَلَا عَجَلْ

(١) هو الأسعر الجفنى • من فتاحتكم : أى عن حككم •

ويقال : كان ذلك أيام الردة والردة . (وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ) قال الضحاك : أى فى قتلك القبطى إذ هو نفس لا يحمل قتله . وقيل : أى بنعمتى التى كانت لنا عليك من التربية والإحسان إليك ؛ قاله ابن زيد . الحسن : « مِنَ الْكَافِرِينَ » فى أنى إهلك . السدى : « مِنَ الْكَافِرِينَ » بالله لأنك كنت معنا على ديننا هذا الذى تعييه . وكان بين خروج موسى عليه السلام حين قتل القبطى وبين رجوعه نبيا أحد عشر عاما غير أشهر . ف (قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا) أى فعلت تلك الفعلة يريد قتل القبطى (وَأَنَا) إذ ذاك (مِنَ الضَّالِّينَ) أى من الجاهلين ؛ فنفى عن نفسه الكفر ، وأخبر أنه فعل ذلك على الجهل . وكذا قال مجاهد ؛ « مِنَ الضَّالِّينَ » من الجاهلين . ابن زيد : من الجاهلين بأن الوكرة تبلغ القتل . وفى مصحف عبد الله « مِنَ الْجَاهِلِينَ » ويقال لمن جهل شيئا ضل عنه . وقيل : « وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ » من الناسين ؛ قاله أبو عبيدة . وقيل : « وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ » عن النبوة ولم يأتنى عن الله فيه شيء ، فليس على فيما فعلته فى تلك الحالة توبيخ . وبين بهذا أن التربية فيهم لا تنافى النبوة والحلم على الناس ، وأن القتل خطأ أو فى وقت لم يكن فيه شرع لا يتنافى النبوة .

قوله تعالى : (فَفَرَزْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خَفَنتُكُمْ) أى خرجت من بينكم إلى مدين كما فى سورة القصص : « نَخْرِجُ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ » ^(١) وذلك حين القتل . (فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا) يعنى النبوة ؛ عن السدى وغيره . الزجاج : تعليم التوراة التى فيها حكم الله . وقيل : علما وفهما . (وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ) .

قوله تعالى : (وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَىَّ أَنْ عَبَّدتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ) اختلف الناس فى معنى هذا الكلام ؛ فقال السدى والطبرى والقراء : هذا الكلام من موسى عليه السلام على جهة الإقرار بالنعمة ؛ كأنه يقول : نعم ؟ وتريتك نعمة على من حيث عبّدت غيرى وتركتنى ، ولكن لا يدفع ذلك رسالتى . وقيل : هو من موسى عليه السلام على جهة الإنكار ؛ أى أتمنّى على أن ربيتى وليدا وأنت قد استعبدت بنى إسرائيل وقتلتهم ؟ ! أى ليست بنعمة ؟ لأن الواجب كان ألا تقتلهم ولا تستعبدهم فإنهم قومى ؛ فكيف تذكر إحسانك إلى على

الخصوص ؟ ! قال معناه قتاده وغيره . وقيل : فيه تقدير استفهام ؛ أى أو تلك نعمة ؟
قاله الأخفش والفراء أيضا وأنكره النحاس وغيره . قال النحاس . وهذا لا يجوز لأن ألف
الاستفهام تحدث معنى ، وحذفها محال إلا أن يكون فى الكلام أم ؛ كما قال الشاعر :

* تَرْوَحُ مِنَ الْحَيِّ أَمْ نَبْتَكِرُ *

ولا أعلم بين النحويين اختلافا فى هذا إلا شيئا قاله الفراء . قال : يجوز حذف ألف
الاستفهام فى أفعال الشك ، وحكى تَرَى زيدا منطلقا ؟ بمعنى أترى . وكان على بن سليمان
يقول فى هذا : إنما أخذه من ألفاظ العامة . قال الثعلبى : قال الفراء ومن قال إنها إنكار
قال معناه أو تلك نعمة ؟ على طريق الاستفهام ؛ كقوله : « هَذَا رَبِّى » « فَهُمْ الْخَالِدُونَ » .
قال الشاعر ^(٢) :

رَفَوْنِ وَقَالُوا يَا خُوَيْلِدُ لَا تُرْعَ * فقلتُ وأنكرتُ الوجوهَ مُمْ مُمْ

وأنشد الغزنوى شاهدا على ترك الألف قولهم :

لم أنس يوم الرحيل وقفَهَا * وجفنها من دموعها شَرِقُ
وقولها والركابُ واقفَةٌ * تركننى هكذا ونَطْلُقُ

قلت : ففى هذا حذف ألف الاستفهام مع عدم أم خلاف قول النحاس . وقال الضحاك :
إن الكلام خرج مخرج التبيكيت والتبيكيت يكون باستفهام وبغير استفهام ؛ والمعنى : لو لم
تقتل بنى إسرائيل لربانى أبواى ؛ فأى نعمة لك على ! فأنت تمنى على بما لا يجب أن تمنى به .
وقيل : معناه كيف تمنى بالتربية وقد أهنت قومى ؟ ومن أهين قومه ذل . و « أَنْ عَبَدْتَ »
فى موضع رفع على البدل من « نِعْمَةٌ » ويجوز أن تكون فى موضع نصب بمعنى : لأن عبدت
بنى إسرائيل ؛ أى اتخذتهم عبيدا . يقال : عبده وأعبده بمعنى ؛ قاله الفراء وأنشد :

عَلَامٌ يُعْبِدُنِى قَوْمِى وَقَدْ كَثُرَتْ * فِيهِمْ أَبَاعِرُ مَا شَاءُوا وَعِبَادُ

قوله تعالى : قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٣﴾ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٢٤﴾ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا
تَسْمِعُونَ ﴿٢٥﴾ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنَّ رَسُولَكُمْ
الَّذِي أَرْسَلَ إِلَيْكُمُ لَمَجْنُونٌ ﴿٢٧﴾ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا
إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾ قَالَ لَنْ أَتَّخِذَ إِلَهًا غَيْرِي لِأَجْعَلَكَ مِنَ
الْمَسْجُونِينَ ﴿٢٩﴾ قَالَ أَوْ لَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ ﴿٣٠﴾ قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ
كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣١﴾ فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ ﴿٣٢﴾
وَنَزَعَ يَدَهُ فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ لِلنَّظِيرِينَ ﴿٣٣﴾ قَالَ لِلْمَلَأِ حَوْلَهُ إِنْ هَذَا
لَسِحْرٌ عَلِيمٌ ﴿٣٤﴾ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَاذًا تَأْمُرُونَ ﴿٣٥﴾
قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴿٣٦﴾ يَا تَوَكَّا بِكُلِّ سَخَارٍ
عَلِيمٍ ﴿٣٧﴾ جَمَعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ ﴿٣٨﴾ وَقِيلَ لِلنَّاسِ
هَلْ أَنْتُمْ مُجْتَمِعُونَ ﴿٣٩﴾ لَعَلَّنَا تَتَّبِعُ السَّحَرَةُ إِنْ كَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ ﴿٤٠﴾
فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنَّا لَنَأْجُرُكَ إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ ﴿٤١﴾
قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٢﴾ قَالَ لَهُمْ مُوسَى الْقُوا مَا أَنْتُمْ
مُلْقُونَ ﴿٤٣﴾ فَأَلْقَوْا حِبَالَهُمْ وَعِصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ
الْغَالِبُونَ ﴿٤٤﴾ فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ ﴿٤٥﴾
فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سِهْنَهُمْ ﴿٤٦﴾ قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٧﴾ رَبِّ مُوسَى
وَهَارُونَ ﴿٤٨﴾ قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي

عَلَيْكُمْ السِّحْرَ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ لَا تَقْطَعْنَ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خَلْفٍ
وَلَأَصْلَبَنَكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٤٩﴾ قَالُوا لَا ضَيْرَ إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ ﴿٥٠﴾
إِنَّا نَنْطَمِعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطِيئَتَنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ لما غلب موسى فرعون بالحنة ولم يجد
اللعين من تقريره على التريسة وغير ذلك حجة رجع إلى معارضة موسى في قوله : رسول
رب العالمين ؛ فاستفهمه أستفهاما عن مجهول من الأشياء . قال مكي - وغيره : كما يستفهم
عن الأجناس فلذلك أستفهم بـ « ما » . قال مكي : وقد ورد له أستفهام بـ « من » في موضع
آخر ويشبه أنها مواطن ؛ فأتى موسى بالصفات الدالة على الله من مخلوقاته التي لا يشترك فيها
مخلوق ، وقد سأل فرعون عن الجنس ولا جنس لله تعالى ؛ لأن الأجناس محدثة ، فعلم موسى
جهله فأضرب عن سؤاله وأعلمه بمعظم قدرة الله التي تبين للسامع أنه لا مشاركة لفرعون
فيها . فقال فرعون : ﴿ أَلَا تَسْتَمِعُونَ ﴾ على معنى الإغراء والتعجب من سفه المقالة إذ كانت
عقيدة القوم أن فرعون ربهم ومعبودهم والفراغة قبله كذلك . فزاد موسى في البيان بقوله :
﴿ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴾ بقاء بدليل يفهمونه عنه ؛ لأنهم يعلمون أنه قد كان لهم
آباء وأنهم قد فنوا وأنه لا بد لهم من مغير ، وأنهم قد كانوا بعد أن لم يكونوا ، وأنهم لا بد
لهم من مكوّن . فقال فرعون حينئذ على جهة الاستخفاف : ﴿ إِنَّ رَسُولَكُمُ الَّذِي أُرْسِلَ
إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴾ أي ليس يجيبني عما أسأل ؛ فأجابه موسى عليه السلام عن هذا بأن قال :
﴿ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ﴾ أن ليس ملكه كملكك ؛ لأنك إنما تملك بلدا واحدا لا يجوز أمرك
في غيره ، ويموت من لا تحب أن يموت ، والذي أرسلني يملك المشرق والمغرب ؛ ﴿ وَمَا يَنْهَمَا
إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ . وقيل : علم موسى عليه السلام أن قصده في السؤال معرفة من سأل عنه ،
فأجاب بما هو الطريق إلى معرفة الرب اليوم . ثم لما أقطع فرعون لعنه الله في باب الحجة
رجع إلى الاستعلاء والتغلب فتوعد موسى بالسجن ، ولم يقل ما دليك على أن هذا الإله
أرسلك ؛ لأن فيه الاعتراف بأن ثم إلها غيره . وفي توعد بالسجن ضعف . وكان فيها يروى

أنه يفزع منه فزما شديدا حتى كان اللعين لا يمكس بوله . وروى أن سجنه كان أشد من القتل . وكان إذا سجن أحدا لم يخرج من سجنه حتى يموت ، فكان مخوفا . ثم لما كان عند موسى عليه السلام من أمر الله تعالى ما لا يرعه توعدهُ فرعون (قَالَ) له على جهة اللطف به والطمع في إيمانه : (أَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ) فيتضح لك به صدق ، فلما سمع فرعون ذلك طمع في أن يحسد أثناءه موضع معارضة (فَقَالَ) له (فَأَيَّ إِلَهٍ أَنْ كُنْتُ مِنَ الصَّادِقِينَ) . ولم يحتاج الشرط إلى جواب عند سيبويه ؛ لأن ما تقدم يكفى منه . (فَأَلْقَى مُوسَى عَصَاهُ) من يده فكان ما أخبر الله من قصته . وقد تقدم بيان ذلك وشرحه في « الأعراف » إلى آخر القصة . وقال السحرة لما توعدهم فرعون بقطع الأيدي والأرجل (لَا ضَيْرَ) أى لا ضرر علينا فيما يلحقنا من عذاب الدنيا ؛ أى إنما عذابك ساعة فنصبر لها وقد لقينا الله مؤمنين . وهذا يدل على شدة استبصارهم وقوة إيمانهم . قال مالك : دعا موسى عليه السلام فرعون أربعين سنة إلى الإسلام ، وأن السحرة آمنوا به في يوم واحد . يقال : لا ضَيْرَ ولا ضُور ولا ضَرَّ ولا ضَرَرَّ ولا ضارورة بمعنى واحد ؛ قاله المهرى . وأشد أبو عبيدة :
فإنك لا يَضُورُكَ بعدَ حَوِيلٍ • أَظُنِّي كَأَنَّكَ أُمُّ حِمَارٍ

وقال الجوهري : ضَارَهُ يَضُورُهُ ويضيره ضَيْرًا وضُورًا أى ضَرَّهُ . قال الكسائي : سمعت بعضهم يقول لا ينفعني ذلك ولا يَضُورُنِي . والتضور الضياع والتلوى عند الضرب أو الجوع . والضُورَة بالضم الرجل الحقير الصغير الشأن . (إِنَّا إِلَى رَبِّنَا مُنْقَلِبُونَ) يريد نتقلب إلى رب كريم رحيم (إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَانَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ) . « أَنْ » في موضع نصب أى لأن كنا . وأجاز الفراء كسرهما على أن تكون مجازاة . ومعنى : (أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ) أى عند ظهور الآية ممن كان في جانب فرعون . الفراء : أول مؤمنى زماننا . وأنه الزجاج وقال : قد روى أنه آمن معه ستمائة ألف وسبعون ألفا ، وهم الشُرذمة القليلون الذين قال فيهم فرعون : « إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشُرَذَةٌ قَلِيلُونَ » روى ذلك عن ابن مسعود وغيره .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٥٦ فابعد . (٢) البيت لخداش بن زهير ، واستشهد به سيبويه في كتابه على جعل اسم كان نكرة وغيرها معرفة ضرورة . والمضى : لا تبالى بعد قيامك بنفسك واستغناك عن أبوك من اتسبت إليه من شريف أو وضيع ، وضرب المثل بالظلي أو الحمار .

قوله تعالى : وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي إِلَيْكُمْ مُتَّبِعُونَ ﴿٥٢﴾
 فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ فِي الْمَدَائِنِ خَشِيرِينَ ﴿٥٣﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرْذِمَةٌ قَلِيلُونَ ﴿٥٤﴾
 وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ ﴿٥٥﴾ وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَاذِرُونَ ﴿٥٦﴾ فَأَخْرَجْنَاهُم مِّنْ
 جَنَّتِ وَعُيُونٍ ﴿٥٧﴾ وَكُنُوزٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴿٥٨﴾ كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي
 إِسْرَءِيلَ ﴿٥٩﴾ فَاتَّبَعُوهُمْ مُّشْرِقِينَ ﴿٦٠﴾ فَلَمَّا تَرَاءَا الْجَمْعَانِ قَالَ أَصْحَابُ
 مُّوسَىٰ إِنَّا لَمَذْرُكُونَ ﴿٦١﴾ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴿٦٢﴾ فَأَوْحَيْنَا
 إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ
 الْعَظِيمِ ﴿٦٣﴾ وَأَزْلَفْنَا مَ الْآخَرِينَ ﴿٦٤﴾ وَأَنْجَيْنَا مُوسَىٰ وَمَنْ مَّعَهُ أَجْمَعِينَ ﴿٦٥﴾
 ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ﴿٦٦﴾ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٦٧﴾
 وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى : (وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي إِلَيْكُمْ مُتَّبِعُونَ) لما كان من سنته تعالى في عبادته إِنْجَاء الْمُؤْمِنِينَ الْمُصْذِقِينَ مِنْ أَوْلِيَائِهِ ، الْمُعْتَرِفِينَ بِرِسَالَةِ رُسُلِهِ وَأَنْبِيَائِهِ ، وَإِهْلَاكَ الْكَافِرِينَ الْمَكْذِبِينَ لَهُمْ مِنْ أَمْدَانِهِ ، أَمْرَ مُوسَى أَنْ يَخْرُجَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لِبِلَادِهِمْ وَسَمَاهُمْ عِبَادَهُ ، لِأَنَّهُمْ آمَنُوا بِمُوسَى . وَمَعْنَى : « إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَ » أَيْ يَتَّبِعُكُمْ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ لِيَرُدُّوكُمْ . وَفِي ضَمْنِ هَذَا الْكَلَامِ تَعْرِيفُهُمْ أَنَّ اللَّهَ يَنْجِيهِمْ مِنْهُمْ ؛ فَخَرَجَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بَنِي إِسْرَائِيلَ سَحْرَاءَ ، فَتَرَكَ الطَّرِيقَ إِلَى الشَّامِ عَلَى بَسَارِهِ وَتَوَجَّهَ نَحْوَ الْبَحْرِ ، فَكَانَ الرَّجُلُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ يَقُولُ لَهُ فِي تَرْكِ الطَّرِيقِ فَيَقُولُ : هَكَذَا أَمَرْتُ . فَلَمَّا أَصْبَحَ فِرْعَوْنُ وَعَلِمَ بُسْرَى مُوسَى بِبَنِي إِسْرَائِيلَ ، خَرَجَ فِي أَتْرَاهِمَ ، وَبَعَثَ إِلَى مَدَائِنِ مِصْرَ لِتَلْحَقَهُ الْعَسَاكِرُ ، فَرَوَى أَنَّهُ حَقَّقَهُ وَمَعَهُ مِائَةُ أَلْفٍ أَدَمَ مِنْ الْخَلِيلِ سِوَى سَائِرِ الْأُلْوَانِ . وَرَوَى أَنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَانُوا سِتْمَانَةَ أَلْفٍ وَسَبْعِينَ أَلْفًا . وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِصَحَّتِهِ . وَإِنَّمَا الْإِزْمُ مِنَ الْآيَةِ الَّذِي يَقْطَعُ بِهِ أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ خَرَجَ بِجَمْعٍ عَظِيمٍ مِنْ

بني إسرائيل وأن فرصون تبعه بأضعاف ذلك . قال ابن عباس : كان مع فرعون ألف جبار كلهم عليه تاج وكلهم أمير خيل . والشّرذمة الجمع القليل المحقر والجمع الشّراذم . قال الجوهري : الشّرذمة الطائفة من الناس والقطعة من الشيء . وثوب شراذم أى قطع . وأنشد الثعلبي قول الراجز :

جاء الشتاء وثيابي أخلاق • شراذم يضحك منها النّوّاق

النّوّاق من الرجال الذى يروض الأمور ويصلحها ، قاله فى الصحاح . واللام فى قوله : « لَشِرْذِمَةٌ » لام توكيد وكثيرا ما تدخل فى خبر إن ، إلا أن الكوفيين لا يميزون إن زيدا لسوف يقوم . والدليل على أنه جائز قوله تعالى : « فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ » وهذه لام التوكيد بينها وقد دخلت على سوف ، قاله النحاس . (وَإِنَّهُمْ لَنَا غَافُطُونَ) أى أعداء لنا لمخالفتهم ديننا وذهابهم بأموالنا التى استعاروها على ما تقدم . ومات أبكارهم تلك الليلة . وقد مضى هذا فى « الأعراف » و « طه » مستوفى . يقال : غاظنى كذا وأغاظنى . والفيظ الغضب ومنه التغيظ والأغياظ . أى غاظونا بنحورهم من غير إذن . (وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَازِرُونَ) أى مجتمع [مستعد] أخذنا حذرنا وأسلحتنا . وقرئ : « حَازِرُونَ » ومعناه معنى « حَازِرُونَ » أى فرقون خائفون . قال الجوهري : وقرئ : « وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَازِرُونَ » و « حَازِرُونَ » و « حَازِرُونَ » بضم الذال حكاه الأخفش ؛ ومعنى : « حَازِرُونَ » متأهبون ، ومعنى : « حَازِرُونَ » خائفون . قال النحاس : « حَازِرُونَ » قراءة المدنيين وأبو عمرو ، وقراءة أهل الكوفة : « حَازِرُونَ » وهى معروفة عن عبد الله بن مسعود وابن عباس ؛ و « حَازِرُونَ » بالذال غير المعجمة قراءة أبو عباد وحكاها المهدوي عن ابن أبي عمير ، والماوردي والثعلبي عن سُمَيْط بن عجلان . قال النحاس : أبو عبيدة يذهب إلى أن معنى « حَازِرُونَ » و « حَازِرُونَ » واحد . وهو قول سيبويه وأجاز : هو حَازِرٌ زيدا ، كما يقال : حَازِرٌ زيدا ، وأنشد :

حَازِرٌ أُمُورًا لَا تَقْصِيرُ وَأَيْنٌ • مَالِيسُ مُنْجِيَةٍ مِنَ الْأَقْدَارِ

(١) ويقال هوأسم أبه . ويرى (التواق) بالهاء . (٢) راجع ج ٧ ص ٢٧٢ فابعد .

(٣) راجع ج ١١ ص ٢٧٧ فابعد . (٤) من زرك .

وزعم أبو عمر الجرمي أنه يجوز هو حذر زيدا على حذف من . فأما أكثر النحويين فيغرقون بين حذر وحاذر ، منهم الكسائي والفراء ومحمد بن يزيد ، فيذهبون إلى أن معنى حذر في خلقته الحذر ، أي متيقظ متنبه ، فإذا كان هكذا لم يتعد ، ومعنى حاذر مستعد وبهذا جاء التفسير عن المتقدمين . قال عبد الله بن مسعود في قول الله عز وجل : « وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَازِرُونَ » قال : مؤدون في السلاح والكراع مقوون ، فهذا ذاك بعينه . وقوله : مؤدون معهم أداة . وقد قيل : إن المعنى : معنا سلاح وليس معهم سلاح يحرضهم على القتال ؛ فأما « حادرون » بالبدال المهيمة فشتق من قولهم عين حذرة أي متلثة ؛ أي نحن ممثلون غيظا عليهم ، ومنه قول الشاعر ^(١) :

وَعَيْنٌ لَهَا حَذْرَةٌ بِدَرَةٍ * شُقَّتْ مَا قِيَمًا مِنْ أَنْحَرِ

وحكى أهل اللغة أنه يقال : رجل حاذر إذا كان ممتلي اللحم ؛ فيجوز أن يكون المعنى الأمتلاء من السلاح . المهدوي : الحادر القوي الشديد .

قوله تعالى : ﴿ فَأَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ يعني من أرض مصر . وعن عبد الله ابن عمرو قال : كانت الجنات بمحاقي النيل في الشقتين جميعا من أسوان إلى رشيد ، وبين الجنات زروع . والنيل سبعة خلجان : خليج الإسكندرية ، وخليج ممّا ، وخليج دمياط ، وخليج سرّدوس ، وخليج متف ، وخليج الفيوم ، وخليج المنهى متصلة لا يتقطع منها شيء ^(٢) عن شيء ، والزروع ما بين الخلجان كلها . وكانت أرض مصر كلها تروى من ستة عشر ذراعا بما دبروا وقدروا من قناطرها وجسورها وخلجانها ؛ ولذلك سمي النيل إذا فلق ستة عشر ذراعا نيل السلطان ، ويختلج على آبن أبي الرّداد ؛ وهذه الحال مستمرة إلى الآن . وإنما قيل نيل السلطان لأنه حيثئذ يجب الخراج على الناس . وكانت أرض مصر جميعها تروى

(١) هو أمرؤ القيس . (٢) وهو بحر يوسف طيه السلام . (٣) هو عبد الله بن عبد السلام

ابن عبد الله بن أبي الرّداد المؤذن ؛ قدم مصر من البصرة وحدث بها ، وجعل على قياس النيل في ولاية يزيد بن عبد الله التركي — وكانت النصارى تنول قياسه — وأجرى عليه سبعة دنانير في كل شهر ، وأستقر قياسه في بنيه

زمانا طويلا . وتوفي أبو الرّداد سنة ٢٦٦ هـ . عن خطط المقرئ ج ١ ص ٥٨

من إصبع واحدة من سبعة عشر ذراعا ، وكانت إذا خلق النيل سبعة عشر ذراعا ونودى عليه إصبع واحد من ثمانية عشر ذراعا ، أزداد في نراجها ألف ألف دينار . فإذا خرج عن ذلك ونودى عليه إصبعها واحدا من تسعة عشر ذراعا قص نراجها ألف ألف دينار . ومبب هذا ما كان ينصرف في المصالح والخلفجان والجسور والاهتمام بعمارتها . فاما الآن فإن أكثرها لا يروى حتى ينادى إصبع من تسعة عشر ذراعا بمقياس مصر . وأما أعمال الصعيد الأعلى ، فإن بها ما لا يتكامل ربه إلا بعد دخول الماء في الذراع الثاني والعشرين بالصعيد الأعلى .

قلت : أما أرض مصر فلا تروى جميعها الآن إلا من عشرين ذراعا وأصابع ، لعلو الأرض وعدم الاهتمام بعماره جسورها ، وهو من عجائب الدنيا ، وذلك أنه يزيد إذا أنصبت المياه في جميع الأرض حتى يسبح على جميع أرض مصر ، وتبقى البلاد كالأعلام لا يوصل إليها إلا بالمرالكب والقياسات . وروى عن عبد الله بن عمرو بن العاص أنه قال : نيل مصر سيد الأنهار ، سخر الله له كل نهر بين المشرق والمغرب ، وذلك الله له الأنهار ، فإذا أراد الله أن يجرى نيل مصر أمر كل نهر أن يمد ، فأمدته الأنهار بمائها ، وخر الله له عيونا ، فإذا آتته إلى ما أراد الله عز وجل ، أوحى الله تبارك وتعالى إلى كل ماء أن يرجع إلى عنصره . وقال قيس بن الحجاج : لما افتتحت مصر أتى أهلها إلى عمرو بن العاص حين دخل بشونة من أشهر القبط فقالوا له : أيها الأمير إن لنيلنا هذا سنة لا يجرى إلا بها ، فقال لهم : وما ذاك ؟ فقالوا : إذا كان لأنتى عشرة ليلة تخلو من هذا الشهر عمدنا إلى جارية يكرين أبويا ، أرضينا أبويا ، وحملنا عليها من الحلى والثياب أفضل ما يكون ، ثم ألقيناها في هذا النيل ، فقال لهم عمرو : هذا لا يكون في الإسلام ، وإن الإسلام ليهدم ما قبله . فأقاموا أبيب ومسرى لا يجرى قليل ولا كثير ، وهما بالجللاء . فلما رأى ذلك عمرو بن العاص كتب إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ، فأعلمه بالقصة ، فكتب إليه عمر بن الخطاب : إنك قد أصبت بالذى فعلت ، وإن الإسلام يهدم ما قبله ولا يكون هذا . وبعث إليه ببطاقة في داخل كتابه . وكتب إلى عمرو : إني قد بعثت إليك ببطاقة داخل كتابي ، فألقها في النيل

إذا أتاك كتابي . فلما قدم كتاب عمر إلى عمرو بن العاص أخذ البطاقة ففتحها فإذا فيها : من عبد الله أمير المؤمنين عمر إلى نيل مصر — أما بعد — فإن كنت إنما تجرى من قبلك فلا تجر وإن كان الله الواحد القهار هو الذى يُجريك فنسأل الله الواحد القهار أن يجريك . قال : فأتى البطاقة فى النيل قبل الصليب بيوم وقد تهبأ أهل مصر للجلاء والخروج منها ؛ لأنه لا تقوم مصلحتهم فيها إلا بالنيل . فلما أتى البطاقة فى النيل ، أصبحوا يوم الصليب وقد أبحرهم الله فى ليلة واحدة ستة عشر ذراعاً ، وقطع الله تلك السيرة عن أهل مصر من تلك السنة . قال كعب الأحبار : أربعة أنهار من الجنة وضعها الله فى الدنيا سَحَابٌ وَجِيحَانٌ والنيل والفرات ، فسبحان نهر الماء فى الجنة ، وجيحان نهر اللبن فى الجنة ، والنيل نهر العسل فى الجنة ، والفرات نهر الحمر فى الجنة . وقال ابن أبي عمير : الدجلة نهر اللبن فى الجنة .

قلت : الذى فى الصحيح من هذا حديث أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «سَحَابٌ وَجِيحَانٌ وَالنَّيْلُ وَالْفَرَاتُ كُلُّهُمَا مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ» لفظ مسلم . وفى حديث الإسراء من حديث أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة رجل من قومه قال : «وَحَدَّثَنِي اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ رَأَى أَرْبَعَةَ أَنْهَارٍ يَخْرُجُ مِنْ أَصْلَافِ نَهْرَانِ ظَاهِرَانِ وَنَهْرَانِ بَاطِنَانِ فَقُلْتُ يَا جَبْرِيلُ مَا هَذِهِ الْأَنْهَارُ قَالَ أَمَّا النَّهْرَانِ الْبَاطِنَانِ فَنَهْرَانِ فِي الْجَنَّةِ وَأَمَّا الظَّاهِرَانِ فَالنَّيْلُ وَالْفَرَاتُ» لفظ مسلم . وقال البخارى من طريق شريك عن أنس «فإذا هو فى السماء الدنيا بنهرين يُطْرِدَانِ فَقَالَ مَا هَذَانِ النَّهْرَانِ يَا جَبْرِيلُ قَالَ هَذَا النَّيْلُ وَالْفَرَاتُ عِنْدَ مَاضِي السَّمَاءِ فَإِذَا هُوَ بِنَهْرٍ آخَرٍ عَلَيْهِ قَصْرٌ مِنَ اللُّؤْلُؤِ وَالزَّبَرِجَدِ فَضَرَبَ بِيَدِهِ فَإِذَا هُوَ مَسْكٌ أَذْفَرُ فَقَالَ مَا هَذَا يَا جَبْرِيلُ فَقَالَ هَذَا هُوَ الْكَوْثَرُ الَّذِى خُبَا لَكَ رَبُّكَ .» وذكر الحديث . والجمهور على أن المراد بالعيون عيون الماء . وقال سعيد بن جبیر : المراد عيون الذهب . وفى الدخان «كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ . وَزُرُوعٍ» . قيل : إنهم كانوا يزرعون ما بين الجبلين من أول مصر إلى آخرها . وليس فى الدخان «وكنوز» . «وكنوز» جمع كنز ؛ وقد مضى هذا

في سورة « براءة »^(١) . والمراد بها ها هنا الخزائن . وقيل : الدفائن . وقال الضحاك : الأنهار ؛ وفيه نظر ؛ لأن العيون تشملها . (وَمَقَامٍ كَرِيمٍ) قال ابن عمر وابن عباس ومجاهد : المقام الكريم المتبار ؛ وكانت ألف مبتدأ لآلف جبار يُعظمون عليها فرعون وملكه . وقيل : مجالس الرؤساء والأمراء ؛ حكاه ابن عيسى وهو قريب من الأول . وقال سعيد بن جبير : المساكن الحسان . وقال ابن لحيمة : سمعت أن المقام الكريم القيوم . وقيل : كان يوسف عليه السلام قد كتب على مجلس من مجالسه (لا إله إلا الله إبراهيم خليل الله) فسمّاها الله كريمة بهذا . وقيل : مرابط الخيل لتفرد الزعماء بارتباطها عُدّة وزينة ؛ فصار مقامها أكرم منزل بهذا ؛ ذكره الماوردي . والأظهر أنها المساكن الحسان كانت تكرم عليهم . والمقام في اللغة يكون الموضع ويكون مصدرا . قال النحاس : المقام في اللغة الموضع ؛ من قولك قام يقوم ، وكذا المقامات واحدها مقامة ؛ كما قال^(٢) :

وفيهـم مَقَامَاتٌ حِسانٌ وجوههم * وأنديةٌ ينسابها القولُ والفعلُ

والمقام أيضا المصدر من قام يقوم . والمقام (بالضم) الموضع من أقام . والمصدر أيضا من أقام يقيم .

قوله تعالى : (كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ) يريد أن جميع ما ذكره الله تعالى من الجنات والعيون والكنوز والمقام الكريم أورثه الله بني إسرائيل . قال الحسن وغيره : رجع بنو إسرائيل إلى مصر بعد هلاك فرعون وقومه . وقيل : أراد بالورثة هنا ما استعاروه من حلّ آل فرعون بأمر الله تعالى .

قلت : وكلا الأمرين حصل لهم . والحمد لله . (فَاتَّبِعُوهُمْ مَشْرِيقَ) أى تتبع فرعون وقومه بني إسرائيل . قال السدي : حين أشرقت الشمس بالشعاع . وقال قتادة : حين أشرقت الأرض بالضياء . قال الزجاج : يقال شَرَقَتِ الشَّمْسُ إذا طلعت ، وأشرقت إذا أضاءت . واختلف في تأخر فرعون وقومه عن موسى وبني إسرائيل على قولين : أحدهما —

(١) راجع ج ٨ ص ١٢٣ . (٢) هوزمير بن أبي سلمى ؛ ويثابها : أى يقال فيها الجليل ويفعل به .

لاشتغالهم بدين أبتكارهم في تلك الليلة ؛ لأن الوباء في تلك الليلة وقع فيهم ؛ فقوله « مُشْرِقِينَ » حال لقوم فرعون . الثاني — إن سخابة أظلمتهم وظلمة فقالوا : نحن بعد في الليل فما تفشمت عنهم حتى أصبحوا . وقال أبو عبيدة : معنى « فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ » ناحية المشرق . وقرأ الحسن وعمر بن ميمون : « فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ » بالتشديد وألف الوصل ؛ أى نحو المشرق ؛ مأخوذ من قولهم : شَرِقَ وغَرِبَ إذا سار نحو المشرق والمغرب . ومعنى الكلام قدرنا أن يرثها بنو إسرائيل فاتبع قوم فرعون بنى إسرائيل مشرقين فهلكوا ، وورث بنو إسرائيل بلادهم .

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا تَرَأَى الْجَمْعَانِ ﴾^(١) أى تقابلا الجمعان بحيث يرى كل فريق صاحبه ، وهو تفاعل من الرؤية . ﴿ قَالَ أَتَحَابُّ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ ﴾ أى قرب منا العدو ولا طاقة لنا به . وقرأه الجماعة « مُدْرِكُونَ » بالتحفيف من أدرك . ومنه : « حَتَّى إِذَا أَذْرَكَ الْفُرْقُ » . وقرأ عبيد بن عمير والأعرج والزهرى : « مُدْرِكُونَ » بتشديد الدال من أدرك . قال الفراء : حفر وأحتفر بمعنى واحد ، وكذلك « مُدْرِكُونَ » و « مُدْرِكُونَ » بمعنى واحد . النحاس : وليس كذلك يقول التحويون الحدائق ؛ إنما يقولون : مُدْرِكُونَ ملحَقُونَ ، ومُدْرِكُونَ مجْتَهِدُونَ في لحاقهم ، كما يقال : كسبت بمعنى أصبت وظفرت ، وأكسبت بمعنى اجتهدت وطلبت وهذا معنى قول سيبويه .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ ﴾ لما لحق فرعون بجمعه جمع موسى وقرب منهم ، ورات بنو إسرائيل العدو القوي والبحر أمامهم ساءت ظنونهم ، وقالوا لموسى على جهة التوبيخ واللفاء : « إِنَّا لَمُدْرِكُونَ » فرد عليهم قولهم وزجرهم وذكرهم وعده الله سبحانه له بالهداية والظفر « كَلَّا » أى لم يدركوكم « إِنَّ مَعِيَ رَبِّي » أى بالنصر على العدو . « سَيَهْدِينِ » أى سيدلني على طريق النجاة ؛ فلما عظم البلاء على بنى إسرائيل ، وراؤا من الجيوش ما لا طاقة لهم بها ، أمر الله تعالى موسى أن يضرب البحر بعصاه ؛ وذلك أنه

(١) كذا في الأصول . (٢) راجع ج ٨ ص ٣٧٧ . وكسر الزاء — كما في البحر وروح المعاني

والكتاف . (٣) على وزن مَفْعُولُونَ ، وهو لاقم بمعنى الغناء والأضمحلال ، من أدرك الشيء إذا تابعه ففنى

عز وجل أراد أن تكون الآية متصلة بموسى ومتعلقة بفعل يفعله ؛ وإلا فضرب العصا ليس بفارق للبحر، ولا معين على ذلك بذاته إلا بما اقترن به من قدرة الله تعالى واختراعه .
وقد مضى في « البقرة »^(١) قصة هذا البحر . ولما أنفلق صار فيه أثنا عشر طريقا على عدد أسباط بني إسرائيل ، ووقف الماء بينها كالطود العظيم ، أى الجبل العظيم . والطود الجبل ؛ ومنه قول امرئ القيس :

فبينما المرء في الأحياء طود * رماه الناس عن كئيب فالأ

وقال الأسود بن يعفر :

حلوا بأنقرة يسيل عليهم * ماء الفرات يبيء من أطواد

جمع طود أى جبل . فصار لموسى وأصحابه طريقا في البحر يسا ؛ فلما خرج أصحاب موسى وتكامل آخر أصحاب فرعون على ما تقدم في « يونس » انصب عليهم وغرق فرعون ؛ فقال بعض أصحاب موسى : ما غرق فرعون ؛ فنبذ على ساحل البحر حتى نظروا إليه . وروى ابن القاسم عن مالك قال : خرج مع موسى عليه السلام رجلان من التجار إلى البحر فلما أتوا إليه قالوا له بم أمرك الله ؟ قال : أمرت أن أضرب البحر بعصا هذه فينشق ؛ فقالوا له اقل ما أمرك الله فلن يخلفك ؛ ثم ألغيا أنفسهما في البحر تصديقا له ؛ فما زال كذلك البحر حتى دخل فرعون ومن معه ، ثم ارتد كما كان . وقد مضى هذا المعنى في سورة « البقرة »^(١) .
قوله تعالى : ﴿ وَأَزَلَّنا ثُمَّ الْآخِرِينَ ﴾ أى قربناهم إلى البحر ؛ يعنى فرعون وقومه .
قاله ابن عباس وغيره ؛ قال الشاعر :

وكل يوم مضى أوليلة سلفت * فيها النفوس إلى الآجال تزدلف

أبو عبيدة : « أزلنا » جمعنا ومنه قيل الليلة المزدلفة ليلة جمع . وقرأ أبو عبد الله بن الحرث وأبى بن كعب وابن عباس : « وَأَزَلَّنا » بالفتح على معنى أهلكتهم ؛ من قوله : أزلت الناقة وأزلت الفرس فهى مزلقة إذا أزلت ولدها .^(٢) ﴿ وَأَنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ . ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ﴾ يعنى فرعون وقومه . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ﴾ أى علامة على قدرة الله تعالى

(١) راجع ج ١ ص ٣٨٩ فما بعد ص ٣٨٧ . (٢) راجع ج ٨ ص ٣٧٨ .

(٣) فى ك : إذا ألت ولدها .

(وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ) لأنه لم يؤمن من قوم فرعون إلا مؤمن آل فرعون وأسمه حزقيل وابنته آسية امرأة فرعون ، ومريم بنت دا موسى العجوز التي دلت على قبر يوسف الصديق عليه السلام . وذلك أن موسى عليه السلام لما خرج ببني إسرائيل من مصر أظلم عليهم القمر فقال لقومه : ما هذا ؟ فقال علماءهم : إن يوسف عليه السلام لما حضره الموت أخذ علينا موثقا من الله ألا نخرج من مصر حتى ننقل عظامه معنا . قال موسى : فأيكم يدرى قبره ؟ قال : ما يعلمه إلا عجوز لبني إسرائيل ، فأرسل إليها ، فقال : دليني على قبر يوسف ، قالت : لا والله لا أفعل حتى تعطيني حكي ، قال : وما حكيك ؟ قالت : حكي أن أكون معك في الجنة ، فنقل عليه ، فقيل له : أعطها حكيها ، فدلتهم عليه ، فاحتمروه واستخرجوا عظامه ، فلما أفلوها ، فإذا الطريق مثل ضوء النهار في رواية : فأوحى الله إليه أن أعطها ففعل ، فأنت بهم إلى بحيرة ، فقالت لهم : أنضبوا هذا الماء فأنضبوه واستخرجوا عظام يوسف عليه السلام ، فتبينت لهم الطريق مثل ضوء النهار . وقد مضى في « يوسف » . وروى أبو بردة عن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل بأعرابي فأكرمه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « حاجتك » قال : ناقة أرحلها وأعترا أهلها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « فلم عجزت أن تكون مثل عجوز بني إسرائيل » فقال أصحابه : وما عجوز بني إسرائيل ؟ فذكر لهم حال هذه العجوز التي أحتكت على موسى أن تكون معه في الجنة .

قوله تعالى : وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ﴿٦٩﴾ إِذْ قَالَ لِأَيُّهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٧٠﴾ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَنْظِلُّ لَهَا عَتِكِينَ ﴿٧١﴾ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكَ إِذْ تَدْعُونَ ﴿٧٢﴾ أَوْ يَنْفَعُونَكَ أَوْ يَضُرُّونَ ﴿٧٣﴾ قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٧٤﴾ قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٧٥﴾ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ﴿٧٦﴾ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ﴾ نبيه المشركين على فوط جهلهم إذ رغبوا عن اعتقاد إبراهيم ودينه وهو أبوه . والنبا الخبر ؛ أى أقصص عليهم يا محمد خبره وحديثه وعييه على قومه ما يعبدون . وإنما قال ذلك ملزماً لهم الهجة . والجمهور من القراء على تخفيف الهمزة الثانية وهو أحسن الوجوه ؛ لأنهم قد أجمعوا على تخفيف الثانية من كلمة واحدة نحو آدم . وإن شئت حَقَّقْتُمَا فقلت : « نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ » . وإن شئت خَفَّفْتُمَا فقلت : « نَبَا إِبْرَاهِيمَ » . وإن شئت خَفَفْتَ الْأَوَّلَى . وَتَمَّ وَجْهُ خَامِسٍ إِلَّا أَنَّهُ بَعِيدٌ فِي الْعَرَبِيَّةِ وَهُوَ أَن يَدْغَمَ الْهَمْزَةُ فِي الْهَمْزَةِ كَمَا يَقَالُ رَأْسٌ لِلَّذِي يَبِيعُ الرُّمُوسَ . وَإِنَّمَا بَعْدَ ذَلِكَ تَجْمَعُ بَيْنَ هِمَزَتَيْنِ كَأَنَّهُمَا فِي كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ ، وَحَسُنَ فِي قَوْلٍ لِأَنَّهُ لَا يَأْتِي إِلَّا مَدْغَمًا . ﴿ إِذْ قَالَ لِأَيُّهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ﴾ أى أى شئ تعبدون ﴿ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا ﴾ وكانت أصنامهم من ذهب وفضة ونحاس وحديد وخشب . ﴿ فَتَنَّا لَهُمَا عَائِثِينَ ﴾ أى فَنَقِمَ عَلَى عِبَادَتِهَا . وليس المراد وقتاً معيناً بل هو إخبار عما هم فيه . وقيل : كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل ، وكانوا في الليل يعبدون الكواكب . فيقال : ظل يفعل كذا إذا فعله نهاراً وبات يفعل كذا إذا فعله ليلاً . ﴿ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ ﴾ قال الأخفش : فيه حذف ؛ والمعنى : هل يسمعون منكم ؟ أو هل يسمعون دعاءكم ؛ قال الشاعر ^(١) :

الفائد الخليل منكوباً دَوَّارِهَا • قَدْ أُحْكِمْتَ حِكَايَ الْقِدِّ وَالْأَبْقَا

قال : وَالْأَبْقَى الْكَلْبَانُ لِحَذَفِ . والمعنى ؛ وَأَحْكَمْتَ حِكَايَ الْأَبْقَى . وفي الصحاح : وَالْأَبْقَى بِالْتَحْرِيكِ الْقَنْبُ . وروى عن قتادة أنه قرأ : « هَلْ يُسْمَعُونَكُمْ » بضم الياء ؛ أى هل يسمعونكم أصواتهم ﴿ إِذْ تَدْعُونَ . أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ أَوْ يُضَرُّونَ ﴾ أى هل تنفعكم هذه الأصنام وترزقكم ، أو تملك لكم خيراً أو ضراً إن عصيتم ؟ ! وهذا استفهام لتقرير الهجة ؛ فإذا لم ينفعوكم ولم يضرروا فما معنى عبادتكم لها . ﴿ قَالُوا بَلَى وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ فترعوا إلى التقليد

(١) هوزهير بن أبي سلى . والبيت من قصيدة يمدح بها هرم بن سنان . وأحكمت : جعلت لها حكايات من القد . والحكايات جمع حكمة وهي ما تكون على أنف الدابة . ودوارها : مؤخر حوافرها . ومنكوب : أى أصابت الحجارة دوارها وأدمتها .

من غير حجة ولا دليل . وقد مضى القول فيه . (قَالَ) إبراهيم (أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ) من هذه الأصنام (أَنْتُمْ وَأَبَاءُكُمْ الْأَقْدَمُونَ) الأولون (فَلِئِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي) واحد يؤدى عن جماعة ، وكذلك يقال للرأى هى عدوة الله وعدوة الله ؟ حكاهما الفراء . قال على بن سليمان : من قال عدوة الله وأثبت الماء قال هى بمعنى معادية ، ومن قال عدو للوث والجمع جعله بمعنى النسب . ووصف الجهاد بالعداوة بمعنى أنهم عدوى إن عبدتهم يوم القيامة ؛ كما قال : « كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا » . وقال الفراء : هو من المقلوب ؛ مجازه فإنى عدو لم لأن من عاديته عاداك . ثم قال : (إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ) قال الكلبي : أى إلامن عبد رب العالمين ؛ إلا عابد رب العالمين ؛ فحذف المضاف . قال أبو إسحق الزجاج : قال التحويل هو استثناء ليس من الأول ؛ وأجاز أبو إسحق أن يكون من الأول على أنهم كانوا يعبدون الله عز وجل ويعبدون معه الأصنام ، فاعلمهم أنه تبرا مما يعبدون إلا الله . وتأوله الفراء على الأصنام وحدها والمعنى عنده : فإنهم لو عبدتهم عدوى يوم القيامة ؛ على ما ذكرنا . وقال الجرجاني : تقديره : أفرايتم ما كنتم تعبدون أتم وأباؤكم الأقدمون إلا رب العالمين فإنهم عدوى . وإلا بمعنى دون وسوى ؛ كقوله : « لَا يَدْعُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى » (١) أى دون الموتة الأولى .

قوله تعالى : الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿٧٨﴾ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴿٧٩﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿٨٠﴾ وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ ﴿٨١﴾ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴿٨٢﴾

قوله تعالى : (الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ) أى يرشدنى إلى الدين . (وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ) أى يرزقنى . ودخول « هو » تنبيه على أن غيره لا يطعم ولا يسقى ؛ كما تقول : زيد هو الذى فعل كذا ؛ أى لم يفعله غيره . (وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ) قال : « مَرِضْتُ » رعاية للأدب وإلا فالمرض والشفاء من الله عز وجل جميعا . ونظيره قول

فنى موسى : « وَمَا أَنَسَانِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ » . (وَالَّذِي يُبَيِّنُ لِي ثُمَّ يُخَيِّنُ) يريد البعث وكانوا ينسبون الموت إلى الأسباب ؛ فبين أن الله هو الذى يبين ويخبي . وكله بغيرياء : « يهدين » . يشفين « لأن الحذف فى رموس الآى حسن لتتفق كلها . وقرأ ابن أبى إسحق على جلالة وعلمه من العربية هذه كلها بالياء ؛ لأن الياء اسم وإنما دخلت النون لعله . فإن قيل : فهذه صفة لجميع الخلق فكيف جعلها إبراهيم دليلا على هدايته ولم يهتد بها غيره ؟ قيل : إنما ذكرها احتجاجا على وجوب الطاعة ؛ لأن من أنعم وجب أن يطاع ولا يعصى ليلترم غيره من الطاعة ما قد التزمها ؛ وهذا إلزام صحيح .

قلت : وتجاوز بعض أهل الإشارات فى غوامض المعانى فعدل عن ظاهر ما ذكرناه إلى ما تدفعه بدائه العقول من أنه ليس المراد من إبراهيم . فقال : « وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِي » أى يطعمنى لذة الإيمان ويسقين حلوة القبول . ولهم فى قوله : « وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِي » وجهان : أحدهما - إذا مرضت بخالفته شفاى برحمته . الثانى - إذا مرضت بمقاساة الخلق ، شفاى بمشاهدة الحق . وقال جعفر بن محمد الصادق : إذا مرضت بالذنوب شفاى بالتوبة . وتأولوا قوله : « وَالَّذِي يُبَيِّنُ لِي ثُمَّ يُخَيِّنُ » على ثلاثة أوجه : فالذى يبينى بالمعاصى يخينى بالطاعات . الثانى : يمتنى بالخوف يخينى بالرجاء . الثالث : يمتنى بالطمع ويخينى بالقناعة . وقول رابع : يمتنى بالعدل ويخينى بالفضل . وقول خامس : يمتنى بالفراق ويخينى بالتلاق . وقول سادس : يمتنى بالجهل ويخينى بالعقل ؛ إلى غير ذلك مما ليس بشئ منه مراد من الآية ؛ فإن هذه التأويلات الغامضة ، والأمور الباطنة ، إنما تكون لمن حذق وعرف الحق ، وأما من كان فى عمى عن الحق ولا يعرف الحق فكيف ترمز له الأمور الباطنة ، وتترك الأمور الظاهرة ؟ هذا محال . والله أعلم .

قوله تعالى : (وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ) « أَطْمَعُ » أى أرجو . وقيل : هو بمعنى اليقين فى حقه ، وبمعنى الرجاء فى حق المؤمنين سواء . وقرأ الحسن وابن أبى إسحق : « خَطَايَاى » وقال : ليست خطيئة واحدة . قال النحاس : خطيئة بمعنى

خطايا معروف في كلام العرب ، وقد أجمعوا على التوحيد في قوله عز وجل « فَأَعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ » ومعناه بذنوبهم . وكذا « وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ »^(٢) معناه الصلوات ، وكذا « خَطِئْتِي »^(٣) إن كانت خطايا . والله أعلم . قال مجاهد : يعني بخطيئته قوله : « بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا » وقوله : « إِنِّي سَقِيمٌ »^(٤) وقوله : إن سارة أخته . زاد الحسن وقوله للكوكب : « هَذَا رَبِّي » وقد مضى بيان هذا مستوفى . وقال الزجاج : الأنبياء بشر فيجوز أن تقع منهم الخطيئة ، نعم لا تجوز عليهم الجائر لأنهم معصومون عنها . (يَوْمَ الدِّينِ) يوم الجزاء حيث يجازى العباد بأعمالهم . وهذا من إبراهيم إظهار للعبودية وإن كان يعلم أنه مغفوره . وفي صحيح مسلم عن عائشة ؛ قلت يا رسول الله : ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم ، ويطعم المسكين ، فهل ذلك نافعه ؟ قال : « لا ينفعه إنه لم يقل يوما « رَبِّ اغْفِرْ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ » » .

قوله تعالى : رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْحَقِّنِي بِالصَّالِحِينَ ﴿٨٧﴾ وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴿٨٨﴾ وَأَجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ﴿٨٩﴾ وَأَغْفِرْ لِأَيِّ لَظْمٍ كُنْتُ لَكَ يَا رَبِّ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٩٠﴾ وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ﴿٩١﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴿٩٢﴾ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٩٣﴾ قوله تعالى : (رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْحَقِّنِي بِالصَّالِحِينَ) «حُكْمًا» معرفة بك وبمحدودك وأحكامك ؛ قاله ابن عباس . وقال مقاتل : فهما وعلمها ؛ وهو راجع إلى الأول . وقال الكلبي : نبوة ورسالة إلى الخلق . «وَالْحَقِّنِي بِالصَّالِحِينَ» أي بالنبيين من قبل في الدرجة . وقال ابن عباس : بأهل الجنة ؛ وهو تأكيد قوله : « هَبْ لِي حُكْمًا » .

قوله تعالى : (وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ) قال ابن عباس : هو اجتماع الأمم عليه . وقال مجاهد : هو الثناء الحسن . قال ابن عطية : هو الثناء وخلد المكانة بإجماع المفسرين ؛ وكذلك أحاب الله دعوته ، وكل أمة تلتصق به وتعظمه ، وهو على الخنيفة التي جاء بها محمد صلى الله عليه وسلم . وقال مكي : وقيل معناه سؤاله أن يكون من ذريته في آخر الزمان

(١) اجمع ١٨ ص ١٣ . (٢) راجع ج ١ ص ٣٤٢ فابعد . (٣) راجع ج ١ ص ١١ .
(٤) اجمع ١٥ ص ٩٢ . (٥) راجع ج ٧ ص ٢٥ فابعد .

من يقوم بالحق ؛ فأجبت الدعوة في عهد صلى الله عليه وسلم ، قال ابن عطية : وهذا معنى حسن إلا أن لفظ الآية لا يعطيه إلا يتحكم على اللفظ . وقال القشيري : أراد الدعاء الحسن إلى قيام الساعة ؛ فإن زيادة الثواب مطلوبة في حق كل أحد .

قلت : وقد فعل الله ذلك إذ ليس أحد يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم إلا وهو يصلي على إبراهيم وخاصة في الصلوات ، وعلى المنابر التي هي أفضل الحالات وأفضل الدرجات . والصلاة دعاء بالرحمة : والمراد باللسان القول ، وأصله جارحة الكلام . قال القتيبي : وموضع اللسان موضع القول على الاستعارة ، وقد تكنى العرب بها عن الكلمة . قال الأعشى :

إِنِّي أَتَقْنِي لِسَانُ لَا أُسْرِهَا * مِنْ عَلُوِّ لَا عَجَبُ مِنْهَا وَلَا تَخَرُّ

قال الجوهري : يروى من علو بضم الواو وفتحها وكسر ها . أى أتاني خبر من أعلى ، والتأنيث للكلمة . وكان قد أتاه خبر مقتل أخيه المنتشر . روى أشهب عن مالك قال قال الله عز وجل : « وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدِّيقٍ فِي الْآخِرِينَ » لا بأس أن يحب الرجل أن ينسب عليه صالحا ويرى في عمل الصالحين ، إذا قصد به وجه الله تعالى ؛ وقد قال الله تعالى : « وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي » وقال : « إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا »^(٢) أى حبا في قلوب عباده وثناء حسنا ، فبه تعالى بقوله : « وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدِّيقٍ فِي الْآخِرِينَ » على استحباب اكتساب ما يورث الذكر الجميل . الليث بن سليمان : إذ هي الحياة الثانية . قيل :

• قد مات قومٌ وممٌ في الناس أحياء •

قال ابن العربي : قال المحققون من شيوخ الزهد في هذا دليل على الترغيب في العمل الصالح الذي يكسب الثناء الحسن ، قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا مات ابن آدم أقطع عمله إلا من ثلاث » [الحديث] وفي رواية إنه كذلك في الفرس والزرع وكذلك فيمن مات مرابطا يكتب له عمله إلى يوم القيامة . وقد بناه في آخر « آل عمران »^(٣) والحمد لله .

(١) في ك: معنى الآية . (٢) راجع ج ١١ ص ١٩٦ و ص ١٦٠ فابعد . (٣) راجع ج ٤ ص ٣٢٣ .

قوله تعالى : (وَاجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ) دعاء بالجنة وبمن يرثها ، وهو يريد قول بعضهم : لا أسأل جنة ولا ناراً .

قوله تعالى : (وَأَغْفِرْ لِيْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ) كان أبوه وعده في الظاهر أن يؤمن به فاستغفر له لهذا ، فلما بان أنه لا يفي بما قال تبرأ منه . وقد تقدم هذا المعنى .
« إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ » أى المشركين . « وكان » زائدة . (وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ)
أى لا تفضحنى على رموس الأشهاد ، أولاً تعذبى يوم القيامة . وفي البخارى عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن إبراهيم يرى أباه يوم القيامة عليه الغبرة والفترة " والغبرة هى الفترة . وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " يلقي إبراهيم أباه فيقول يارب إنك وعدتني ألا تخزى يوم يبعثون فيقول الله تعالى إني حرمت الجنة على الكافرين " أنفرد بهما البخارى رحمه الله .

قوله تعالى : (يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ) « يَوْمَ » بدل من « يوم » الأول .
أى يوم لا ينفع مال ولا بنون أحداً . والمراد بقوله : « وَلَا بَنُونَ » الأعوان ؛ لأن الابن إذا لم ينفع فغيره متى ينفع ؟ وقيل : ذكر البنين لأنه جرى ذكر والد إبراهيم ، أى لم ينفعه إبراهيم .
(إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ) هو استثناء من الكافرين ؛ أى لا ينفعه ماله ولا بنوه . وقيل : هو استثناء من غير الجنس ، أى لكن « مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ » ينفعه لسلامة قلبه . وخص القلب بالذكر ؛ لأنه الذى إذا سلم سلمت الجوارح ، وإذا فسد فسدت سائر الجوارح . وقد تقدم فى أول « البقرة » . وأختلف فى القلب السليم قليل : من الشك والشرك ، فأما الذنوب فليس يسلم منها أحد ، قاله قتادة وأبن زيد وأكثر المفسرين . وقال سعيد بن المسيب : القلب السليم الصحيح هو قلب المؤمن ؛ لأن قلب الكافر والمنافق مريض ؛ قال الله تعالى : « فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ » وقال أبو عثمان السيارى : هو القلب الخالى عن البدعة المطمئن إلى السنة . وقال الحسن : سليم من آفة المال والبنين . وقال الجنييد : السليم فى اللغة اللديغ ؛ فعناه أنه قلب كاللديغ من خوف الله . وقال الضحاك : السليم الخالص .

قلت : وهذا القول يجمع تحت الأقوال بعمومه وهو حسن ، أى الخالص من الأوصاف الذميمة ، والمتصف بالأوصاف الحميلة ، والله أعلم . وقد روى عن عمرو أنه قال : يا بني لا تكونوا لعابين فإن إبراهيم لم يلع شيئا قط ، قال الله تعالى : « إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ » . وقال محمد بن سيرين : القلب السليم أن يعلم أن الله حق ، وأن الساعة قائمة ، وأن الله يبعث من فى القبور . وفى صحيح مسلم من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " يدخل الجنة أقوامٌ أنشدتهم مثل أنشدة الطير " يريد — والله أعلم — أنها مثلها فى أنها خالية من كل دب ، سليمة من كل عيب ، لا خبرة لهم بأمور الدنيا ، كما روى أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أكثر أهل الجنة البُلهُ " وهو حديث صحيح . أى البُلهُ عن معاصي الله . قال الأزهري : الأبله هنا هو الذى طبع على الخير وهو غافل عن الشر لا يعرفه . وقال القتيبي . البله هم الذين غلبت عليهم سلامة الصدور وحسن الظن بالناس .

قوله تعالى : وَأَزَلَّتْ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٩٠﴾ وَبُرْزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِينَ ﴿٩١﴾ وَقِيلَ لَهُمْ آيْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٩٢﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ أَوْ يَنْصُرُونَ ﴿٩٣﴾ فَكُتِبُوا فِيهِمْ هُمْ وَالْغَاوُونَ ﴿٩٤﴾ وَجُنُودُ إِبْلِيسَ أُجْمَعُونَ ﴿٩٥﴾ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ﴿٩٦﴾ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لِنَیْ ضَلَّلِ مُبِينٍ ﴿٩٧﴾ إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٩٨﴾ وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْمُجْرِمُونَ ﴿٩٩﴾ فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ﴿١٠٠﴾ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ ﴿١٠١﴾ فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠٢﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٠٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٠٤﴾

قوله تعالى (وَأَزَلَّتْ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ) أى فرست وأدبت ليدخلوها . وقال الزجاج :

قرب دحولهم إياها . (وَرَبَّ) أى أظهرت (الْجَحِيمُ) بمعنى جهنم . (لِلْغَاوِينَ)

أى الكافرين الذين ضلوا عن الهدى . أى تظهر جهنم لأهلها قبل أن يدخلوها حتى يستشعروا الروح والحزن ، كما يستشعر أهل الجنة الفرح لعلمهم أنهم يدخلون الجنة . (وَقِيلَ لَهُمْ إِنَّمَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) من الأصنام والأنداد (هَلْ يَنْصُرُونَكُمْ) من عذاب الله (أَوْ يَنْصُرُونَ) لأنفسهم . وهذا كله توبيخ . (فَكُبْكِبُوا فِيهَا) أى قلبوا على رؤوسهم . وقيل : دهوروا وألقى بعضهم على بعض . وقيل : جمعوا . مأخوذ من الكُبْكِبَةِ وهى الجماعة ؛ قاله الهروى . وقال النحاس : هو مشتق من كَوَكَبَ الشئ أى معظمه . والجماعة من الخليل كَوَكَبَ وَكَبْكَبَةَ . وقال ابن عباس : جمعوا فطرحوا فى النار . وقال مجاهد : دهوروا . وقال مقاتل : قذفوا . والمعنى واحد . تقول : دهورت الشئ إذا جمعته ثم قذفته فى مهواة . يقال : هو يدهور اللقم إذا كبرها . ويقال : فى الدعاء كَبَّ الله عدو المسلمين ولا يقال أكبه . وكبكبه ، أى كبه وقلبه . ومنه قوله تعالى : « فَكُبْكِبُوا فِيهَا » والأصل كُبِّيُوا فأبدل من الباء الوسطى كاف استغفالا لاجتماع الباءات . قال السدى : الضمير فى « كُبْكِبُوا » لمشركى العرب (وَالنَّافُونَ) الآلهة . (وَجُنُودُ إِبْلِيسَ) من كان من ذريته . وقيل : كل من دعاه إلى عبادة الأصنام فأتبعه . وقال قتادة والكلبي ومقاتل : « النَّافُونَ » هم الشياطين . وقيل : إنما تلقى الأصنام فى النار وهى حديد ونحاس ليعذب بها غيرهم . (قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ) يعنى الإنس والشياطين والنفوس والمعبودين اختصموا حينئذ . (تَالَهُ) حلفوا بالله (إِنَّ كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) أى فى خسار وتبار وحيرة عن الحق بينة إذا اتخذنا مع الله آلهة فعبدناها كما يعبد ؛ وهذا معنى قوله : (إِذْ نُسَوِّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ) أى فى العبادة وأتم لا تستطيعون الآن نصرنا ولا نصر أنفسكم . (وَمَا أَضَلَّنَا إِلَّا الْجَحِيمُونَ) يعنى الشياطين الذين زينوا لنا عبادة الأصنام . وقيل : أسلافنا الذين قلدها لهم . قال أبو العالية وعكرمة : « الْجَحِيمُونَ » إبليس وابن آدم الفاتل هما أول من سن الكفر والقتل وأنواع المعاصى . (فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ) أى شفعاء يشفعون لنا من الملائكة والنبيين والمؤمنين . (وَلَا صِدِّيقٍ حَسْبٍ) أى صديق مشفق ؛ وكان على رضى الله عنه يقول : عليكم بالإخوان فإنهم عدو الدنيا وعدو الآخرة ؛

ألا تسمع إلى قول أهل النار: « قَالَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صِدِّيقٍ حَمِيمٍ » . الزمخشري : وجمع الشافع لكثرة الشافعين ووجد الصديق لقلته ؛ ألا ترى أن الرجل إذا أمتحن بإرهاق ظالم مضت جماعة وافرة من أهل بلده لشفاعته برحمة له وحسبة وإن لم تسبق له بأكثرهم معرفة ؛ وأما الصديق فهو الصادق في ودادك الذي يهيمه ما يهيك فأعز من بيض الأنوق ؛ وعن بعض الحكماء أنه سئل عن الصديق فقال : أسم لا معنى له . ويجوز أن يريد بالصديق الجمع والحميم القريب والخاص ؛ ومنه حاتمة الرجل أى أقرباؤه . وأصل هذا من الحميم وهو الماء الحار ؛ ومنه الحمام والحمى ؛ لحاتمة الرجل الذين يحرقهم ما أحرقه ؛ يقال : وهم حُرَاتُهُ أى يحزنهم ما يحزنه . ويقال : حُم الشيء وأَحْم إذا قرب ، ومنه الحمى ؛ لأنها تقرب من الأجل . وقال علي بن عيسى : إنما سمي القريب حمياً ؛ لأنه يحمى لفضب صاحبه ، بفعله مأخوذاً من الحمية . وقال قتادة : يذهب الله عز وجل يوم القيامة مودة الصديق ورقة الحميم . ويجوز : « وَلَا صِدِّيقٌ حَمِيمٌ » بالرفع على موضع « مِنْ شَافِعِينَ » ؛ لأن « مِنْ شَافِعِينَ » في موضع رفع . وجمع صديق أصدقاء وصُذَّاء وصِدَاق . ولا يقال صُدُق للفرق بين النعت وغيره . وحكى الكوفيون : أنه يقال في جمعه صُذَّاقان . النحاس : وهذا بعيد ؛ لأن هذا جمع ما ليس بنعت نحو رَغِيف ورُغْفَان . وحكوا أيضاً صديق وأصَادِق . وأفاعل إنما هو جمع أَفْعَل إذا لم يكن نعتاً نحو أشجع وأشاجع . ويقال : صديق للواحد والجماعة وللرأى ؛ قال الشاعر :

نَصَبَنَ الْهَوَى ثَمَّ أَرْتَمِينَ قُلُوبَنَا • بَاعَيْنِ أَعْدَاءَ وَهْنِ صَدِيقِ

ويقال : فلان صُدِّيقى أى أخص أصدقائى ، وإنما يُصَغَّر على جهة المدح ؛ كقول حُباب ابن المنذر : (أَنَا جُبْدِيلُهَا ^(٢) الْحَكَّكُ ، وَعُدَيْقُهَا الْمَرْجَبُ) ذكره الجوهري . النحاس : وجمع حميم أحماء وأَحْمَةٌ وكرهوا أفعلاء للتضعيف . « فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً » . أى في موضع رفع ، المعنى ولو وقع لنا رجوع إلى الدنيا لآمنا حتى يكون لنا شفعاء . تمنوا حين لا ينفعهم التمنى .

(١) هو جرير . (٢) عني بجذيلها المحكك الأصل من الشجرة — أو عود ينصب — تحتك به الإبل تستنى به ؛ أى قد جربنى الأمور ولم يرأى يشتنى بهما كما تستنى هذه الإبل الجربى بهذا الجذيل . والتزجيب هنا إرفاد النخلة من جانب لينتها من السقوط ؛ أى إن لى عشرة تمضدن وتمتنى . والذيق تصغير ذوق (بالفتح) وهى النخلة يحملها .

وإنما قالوا ذلك حين شفع الملائكة والمؤمنون . قال جابر بن عبد الله قال النبي صلى الله عليه وسلم : " إن الرجل ليقول في الجنة ما فعل فلان وصديقه في الجحيم فلا يزال يشفع له حتى يشفعه الله فيه فإذا نجا قال المشركون : « مَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صَدِيقٍ حَمِيمٍ » . وقال الحسن : ما أجمع ملأ على ذكر الله ، فيهم عبدٌ من أهل الجنة إلا شفعه الله فيهم ، وإن أهل الإيمان ليشفع بعضهم في بعض وهم عند الله شافعون مشفعون . وقال كعب : إن الرجلين كانا صديقين في الدنيا ، فيمتر أحدهما بصاحبه وهو يحمر إلى النار ، فيقول له أخوه : والله ما بقي لي إلا حسنة واحدة أنجوها ، خذها أنت يا أخی فتنجوها بما أرى ، وأبقى أنا وإياك من أصحاب الأعراف . قال : فيأمر الله بهما جميعاً فيدخلان الجنة . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ . وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ) تقدم والحمد لله .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٠٥﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٠٦﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٠٧﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٠٨﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٩﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١١٠﴾ قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ ﴿١١١﴾ قَالَ وَمَا عَلَيَّ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١١٢﴾ إِنْ حَسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّي لَوْ تَشْعُرُونَ ﴿١١٣﴾ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٤﴾ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿١١٥﴾ قَالُوا لَيْن لَر تَنْتَه يَنْتُوح لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ﴿١١٦﴾ قَالَ رَبِّ إِنْ قَوْمِي كَذَّبُونِ ﴿١١٧﴾ فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتْحًا وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٨﴾ فَانجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفَلَكَ الْمَشْحُونِ ﴿١١٩﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ الْبَاقِينَ ﴿١٢٠﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٢١﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٢٢﴾

قوله تعالى : (كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ) قال « كَذَّبَتْ » والقوم مذكرة لأن المعنى كذبت جماعة قوم نوح ، وقال : « الْمُرْسَلِينَ » لأن من كذب رسولا فقد كذب الرسل ، لأن كل رسول يأمر بتصديق جميع الرسل . وقيل : كذبوا نوحا في النبوة وفيما أخبرهم به من مجي المرسلين بعده . وقيل : ذكر الجنس والمراد نوح عليه السلام . وقد مضى هذا في « الفرقان » . (إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ نُوحٌ) أى ابن أبيهم وهى أخوة نسب لا أخوة دين . وقيل : هى أخوة المجانسة . قال الله تعالى : « وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ » وقد مضى هذا في « الأعراف » . وقيل : هو من قول العرب يا أخا بنى تميم . يريدون يا واحدا منهم . الزمخشري : ومنه بيت الحماسة :

لَا يَسْأَلُونَ أَخَاهُمْ حِينَ يَنْدُبُهُمْ * فِي النَّائِبَاتِ عَلَى مَا قَالَ بَرُهَنَا

(أَلَا تَتَّقُونَ) أى ألا تتقون الله في عبادة الأصنام . (إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ) أى صادق فيما أبلغكم عن الله تعالى . وقيل : « أَمِينٌ » فيما بينكم ؛ فإنهم كانوا عرّفوا أمانته وصدقه من قبل ؛ كحمد صلى الله عليه وسلم في قريش . (فَاتَّقُوا اللَّهَ) أى فاستقروا بطاعة الله تعالى من عقابه . (وَأَطِيعُوا) فيما أمركم به من الإيمان . (وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ) أى لا طمع لى فى مالكم . (إِنْ أَجْرِي) أى ما جزائى (إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ) . (فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا) ككرر تأكيذا .

قوله تعالى : (قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذُلُونَ) فيه مستلطان :

الأولى — قوله تعالى : « قَالُوا أَنْتُمْ لَكُمْ » أى نصديق قولك . « وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذُلُونَ » الواو للحال وفيه إضمار قد ، أى وقد أتبعك . « الْأَرْذُلُونَ » جمع الأرذل ، المكسر الأراذل والأثنى الرذلى والجمع الرذّل . قال النحاس : ولا يجوز حذف الألف واللام فى شيء من هذا عند أحد من النحويين علمناه . وقرأ ابن مسعود والضحاك ويعقوب الحضرمي وغيرهم ،

(١) راجع ص ٣١ من هذا الجزء .

(٢) راجع ص ٩٠ من ٢٤٠ .

(٣) راجع ص ٧ من ٢٣٥ .

« وَاتَّبَاعُكَ الْأَرْذَلُونَ » . النحاس : وهى قراءة حسنة ؛ وهذه الواو أكثرها تتبعها الأسماء

والأفعال بقد . وأتباع جمع تبع وتبع يكون للواحد والجمع . قال الشاعر :

لَه تَبِعٌ قَدْ يَعْلَمُ النَّاسُ أَنَّهُ . عَلَى مَنْ يُدَانِي صَيْفٌ وَرَبِيعٌ

ارتفاع « أَتْبَاعُكَ » يجوز أن يكون بالابتداء و « الْأَرْذَلُونَ » الخبر ؛ التقدير أنؤمن لك

وإنما أتباعك الأرذلون . ويجوز أن يكون معطوفا على الضمير فى قوله : « أَنْتُمْ لَكُمْ »

والتقدير : أنؤمن لك نحن وأتباعك الأرذلون فنعمد منهم ؛ وحسن ذلك الفصل بقوله : « لَكُمْ »

وقد مضى القول فى الأراذل فى سورة « هود » ^(١) مستوفى . وزيدته هنا بيانا وهى المسئلة :

الثانية — فقيل : إن الذين آمنوا به بنوه ونساؤه وكفاته وبنو بنيه . واختلف هل كان

معهم غيرهم أم لا . وعلى أن الوجهين كان فالكل صالحون ؛ وقد قال نوح : « وَبَنِيَّ وَمَنْ

مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » والذين معه هم الذين آتبعوه ، ولا يلحقهم من قول الكفرة شين ولا ذم

بل الأرذلون هم المكذبون لهم . قال السهيلي : وقد أغرى كثير من العوام بمقالة رويت

فى تفسير هذه الآية : هم الحاكة والمجّامون . ولو كانوا حاكة كما زعموا لكان إيمانهم بنبيّ

الله وأتباعهم له مشرفا كما تشرف يلاذ وسلمان بسبقهما للإسلام ؛ فهما من وجوه أصحاب

النبيّ صلى الله عليه وسلم ومن أكابره ، فلا ذرية^(٢) نوح كانوا حاكة ولا مجّامين ، ولا قول

الكفرة فى الحاكة والمجّامين إن كانوا آمنوا بهم أرذلون ما يلحق اليوم بما كنا ذما

ولا نقصا ؛ لأن هذه حكاية عن قول الكفرة إلا أن يجعل الكفرة حجة ومقاتلهم أصلا ؛

وهذا جهل عظيم وقد أعلم الله تعالى أن الصناعات ليست بضائرة فى الدين .

قوله تعالى : (قَالَ وَمَا عَلَيْنِي بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) « كان » زائدة ؛ والمعنى : وما على

بما يعملون ؛ أى لم أكلف العلم بأعمالهم إنما كلفت أن أدعوهم إلى الإيمان ، والاعتبار

بالإيمان لا بالحرف والصنائع ؛ وكأنهم قالوا : إنما أتبعك هؤلاء الضعفاء طمعا فى العزة

والمال . فقال : إني لم أقف على باطن أمرهم وإنما إلى ظاهرهم . وقيل : المعنى إني

لم أعلم أن الله يهديهم ويضلهم ويرشدهم ويفويهم ويفقههم ويخذلكم . (إِنْ حِسَابُهُمْ)
 أى فى أعمالهم وإيمانهم (إِلَّا عَلَى رَبِّى لَوْ تَشْعُرُونَ) وجواب « لو » محذوف ؛ أى لو شعرت
 أن حسابهم على ربهم لما عبتهم بصنائعهم . وقراءة العامة : « تَشْعُرُونَ » بالناء على المخاطبة
 للكفار وهو الظاهر . وقرا ابن أبى عبلة ومحمد بن السميع : « لو يشعرون » بالياء كأنه خبر
 عن الكفار وترك الخطاب لهم ؛ نحو قوله : « حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ » . وروى
 أن رجلا سأل سفيان عن امرأة زنت وقتلت ولدها وهى مسلمة هل يقطع لها بالنار ؟ فقال :
 « إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّى لَوْ تَشْعُرُونَ » . (وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ) أى لخساسة أحوالهم
 وأشغالهم . وكأنهم طلبوا منه طرد الضعفاء كما طلبته قريش . (إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ)
 يعنى : إن الله ما أرسلنى أخص ذوى الفنى دون الفقراء ، إنما أنا رسول أبلغكم ما أرسلت به ،
 فن أطاعنى فذلك السعيد عند الله وإن كان فقيرا .

قوله تعالى : (قَالُوا لَيْنَ لَمْ تَنْتَهِ يَا نُوحُ) أى عن مسبب آلهتنا وعيب ديننا (لَتَكُونَنَّ
 مِنَ الْمَرْجُومِينَ) أى بالحجارة ؛ قاله قتادة . وقال ابن عباس ومقاتل : من المقتولين . قال
 الثعلبى : كل مرجومين فى القرآن فهو القتل إلا فى مريم : « لَيْنَ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ »
 أى لأسبكن . وقيل : « مِنَ الْمَرْجُومِينَ » من المشتمين ؛ قاله السدى . ومنه قول أبى ذؤاد .
 (قَالَ رَبِّ إِنِّ قَوْمِي كَذَّبُونِ فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ قِتْمًا وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) قال ذلك
 لما يئس من إيمانهم . والفتح الحكم وقد تقدم . (فَأَنْجَيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ)
 يريد السفينة وقد مضى ذكرها . والمشحون المملوء ، والشحن ملء السفينة بالناس والدواب
 وغيرهم . ولم يؤث الفلك ها هنا ؛ لأن الفلك ها هنا واحد لا جمع (ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدَ الْبَاقِينَ)
 أى بعد إنجائنا نوحا ومن آمن . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ . وَإِنَّ رَبَّكَ
 لَمَوْعِزٌ رَحِيمٌ) .

(٢) راجع ج ١١ ص ١١٠ .

(١) راجع ج ٨ ص ٢٢٤ .

(٣) كذا فى جميع نسخ الأصل . وهنا سقط لعله بيت من الشعر أو رده المؤلف شاهدا على أن الرحم معناه الشتم ؛
 كما أورده بيت الجعدى شاهدا على ذلك عند تفسير قوله تعالى : « ولولا وهلك لرجلك » . راجع ج ٩ ص ٩١ .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٣﴾ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ هُودُ
 أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٢٤﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٢٥﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٢٦﴾
 وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجِرْتُ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٢٧﴾
 أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ ﴿١٢٨﴾ وَتَخْدُونَ مَصَائِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ ﴿١٢٩﴾
 وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ ﴿١٣٠﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٣١﴾ وَاتَّقُوا
 الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ ﴿١٣٢﴾ أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَمِ وَبَنِينَ ﴿١٣٣﴾ وَجَنَّتْ
 وَعُيُونُ ﴿١٣٤﴾ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٣٥﴾ قَالُوا سَوَاءٌ
 عَلَيْنَا أَوْعَظْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ﴿١٣٦﴾ إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ
 الْأَوَّلِينَ ﴿١٣٧﴾ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿١٣٨﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ
 لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣٩﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ
 الرَّحِيمُ ﴿١٤٠﴾

قوله تعالى : (كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ) التائيت بمعنى القبيلة والجماعة . وتكذيبهم المرسلين
 كما تقدم . (إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ هُودُ أَلَا تَتَّقُونَ . إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ . فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا .
 وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجِرْتُ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ) بين المعنى وقد تقدم .

قوله تعالى : (أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً تَعْبَثُونَ) الزرع ما أرتفع من الأرض في قول ابن
 عباس وغيره ، جمع ربيعة . وكل ريع أرضك أى كم أرتفعها . وقال قتادة : الزرع الطريق .
 وهو قول الضحاك والكبي ومقاتل والسدى . وقاله ابن عباس أيضا . ومنه قول المسيب^(١)
 ابن علس :

فِي الْأَلِ يَخْفِضُهَا وَيَرْفَعُهَا • رِيعٌ يُلُوحُ كَأَنَّهُ سَحْلٌ

شبه الطريق بشوب أبيض . النحاس : ومعروف في اللغة أن يقال لما أرتفع من الأرض ريعٌ وللطريق ريعٌ . قال الشاعر ^(١) :

طَرَأَ الخَوَافِي مَشْرِقَ قَوْقَ رَيْعَةٍ • نَدَى لَيْلِيهِ فِي رَيْشِهِ يَفَرِّقُ

وقال عماره : الريع الجبل الواحد ريمة والجمع رِباع . وقال مجاهد : هو الفج بين الجبلين . وعنه : الثنية الصغيرة . وعنه : المنظرة . وقال عكرمة ومقاتل : كانوا يهتدون بالنجوم إذا سافروا ، فبنوا على الطريق أمثالا طوالا ليهتدوا بها : يدل عليه قوله تعالى : « آية » أى علامة . وعن مجاهد : الريع ببيان الحَكَم دليله « تَعَبُّونَ » أى تلعبون ، أى تبتون بكل مكان مرتفع آية عالمًا تلعبون بها على معنى أبنية الحمام وبروجها . وقيل : تعبثون بمن يمر في الطريق . أى تبتون بكل موضع مرتفع لتشفروا على السابلة فتسخرها منهم . وقال الكلبي : إنه عبث العشارين بأموال من يمر بهم ؛ ذكره الماوردي . وقال ابن الأعرابي : الريع الصومعة ، والريع البرج من الحمام يكون في الصحراء . والريع الثلُ العالى . وفي الريع لغتان : كسر الراء وفتحها وجمعها أرباع ؛ ذكره الثعلبي .

قوله تعالى : (وَتَحِدُونَ مَصَانِعَ) أى منازل ؛ قاله الكلبي . وقيل : حصونا مشيدة ؛ قاله ابن عباس ومجاهد . ومنه قول الشاعر :

تَرَنَّا دِيَارَهُمْ مِنْهُمْ قِفَارًا • وَهَمَّنا المَصَانِعَ وَالْبُرُوجَا

وقيل : قصورا مشيدة ؛ وقاله مجاهد أيضا . وعنه : بروج الحمام ؛ وقاله السدي . قلت : وفيه بعد عن مجاهد ؛ لأنه تقدم عنه في الريع أنه ببيان الحمام فيكون تكرارا في الكلام . وقال قتادة : ما يل للاء تحت الأرض . وكذا قال الزجاج : إنها مصانع الماء ، واحدها مُصْنَعَةٌ وَمَصْنَعٌ . ومنه قول لبيد :

لَيْلِيَا وَمَا تَبَسَّلِي النُّجُومُ الطَّوَالِعُ • وَتَبَقَّى الْجِبَالُ بَعْدَنَا وَالْمَصَانِعُ

(١) هو خذ الزمة صف بازيا . وفي ديوانه — طبع أوربا — « واقع » بدل « مشرق » .

الجوهري : المصنعة كالخوض يجمع فيها ماء المطر، وكذلك المصنعة بضم النون . والمصانع الحصون . وقال أبو عبيدة : يقال لكل بناء مصنعة . حكاه المهدوي . وقال عبد الرزاق : المصانع عندنا بلغة اليمن القصور العادية . (لَعَلَّكُمْ تَحْلُدُونَ) أى كي تحلدوا . وقيل : لعل آستفهام بمعنى التوبيخ أى فهل « تَحْلُدُونَ » كقولك : لعلك تستنى أى هل تستنى . روى معناه عن ابن زيد . وقال الفراء : كيما تحلدون لا تنفكرون فى الموت . وقال ابن عباس وقتادة : كأنكم خالدون باقون فيها . وفى بعض القراءات « كَأَنَّكُمْ تُحْلُدُونَ » ذكره النحاس . وحكى قتادة : أنها كانت فى بعض القراءات « كأنكم خالِدُونَ » .

قوله تعالى : (وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جِبَارِينَ) البطش السطوة والأخذ بالعنف . وقد بَطَشَ به يبطش ويبطش بطشا . وباطشه مباطشة . وقال ابن عباس ومجاهد : البطش العسف قتلا بالسيف وضربا بالسوط . ومعنى ذلك فعلتم ذلك ظلما . وقال مجاهد أيضا : هو ضرب بالسياط ؛ ورواه مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر فيما ذكر ابن العربى . وقيل : هو القتل بالسيف فى غير حق . حكاه يحيى بن سلام . وقال الكلبي والحسن : هو القتل على الغضب من غير تثبت . وكله يرجع إلى قول ابن عباس . وقيل : إنه المؤاخذه على العمد والخطأ من غير عفو ولا إبقاء . قال ابن العربى : ويؤيد ما قال مالك قول الله تعالى عن موسى : « فَلَمَّا أَن أَرَادَ أَنْ يَبِطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا قَالَا بِمُوسَى أَتْرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ » (٢) وذلك أن موسى عليه السلام لم يسئل عليه سيفا ولا طعنه برمح ، وإنما وكره وكانت منيته فى وكرته . والبطش يكون باليد وأقله الوكر والدفع ، ويليه السوط والعصا ، يليه الحديد ، والكل مذموم إلا بحق . والآية نزلت خبرا عن تقدم من الأمم ، ووعظا من الله عز وجل لنا فى مجانبة ذلك الفعل الذى ذمهم به وأنكره عليهم . قلت : وهذه الأوصاف المذمومة قد صارت فى كثير من هذه الأمة ، لا سيما بالديار المصرية منذ وليتها البحرية ؛ فيبطشون بالناس بالسوط والعصا فى غير حق . وقد أخبر صلى

(١) مبنى للقول مخففا ومشددا . (٢) راجع ج ٩٢٥ من هذا الجزء فابعد .

(٣) البحرية : هم من الممالك الأتراك الذين استخدمهم الملك الصالح الأيوبي ، وأسكنهم جزيرة الروضة . وأول ملوكهم عز الدين أيلك . وكانت مدة حكمهم من سنة ٦٤٨ — ٨٧٨ .

الله عليه وسلم أن ذلك يكون . كما في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "صِفتان من أهل النار لم أرهما قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس ونساء كاسيات عاريات مميلات مائلات رءوسهن كأسنمة البخت المائلة لا يدخلن الجنة ولا يجدن ريحها وإن ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا". وخرج أبو دوداد من حديث ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "إذا تبايعتم بالعينة وأخذتم أذناب البقر ورضيتم بالزرع وتركتم الجهاد سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه حتى ترجعوا إلى دينكم" . « جَبَّارِينَ » قتالين . والجبار القتال في غير حق . وكذلك قوله تعالى : « إِنْ تُرِيدُوا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ » قاله المروى . وقيل : الجبار المتسلط العاني ؛ ومنه قوله تعالى : « وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ »^(١) أى بمسلط . وقال الشاعر :

سَلَبْنَا مِنَ الْجَبَّارِ بِالسِّيفِ مُلْكَهُ • عَشِيًّا وَأَطْرَافَ الرَّمَاكِ شَوَارِعُ

قوله تعالى ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴾ تقدم . ﴿ وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدَّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ ﴾ أى من الخيرات ؛ ثم فسرها بقوله : ﴿ أَمَدَّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ . وَجَنَاتٍ وَعُيُونٍ ﴾ أى سخر ذلك لكم وفضل بها عليكم ، فهو الذى يجب أن يعبد ويشكر ولا يكفر . ﴿ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ إن كفرتم به وأصرتم على ذلك . ﴿ قَالُوا سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ ﴾ كل ذلك عندنا سواء لا نسمع منك ولا نلوى على ما نقوله . وروى العباس عن أبي عمرو وبشر عن الكسائي : « أَوَعَضْتُ » مدغمة الظاء فى التاء وهو بعيد ، لأن الظاء حرف أطباق إنما يدغم فيما قرب منه جداً وكان مثله ومغربه . ﴿ إِنْ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ ﴾ أى دينهم ؛ عن ابن عباس وغيره . وقال الفراء : عادة الأولين . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي : « خَلَقُ الْأَوَّلِينَ » . الباقون « خُلُقُ » . قال المروى : وقوله عز وجل : « إِنْ هَذَا إِلَّا خَلَقُ الْأَوَّلِينَ » أى أختلافهم وكذبهم ، ومن قرأ : « خُلُقُ الْأَوَّلِينَ » فعناه عادتهم ، والعرب تقول : حدثنا فلان بأحاديث الخلق أى بالخرافات والأحاديث المقتعلة . وقال ابن الأعرابي :

(١) العينة أن تباع من رجل سلمة بثلث معلوم إلى أجل معلوم ثم تشتريها منه بأقل من الثمن الذى بعثا به .

(٢) راجع ج ١٧ ص ٢٨ .

الخلق الدين والخلق الطبع والخلق المروءة . قال النحاس : « خُلِقَ الْأَوَّلِينَ » عند القراءة
يعنى عادة الأولين . وحكى لنا محمد بن الوليد عن محمد بن يزيد قال : « خُلِقَ الْأَوَّلِينَ »
مذهبهم وما جرى عليه أمرهم ؛ قال أبو جعفر : والقولان متقاربان ، ومنه الحديث عن النبي
صلى الله عليه وسلم « أكل المؤمنين إيماناً أحسنهم خلقاً » أى أحسنهم مذهباً وعادة وما يجرى
عليه الأمر فى طاعة الله عز وجل ، ولا يجوز أن يكون من كان حسن الخلق فاجراً فاضلاً ،
ولا أن يكون أكل إيماناً من السيئ الخلق الذى ليس بفاجر . قال أبو جعفر : حكى لنا
عن محمد بن يزيد أن معنى « خُلِقَ الْأَوَّلِينَ » تكذيبهم وتخويفهم غير أنه كان يميل إلى القراءة
الأولى ؛ لأن فيها مدح آبائهم ، وأكثر ما جاء القرآن فى صفتهم مدحهم لأبائهم ، وقولهم :
« إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ آثَةٍ ^(١) » . وعن أبي قلابة : أنه قرأ : « خُلِقَ » بضم الخاء وإسكان اللام
تخفيف « خُلِقَ » . ورواه ابن جبير عن أصحاب نافع عن نافع . وقد قيل : إن معنى « خُلِقَ
الْأَوَّلِينَ » دين الأولين . ومنه قوله تعالى : « فَلْيَبَيِّنْ خَلْقَ اللَّهِ ^(٢) » أى دين الله . و« خُلِقَ
الْأَوَّلِينَ » عادة الأولين : حياة ثم موت ولابعث . وقيل : ما هذا الذى أنكرت علينا من
البيان والبطش إلا عادة من قبلنا فنحن نقسدى بهم (وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ) على ما نفعل .
وقيل : المعنى خلق أجسام الأولين ؛ أى ما خلقنا إلا نخلق الأولين الذين خلقوا قبلنا وماتوا ،
ولم ينزل بهم شيء مما تعددنا به من العذاب . (فَكَذَّبُوهُ فَأَهْلَكَاهُمْ) أى برح صرصر عاتية
حل ما يأتى فى « الحاقة » . (إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ) قال بعضهم : أسلم
معه ثلثمائة ألف ومثون وهلك باقيهم . (وَإِنَّ رَبَّكَ لَمَوْعِظٌ رَّحِيمٌ) .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٤١﴾ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ صَالِحٌ
﴿١٤٢﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٤٣﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ﴿١٤٤﴾
وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٤٥﴾
اتَّبِعُوا فِي مَا هُمْ بِآمِنِينَ ﴿١٤٦﴾ فِي جَنَّتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٤٧﴾ وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ

طَلَعَهَا هَظِيمٌ ﴿١٤٨﴾ وَتَخْتَوْنَ مِنَ الْجِبَالِ يَبُوتًا فَرِهَيْنِ ﴿١٤٩﴾ فَأَتَقُوا اللَّهَ
وَاطِيعُونَ ﴿١٥٠﴾ وَلَا تَطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ ﴿١٥١﴾ الَّذِينَ يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ
وَلَا يَصْلَحُونَ ﴿١٥٢﴾ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴿١٥٣﴾ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ
مِثْلُنَا فَأْتِ بَآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٥٤﴾ قَالَ هَئِذِهِ نَاقَةٌ
لَهَا شِرْبٌ وَلَكْرٌ شَرِبَ يَوْمَ مَعْلُومٍ ﴿١٥٥﴾ وَلَا تَمْسُوهَا يُسِوْهُ فَيَاخُذُكُمْ
عَذَابٌ يَوْمَ عَظِيمٍ ﴿١٥٦﴾ فَعَقَرُوهَا فَاصْبَحُوا نَدِمِينَ ﴿١٥٧﴾ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٥٨﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ
الرَّحِيمُ ﴿١٥٩﴾

قوله تعالى : (كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ) ذكر قصة صالح وقومه وهم ثمود ، وكانوا
يسكنون الحجر كما تقدم في « الحجر » وهي ذوات نخل وزروع ومياه . (أَنْتَرُكُونَ فِيمَا هَاهُنَا
أَيِّنِينَ) يعني في الدنيا آمنين من الموت والعذاب . قال ابن عباس : كانوا معمرين لا يبيق
البنيان مع أعمارهم . ودل على هذا قوله : « وَأَسْتَعْمَرُكُمْ فِيمَا » فقرعهم صالح ووجعهم وقال :
أَنْظُنُّونَ أَنْكُمْ بَاقُونَ فِي الدُّنْيَا بِلَا مَوْتٍ (فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ . وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلَعَتْ هَظِيمٌ) .
الزخشرى : فإن قلت لم قال : « وَنَخْلٍ » بعد قوله : « وَجَنَّاتٍ » والجَنَّاتُ ثَمَنُ النخل أول شيء
كما يتناول النعم الإبل كذلك من بين الأزواج حتى إنهم ليدكرون الجنة ولا يقصدون إلا النخل
كما يذكرون النعم ولا يريدون إلا الإبل قال زهير ،

كَأَنَّ عَيْنِي فِي غَرْبِي مُقْتَلَةٌ • من التواضع تسقى جنة مُحَقَّقًا

يعنى النخل ، والنخلة السُّحُوق البعيدة الطول .

قلت : فيه وجهان ؛ أحدهما — أن يخص النخل بإفراده بعد دخوله في جملة سائر الشجر
تنهيا على أفراده عنها بفضلها عنها . والثاني — أن يريد بالجنات غيرها من الشجر ، لأن اللفظ

(١) راجع ج ١٠ ص ٤٠ فايد . (٢) راجع ج ٩ ص ٥٥ فايد .

يصلح لذلك ثم يعطف عليها النخل . والطلعة هى التى تطلع من النخلة كتنصل السيف ؛ فى جوفه
شماريح القنيو ، والقنيو أسم للخارج من الجذع كما هو بعرجونه وشماريخه . و « هَضِيمٌ »
قال ابن عباس : لطيف مادام فى كُفْزَاهُ . والهضم اللطيف الدقيق ؛ ومنه قول امرئ القيس :
* عَلَى هَضِيمِ الْكَشِجِ رَيًّا الْمُخَلَّخِلِ^(١) *

الجوهري : ويقال للطلع هَضِيمٌ ما لم يخرج من كُفْزَاهُ ؛ لدخول بعضه فى بعض . والهضم
من النساء اللطيفة الكشجين . ونحوه حكى الهروي ؛ قال : هو المنضم فى وعائه قبل أن يظهره ؛
ومنه رجل هَضِيمُ الجنين أى منضمهما ؛ هذا قول أهل اللغة . وحكى الماوردى وغيره
فى ذلك آثنى عشر قولاً : أحدهما — أنه الرطب اللين ؛ قاله عكرمة . الثانى — هو المذنب
من الرطب ؛ قاله سعيد بن جبير . قال النحاس : وروى أبو إسحق عن يزيد — هو ابن أبى زياد
كوفى ويزيد بن أبى مریم شامى — « وَتَحَلَّى طَلْعُهَا هَضِيمٌ » قال : منه ما قد أرطب ومنه مذنب .
الثالث — أنه الذى ليس فيه نوى ؛ قاله الحسن . الرابع — أنه المتهم المتفتت إذا مس فتفت ؛
قاله مجاهد . وقال أبو العالية : يتشم فى الفم . الخامس — هو الذى قد ضمير بركوب بعضه
بعضاً ؛ قاله الضحاك ومقاتل . السادس — أنه المتلاصق بعضه ببعض ؛ قاله أبو صخر .
السابع — أنه الطلع حين يتفرق ويخضر ؛ قاله الضحاك أيضاً . الثامن — أنه اليناع النضيج ؛
قاله ابن عباس . التاسع — أنه المكتنز قبل أن ينشق عنه القشر ؛ حكاه ابن شجرة ؛ قال :
كَأَنَّ حَمُولَةً تَجَلَّى عَلَيْهِ * هَضِيمٌ مَا يُحْسُّ لَهُ شُقُوقٌ

العاشر — أنه الرخو ؛ قاله الحسن . الحادى عشر — أنه الرخص اللطيف أول ما يخرج
وهو الطلع النضيد ؛ قاله الهروي . الثانى عشر — أنه البرنى^(٢) ؛ قاله ابن الأعرابى ؛ فعيل
بمعنى فاعل أى هنى مرئى من أنهضام الطعام . والطلع أسم مشتق من الطلوع وهو الظهور ؛
ومنه طلوع الشمس والقمر والنبات .

(١) صدر البيت . * هضرت بفودى رأسها قتاليت *

(٢) البرنى : ضرب من التمر وهو أجوده ؛ واحده برنية .

قوله تعالى : « وَنَخْتُونَ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا فَارِهِينَ » التَّحْتَ النَّجْرَ وَالْبَرَى ؛ نَحْتُهُ يَنْحَتُهُ (بالكسر) نَحْتًا إِذَا بَرَاهُ وَالنَّحَاتَةُ الْبُرَايَةُ . وَالْمِنْحَتُ مَا يَنْحَتُ بِهِ . وَفِي « وَالصَّافَاتِ » قَالَ : « أَتَمْبَدُونَ مَا يَنْحَتُونَ^(١) » . وَكَانُوا يَنْحَتُونَهَا مِنَ الْجِبَالِ لِمَا طَالَتْ أَعْمَارُهُمْ وَتَهْدَمُ بُنَاؤُهُمْ مِنَ الْمَدَرِ . وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ وَأَبُو عَمْرٍو وَنَافِعٌ : « فَرِهِينَ » بِغَيْرِ أَلْفٍ . الْبَاقُونَ : « فَارِهِينَ » بِالْأَلْفِ وَهُمَا بِمَعْنَى وَاحِدٍ فِي قَوْلِ أَبِي عُبَيْدَةَ وَغَيْرِهِ ؛ مِثْلُ : « عِظَامًا نَخْرَةً^(٢) » وَ« نَاخِرَةٌ » . وَحَكَاهُ قَطْرِبٌ . وَحَكَى فَرَهُ يَفْرُهُ فَهُوَ فَارُهُ وَفَرُهُ يَفْرُهُ فَهُوَ فَارُهُ إِذَا كَانَ نَشِيطًا . وَهُوَ نَصَبٌ عَلَى الْحَالِ . وَفَرَقَ بَيْنَهُمَا قَوْمٌ فَقَالُوا : « فَارِهِينَ » حَاضِرِينَ بِنَحْتِهَا ؛ قَالَهُ أَبُو عُبَيْدَةَ ؛ وَرَوَى عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ وَأَبِي صَالِحٍ وَغَيْرِهِمَا . وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَّادٍ : « فَارِهِينَ » مُتَجَرِّبِينَ . وَرَوَى عَنْ أَبِي عَبَّاسٍ أَيْضًا أَنَّ مَعْنَى : « فَرِهِينَ » بِغَيْرِ أَلْفٍ أَشْرِينَ بِطَرِينٍ ؛ وَقَالَهُ مُجَاهِدٌ . وَرَوَى عَنْهُ شُرَيْحٌ . الضَّحَّاكُ : كَيْسَيْنِ . قَتَادَةُ : مُعْجِبِينَ ؛ قَالَهُ الْكَلْبِيُّ ؛ وَعَنْهُ : نَاعِمِينَ . وَعَنْهُ أَيْضًا آمَنِينَ ؛ وَهُوَ قَوْلُ الْحَسَنِ . وَقِيلَ : مُتَخِيرِينَ ؛ قَالَهُ الْكَلْبِيُّ وَالسَّدِيُّ . وَمِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ :

إِلَى فَرِهِ يُمَاجِدُ كُلِّ أَمِيرٍ * قَصَدْتُ لَهُ لِأَخْتَبِرَ الطَّبَاعَا

وَقِيلَ : مُتَعَجِبِينَ ؛ قَالَهُ خُصِيفٌ . وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ : أَقْوِيَاءُ . وَقِيلَ : فَرِهِينَ فَرَحِينَ ؛ قَالَهُ الْأَخْفَشُ . وَالْعَرَبُ تَعَاقَبَ بَيْنَ الْمَاءِ وَالْحَاءِ ؛ تَقُولُ : مَدَهْتُهُ وَمَدَحْتُهُ ؛ فَالْفَرِهِ الْأَشْرُ الْفَرِجُ ثُمَّ الْفَرِجُ بِمَعْنَى الْمَرَجِ مَذْمُومٌ ؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا^(٣) » وَقَالَ : « إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ^(٤) » . (فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ) قِيلَ : الْمُرَادُ الَّذِينَ عَقَرُوا النَّاقَةَ . وَقِيلَ : التَّسْعَةُ الرُّهْطُ الَّذِينَ يَفْسُدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يَصْلَحُونَ . قَالَ السَّدِيُّ وَغَيْرُهُ : أَوْحَى اللَّهُ تَعَالَى إِلَى صَالِحٍ : إِنَّ قَوْمَكَ سَيَمْقُرُونَ نَاقَتَكَ ؛ فَقَالَ لَهُمْ ذَلِكَ ، فَقَالُوا : مَا كُنَّا لِنَفْعَلَ . فَقَالَ لَهُمْ صَالِحٌ : إِنَّهُ سَيُولَدُ فِي شَهْرِكُمْ هَذَا غُلَامٌ يَمْقُرُهَا وَيَكُونُ هَلَاكَكُمْ عَلَى يَدَيْهِ ؛ فَقَالُوا : لَا يُولَدُ فِي هَذَا الشَّهْرِ ذَكَرٌ إِلَّا قَتَلْنَاهُ . فَوُلِدَ تِسْعَةٌ مِنْهُمْ فِي ذَلِكَ الشَّهْرِ فَذَبَحُوا أَبْنَاءَهُمْ ، ثُمَّ وَلَدَ لِلْعَاشِرِ فَبَانِي أَنْ يَذْبَحَ ابْنَهُ وَكَانَ لَمْ يُولَدْ لَهُ قَبْلَ ذَلِكَ . وَكَانَ ابْنُ الْعَاشِرِ أَزْرَقُ أَحْمَرُ فَنَبَتَ نَبَاتَا سَرِيحًا ؛ وَكَانَ إِذَا مَرَّ بِالتَّسْعَةِ فَرَأَوْهُ قَالُوا : لَوْ كَانَ أَبْنَاؤُنَا أَحْيَاءَ لَكَانُوا مِثْلَ هَذَا . وَغَضِبَ

(١) راجع ج ١٥ ص ٩٤ فابعد .

(٢) راجع ج ١٩ ص ١٩٥ .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٢٦٠ .

(٤) راجع ص ٣١٢ من هذا الجزء .

التسعة على صالح؛ لأنه كان سبب قتلهم أبناءهم فتمصبوا وتقاسموا بالله لنبيته وأهله . قالوا :
نخرج إلى سفر فترى الناس سفروا فنكون في غار ، حتى إذا كان الليل ونخرج صالح إلى مسجده
أتيناه فقتلناه ، ثم قلنا ما شهدنا مهلك أهله وإنا لصادقون ؛ فيصدّقوننا ويعلمون أننا قد خرجنا
إلى سفر . وكان صالح لا ينام معهم في [القرية وكان^(١) يأوى إلى] مسجده ، فإذا أصبح أتاهم
فوعظهم ، فلما دخلوا الغار أرادوا أن يخرجوا فسقط عليهم الغار فقتلهم ، فرأى ذلك ناس
من كان قد أطلع على ذلك ، فصاحوا في القرية : يا عباد الله ! أما رضى صالح أن أمر بقتل
أولادهم حتى قتلهم ؛ فأجمع أهل القرية على قتل الناقة . وقال ابن إسحق : إنما أجمع
التسعة على سب صالح بعد عقربهم الناقة وإنذارهم بالعذاب على ما يأتي بيانه في سورة « النمل »
إن شاء الله تعالى . (قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ) هو من السحر في قول مجاهد وقتادة
على ما قال المهدوي . أى أصبت بالسحر فبطل عقلك ؛ لأنك بشر مثلنا فلم تدع الرسالة دوننا .
وقيل : من المعتلين بالطعام والشراب ؛ قاله ابن عباس والكلبي وقتادة ومجاهد أيضا فيذكر
التعلي . وهو على هذا القول من السحر وهو الرئة أى بشر لك تنحر أى رئة تأكل وتشرب
مثلنا كما قال [لييد^(٢)] :

فإن تسألينا فيم نحن فإِنَّا • عَصَا فِئْرٍ مِنْ هَذَا الْأَنَامِ الْمُسَحَّرِ

وقال [أمرؤ القيس] :

• وَنُسَحَّرُ بِالطَّعَامِ وَالشَّرَابِ^(٤) •

(قَاتِ بَايَةَ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ) في قولك . (قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ وَلَكُمْ شِرْبُ
يَوْمٍ مَعْلُومٍ) قال ابن عباس : قالوا إن كنت صادقا فأدع الله فيخرج لنا من هذا الجبل ناقة
حمراء عشراء فتضع ونحن ننظر ، وترد هذا الماء فتشرب وتغدو علينا بمثله لبنا . فدعا الله

(١) الزيادة من « قصص الأنبياء » للعلي . (٢) راجع ص ٢١٥ من هذا الجزء .

(٣) في نسخ الأصل : أمرؤ القيس ؛ والتصويب من ديوان لييد . (٤) صدر البيت :

• أَرَأَا مَوْضِعِينَ لِأَمْرِ غَيْبِ •

موضعين : مسرعين . وأمر غيب يريد الموت وأنه قد غيب منا وقته ونحن نلهي عنه بالطعام والشراب .

(٥) ناقة مشراء . مضى لملحها عشرة أشهر .

وفعل الله ذلك فـ « قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ » أى حظ [من الماء ^(١)] ؛ أى لكم شرب يوم ولما شرب يوم ؛ فكانت إذا كان يوم شربها شربت ماءهم كله أول النهار وتسقيهم اللبن آخر النهار ، وإذا كان يوم شربهم كان لأنفسهم ومواشيهم وأرضهم ، ليس لهم في يوم ورودها أن يشربوا من شربها شيئا ، ولأهلها أن تشرب في يومهم من ماثمت شيئا . قال الفراء : الشرب الحظ من الماء . قال النحاس : فأما المصدر فيقال فيه شرب شرباً وشرباً وشرباً وأكثرها المضمومة ؛ لأن المكسورة والمفتوحة يشتركان مع شيء آخر فيكون الشرب الحظ من الماء ، ويكون الشرب جمع شارب كما قال ^(٢) :

* فَقُلْتُ لِلشَّرْبِ فِي دُرَّتَا وَقَدْ تَمَلُّوْا *

إلا أن أبا عمرو بن العلاء والكسائي يختاران الشرب بالفتح في المصدر ، ويحتجان برواية بعض العلماء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إِنَّمَا أَيَّامُ أَكْلٍ وَشَرْبٍ » . (وَلَا تَمَسُّوْهَا بِسُوءٍ) لا يجوز إظهار التضعيف هاهنا ؛ لأنهما حرفان متحركان من جنس واحد . (فَيَأْخُذْكُمْ) جواب النهي ، ولا يجوز حذف الفاء . ، والجزم كما جاء في الأمر إلا شيئا روى عن الكسائي أنه يجزئه . (فَعَقَّرُوْهَا فَأَصْبَحُوا نَادِمِينَ) أى على عقربها لما أيقنوا بالعذاب . وذلك أنه أنظرهم ثلاثا فظهرت عليهم العلامة في كل يوم ، وندموا ولم ينفعهم الندم هند معاينة العذاب . وقيل : لم ينفعهم الندم لأنهم لم يتوبوا ، بل طلبوا صالحا مله السلام ليقتلوه لما أيقنوا بالعذاب . وقيل : كانت ندامتهم على ترك الولد إذ لم يقتلوه معها . وهو بعيد . (إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ) إلى آخره تقدم . ويقال : إنه ما آمن به من تلك الأمم إلا ألفان وثمانمائة رجل وأمرأة . وقيل : كانوا أربعة آلاف . وقال كعب : كان قوم صالح اثني عشر ألف قبيل كل قبيل نحو اثني عشر ألفا من سوى النساء والذرية ، ولقد كان قوم عاد مثلهم ست مرات .

(١) زيادة يقتضيا المعنى . (٢) هو الأعمى وتساء :

* شَبِهُوا فَكَيْفَ يَشْبِمُ الشَّارِبُ التَّمَلُّلُ *

ودرتا (بضم الدال والفتح) موضع زعموا أنه بناحية الجمجمة . السان .

قوله تعالى : كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٦١﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ
لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٦٢﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٦٣﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرِي
وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٤﴾
أَتَأْتُونَ الذَّكَرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١٦٥﴾ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ
أَزْوَاجِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴿١٦٦﴾ قَالُوا لَنْ لَمْ تَنْهَ يَلُوطُ لَتَكُونَنَّ
مِنَ الْمُخْرَجِينَ ﴿١٦٧﴾ قَالَ إِنِّي لِعَمَلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ ﴿١٦٨﴾ رَبِّ نَجِّنِي وَاهْلِي
مِمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٩﴾ فَجَنَيْنَاهُ وَاهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٧٠﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَيْبِ ﴿١٧١﴾
ثُمَّ دَمَرْنَا الْأَنْحُرَ ﴿١٧٢﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذِرِينَ ﴿١٧٣﴾
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧٤﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ
الرَّحِيمُ ﴿١٧٥﴾

قوله تعالى : (كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ) مضى معناه وقصته في « الأعراف »
و « هود » مستوفى والحمد لله .

قوله تعالى : (أَتَأْتُونَ الذَّكَرَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ) كانوا ينكحونهم في أديارهم وكانوا يفعلون
ذلك بالغرباء على ما تقدم في « الأعراف » . (وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ)
يعني فروج النساء فإن الله خلقها للنكاح . قال إبراهيم بن مهاجر : قال لي مجاهد كيف يقرأ
عبد الله : « وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ » قلت : « وتذرون ما أصلح لكم ربكم
من أزواجكم » قال : الفرج ؛ كما قال : « فَاتَّوَهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَ كُمْ اللَّهُ » . (بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ
عَادُونَ) أي متجاوزون لحدود الله . (قَالُوا لَنْ لَمْ تَنْهَ يَلُوطُ) عن قولك هذا . (لَتَكُونَنَّ

(١) راجع ج ٧ ص ٢٤٢ فابعد .

(٢) راجع ج ٩ ص ٧٣ فابعد .

(٣) راجع ج ٣ ص ٨٠

مِنَ الْمُخْرَجِينَ) أى من بلدنا وقريننا . (قَالَ إِنِّي لِمَلَكَكُمْ) ببنى اللواط (مِنَ الْقَالِينَ)
أى المبغضين والقتل البغض؛ فليته أفضله قتل وقلاء . قال :

* فَلَسْتُ بِمَقْلٍ لِّلْخَلَالِ وَلَا قَالٍ *

وقال آخر :^(٢١)

ملك السلام لا ملكت قريبة * ومالك عندي إن نأيت قلاء
(رَبِّ تَجَنَّى وَأَهْلِي مِمَّا يَمْتَلُونَ) أى من عذاب عملهم . دما الله لما أيس من إيمانهم
ألا يصيبه من عذابهم .

قال تعالى : (فَتَجِدْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ) ولم يكن إلا آنتاه على ما تقدم في «هود» .
(إِلَّا عَجُوزًا فِي الْفَارِينِ) روى سعيد عن قتادة قال : غربت في عذاب الله عز وجل
أى بقيت . وأبو عبيدة يذهب إلى أن المعنى من الباقيين في الهرم أى بقيت حتى هربت .
قال النحاس : يقال للذهاب غار والباقي غابركا قال :

لا تكسح الشول ماغبارها * إنك لا تدري من النائج

وكما قال :^(٢٢)

فما وى عهد مذ ان غفر * له الإله ما مضى وما غبر

أى ما بقى . والأغبار بقيات الألبان . (ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ) أى أهلكتهم بالخسف والحصب؛
قال مقاتل : خسف الله بقوم لوط وأرسل الحجارة على من كان خارجا من القرية . (وَأَمْطَرْنَا
عَلَيْهِمْ مَطَرًا) ببنى الحجارة (فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ) . وقيل : إن جبريل خسف بقريتهم
وجعل عاليها سافلها، ثم أتبعها الله بالحجارة . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ)
لم يكن فيها مؤمن إلا بيت لوط وآبنتاه .

(١) هو أمر القيس؛ وصدر البيت : * صرفت الهوى عنهن من غشية الردى *

(٢) هو الحرث بن حازة؛ وكسح الناقة بغيرها ترك في ضرعها بقية من اللبن .

وبسده : وأحلب لأسيافك ألبانها * فإن شر اللبن الواج

يقول : لا تنزرك ملك تطلب بذلك قوة نسائها ، وأحلب الأضرافك ، فلعسل عدوا بغير مليها فيكون ناجها له دونك .

(٣) راجع ج ٩ ص ٧٣ ف ٣٥ . (٤) هو المجاج .

قوله تعالى : كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٧٦﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ
شُعَيْبٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٧٧﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٧٨﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرِي ﴿١٧٩﴾
وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجِرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٨٠﴾
أَوْفُوا بِالْعَهْدِ وَأَلْفَاؤُهُمْ عَلَيْهِمْ وَأَنفُوا بِالْعَهْدِ وَأَلْفَاؤُهُمْ عَلَيْهِمْ وَأَنفُوا بِالْعَهْدِ
وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ
الْمُنْتَفِمِينَ ﴿١٨١﴾ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجِيلَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٨٢﴾ قَالُوا إِنَّمَا
أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴿١٨٣﴾ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ
الْكَاذِبِينَ ﴿١٨٤﴾ فَاسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ
الصَّادِقِينَ ﴿١٨٥﴾ قَالَ رَبِّيَ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨٦﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ
يَوْمَ الظُّلَّةِ إِنَّهُمْ كَانُوا عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٨٧﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ
أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٨٨﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٨٩﴾

قوله تعالى : (كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ) الأيك الشجر الملتف الكثير الواحدة
أيكة . ومن قرأ : « أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ » فهي الفيضة . ومن قرأ : « لَيْكَةِ » فهو أسم القرية .
ويقال : هما مثل بكة ومكة ؛ قاله الجوهري . وقال النحاس : وقرأ أبو جعفر ونافع :
« كَذَّبَ أَصْحَابُ لَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ » وكذا قرأ : في « ص » . وأجمع القراء على الخفض في التي
في سورة « الحجر »^(١) والتي في سورة « ق »^(٢) فيجب أن يرد ما اختلفوا فيه إلى ما أجمعوا عليه
إذ كان المعنى واحدا . وأما ما حكاه أبو عبيد من أن « لَيْكَةِ » هي أسم القرية التي كانوا
فيها وأن « الأيكة » أسم البلد فشيء لا يثبت ولا يعرف من قاله فيثبت علمه ، ولو عرف
من قاله لكان فيه نظر؛ لأن أهل العلم جميعا من أهل التفسير والعلم بكلام العرب على خلافه .

وروى عبد الله بن وهب عن جرير بن حازم عن قتادة قال : أرسل شعيب^١ عليه السلام إلى أمتين : إلى قومه من أهل مدين ، وإلى أصحاب الأيكة ؛ قال : والأيكة غيضة من شجر ملتف . وروى سعيد عن قتادة قال : كان أصحاب الأيكة أهل غيضة وشجر وكانت عاقمة شجرهم الدوم وهو شجر المقل . وروى ابن جبير عن الضحاك قال : خرج أصحاب الأيكة — يعني حين أصابهم الحز — فانضموا إلى الغيضة والشجر ، فأرسل الله عليهم بحابة فاستظلوا تحتها ، فلما تكاملوا تحتها أرقوا . ولو لم يكن هذا إلا ما روى عن ابن عباس قال : «و» الأيكة « الشجر . ولا نعلم بين أهل اللغة اختلافا أن الأيكة الشجر الملتف ، فاما احتجاج بعض من احتج بقراءة من قرأ في هذين الموضعين بالفتح أنه في السواد « ليكة » فلا حجة له ؛ والقول فيه : إن أصله الأيكة ثم خففت الهزمة فألقيت حركتها على اللام فسقطت واستغنت عن ألف الوصل ؛ لأن اللام قد تحركت فلا يجوز على هذا إلا الخفض ؛ كما نقول بالأحمر تحقق الهزمة ثم تخففها يَلْحَمِرْ ؛ فإن شئت كتبت في الخط على ما كتبت أولا ، وإن شئت كتبت بالخفض ؛ ولم يميز إلا الخفض ؛ قال سيويه : وأعلم أن مالا ينصرف إذا دخلت عليه الألف واللام أو أضيف أنصرف ؛ ولا نعلم أحدا خالف سيويه في هذا . وقال الخليل : « الأيكة » غيضة تنبت السدر والأراك ونحوهما من ناعم الشجر . (إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ) ولم يقل أخوهم شعيب ؛ لأنه لم يكن أخا لأصحاب الأيكة في النسب ، فلما ذكر مدين قال : « أَخَاهُمْ شُعَيْبًا » ؛ لأنه كان منهم . وقد مضى في « الأعراف » القول في نسبه . قال ابن زيد : أرسل الله شعيبا رسولا إلى قومه أهل مدين ، وإلى أهل البادية وهم أصحاب الأيكة ؛ وقاله قتادة . وقد ذكرناه . (أَلَا تَتَّقُونَ) تخافون الله (إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ . فَاقْبَلُوا اللَّهَ وَاطِيعُونَ) الآية . وإنما كان جواب هؤلاء الرسل واحدا على صيغة واحدة ؛ لأنهم متفقون على الأمر بالتقوى ، والطاعة والإخلاص في العبادة ، والامتناع من أخذ الأجر على تبليغ الرسالة . (أَوَلَوْ أَنَّنَا لَكُنَّا مِنَ الْمُخْصِرِينَ) الناقصين للكيل

(١)

والوزن . (وَزَنُوا بِالْقِسْطِ الْمُسْتَقِيمِ) أى أعطوا الحق . وقد مضى في « سبحان » وغيرها
 (وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ) تقدم في « هود » وغيرها .
 (وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْحَبْلَةَ الْأُولَى) قال مجاهد : الحبلية هى الخليفة . وجبل فلان على
 كذا أى خلق ؛ فالخلق حبلية وجبلية وجبلية وجبلية ذكره النحاس في « معانى القرآن » .
 « والحبلية » عطف على الكاف والميم . قال الهروى : الحبلية والحبلية والحبل والحبل والحبل
 لغات ؛ وهو الجمع ذو العدد الكثير من الناس ؛ ومنه قوله تعالى : « جِبَلًا كَثِيرًا » .
 قال النحاس في كتاب « إعراب القرآن » له : ويقال جبلية والجمع فيها جبال ، وتحذف
 الضمة والكسرة من الباء ، وكذلك التشديد من اللام ؛ فيقال : جبلية وجبيل ، ويقال :
 جبلية وجبال ؛ وتحذف الهاء من هذا كله . وقرأ الحسن باختلاف عنه : « وَالْحَبْلَةُ الْأُولَى »
 بضم الجيم والباء ؛ وروى عن شيبه والأعرج . الباقر بالكسر . قال :

والموت أعظم حادث . فيما يمر على الحبلية

(قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ) الذين يأكلون الطعام والشراب على ما تقدم . (وَإِنْ
 نَظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ) أى ما نظنك إلا من الكاذبين فى أنك رسول الله تعالى . (فَاسْقِطْ ظَنًّا
 كِسْفًا مِنَ السَّمَاءِ) أى جانباً من السماء وقطعة منه ، فننظر إليه ؛ كما قال : « وَإِنْ يَرَوْا كِسْفًا
 مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَرْكُومٌ » . وقيل : أرادوا أنزل علينا العذاب . وهو مبالغة
 فى التكذيب . قال أبو عبيدة : الكسف جمع كسفة مثل سذر وسذرة . وقرأ السلبى وحفص :
 « كِسْفًا » جمع كسفة أيضا وهى القطعة والجانب تقديره كسرة وكسر . قال الجوهرى :
 الكسفة القطعة من الشيء ؛ يقال أعطني كسفة من ثوبك والجمع كسف وكسف . ويقال :
 الكسف والكسفة واحد . وقال الأخفش : من قرأ : « كِسْفًا » جملة واحداً ومن قرأ :
 « كِسْفًا » جملة جمعا . وقد مضى هذا فى سورة « سبحان » . وقال الهروى : ومن قرأ :
 « كِسْفًا » على التوحيد فجمعه أكساف وكسوف ؛ كأنه قال أو تسقطه علينا طبقاً واحداً ،

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٥٦ و ص ٢٣

(٢) ج ٩ ص ٨٦ (٣) راجع ج ١٥ ص ٤٧

(٤) راجع ج ١٧ ص ٧٧

(٥) « كسفا » بكسر السين قراءة نافع

وهو من كسفت الشيء كسفا إذا غطيته . ﴿ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ . قَالَ رَبِّ اعْلَمْ بِمَا تَمْعَلُونَ ﴾ تهديد ؛ أى إنما على التبليغ وليس العذاب الذى سألتهم إلى وهو يجازيكم . ﴿ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ ﴾ قال ابن عباس : أصابهم حر شديد ، فأرسل الله سبحانه بحبابة فهربوا إليها ليستظلوا بها ، فلما صاروا تحتها صبح بهم فهلكوا . وقيل : أقامها الله فوق رؤوسهم ، وألهبها حرا حتى ماتوا من الرميد . وكان من أعظم يوم في الدنيا عذابا . وقيل : بعث الله عليهم سموما فخرجوا إلى الأيكة يستظلون بها فاضرمها الله عليهم نارا فاحترقوا . وعن ابن عباس أيضا وغيره : إن الله تعالى فتح عليهم بابا من أبواب جهنم ، وأرسل عليهم هدة وحرا شديدا فأخذ بأنفاسهم ، فدخلوا بيوتهم فلم ينفعهم ظل ولا ماء فانضجهم الحر ، فخرجوا هربا إلى البرية ، فبعث الله عز وجل حبابة فأظلتهم فوجدوا لها بردا وروحا وريحا طيبة ، فنادى بعضهم بعضا ، فلما اجتمعوا تحت السحابة ألهبها الله تعالى عليهم نارا ، ورجفت بهم الأرض ، فاحترقوا كما يحترق الحمراد في المقل ، فصاروا رمادا ؛ فذلك قوله : « فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَائِعِينَ . كَأَن لَّمْ يَتَّقُوا فِيهَا » وقوله : ﴿ فَأَخَذَهُمْ عَذَابُ يَوْمِ الظُّلَّةِ إِنَّهُ كَانَ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ . وقيل : إن الله تعالى حبس عنهم الريح سبعة أيام ، وسلط عليهم الحر حتى أخذ بأنفاسهم ، ولم ينفعهم ظل ولا ماء فكانوا يدخلون الأسراب ، ليتبردوا فيها فيجدوها أشد حرا من الظاهر . فهربوا إلى البرية ، فأظلتهم بحبابة وهى الظلة ، فوجدوا لها بردا ونسima ، فامطرت عليهم نارا فاحترقوا . وقال يزيد الحريري : سلط الله عليهم الحر سبعة أيام وليالين ثم رفع لهم جبل من بعيد « فأنه رجل فإذا تحته أنهار وعيون وشجر وماء بارد ، فاجتمعوا كلهم تحته ، فوقع عليهم الجبل وهو الظلة . وقال قتادة : بعث الله شعبيا إلى أمتين : أصحاب مدين وأصحاب الأيكة فأهلك الله أصحاب الأيكة بالظلة ، وأما أصحاب مدين فصاح بهم جبريل صيحة فهلكوا أجمعين . ﴿ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ قيل : آمن بشعيب من الفتتين تسعة نفر .

قوله تعالى : وَإِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٩٧﴾ نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٩٨﴾ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ ﴿١٩٩﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿٢٠٠﴾ وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٠١﴾

قوله تعالى : (وَإِنَّهُ لَنَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ) عاد إلى ما تقدم بيانه في أول السورة من إعراض المشركين عن القرآن . (نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ) « نَزَلَ » غفقا قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو . الباقون : « نَزَلَ » مشددا « بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ » نصباً وهو اختيار أبي حاتم وأبي عبيد لقوله : « وَإِنَّهُ لَنَنْزِيلُ » وهو مصدر نزل . والحجة لمن قرأ بالتخفيف أن يقول ليس هذا بمقدّر؛ لأن المعنى وإن القرآن لتنزيل رب العالمين نزل به جبريل إليك ؛ كما قال تعالى : « قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ » ^(١) أى يتلوه عليك فيعيه قلبك . وقيل : ليثبت قلبك . (لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ) أى لتلا يقولوا لسانا نفهم ما نقول . (وَإِنَّهُ لَفِي زُبُرِ الْأَوَّلِينَ) أى وإن ذكر نزوله لفي كتب الأولين يعنى الأنبياء . وقيل : أى إن ذكر عهد عليه السلام في كتب الأولين ؛ كما قال تعالى : « يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ » ^(٢) والزُّبُرُ الكتب الواحد زُبُور كرّسول ورسول ؛ وقد تقدم .

قوله تعالى : أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٢٠٢﴾ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ﴿٢٠٣﴾ فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٠٤﴾ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴿٢٠٥﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٢٠٦﴾ فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٠٧﴾ فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ ﴿٢٠٨﴾

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَءِيلَ) قال مجاهد : يعنى عباده ابن سلام وسلمان وغيرهما ممن أسلم . وقال ابن عباس : بعث أهل مكة إلى اليهود وهم بالمدينة

يسألونهم عن عهد عليه السلام، فقالوا : إن هذا زمانه، وإنما لنجد في التوراة نمته وصفته .
 فيرجع لفظ العلماء إلى كل من كان له علم بكتبهم أسلم أو لم يسلم على هذا القول . وإنما
 صارت شهادة أهل الكتاب حجة على المشركين ، لأنهم كانوا يرجعون في أشياء من أمور الدين
 إلى أهل الكتاب ، لأنهم مقلدون بهم علم . وقرأ ابن عامر : « أَوَلَمْ تَكُنْ لَهُمْ آيَةً . » الباقون
 « أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةً » بالنصب على الخبر وأسم يكن « أَنْ يَعْلَمَهُ » والتقدير أو لم يكن لهم علم
 علماء بنى إسرائيل الذين أسلموا آية واضحة . وعلى القراءة الأولى أسم كان « آيَةً » والخبر « أَنْ
 يَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ » . وقرأ عاصم المجدري : « أَنْ تَعْلَمَهُ عُلَمَاءُ بَنِي إِسْرَائِيلَ » (وَلَوْ
 زَلَّلْنَاهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ) أى على رجل ليس بعربي اللسان (فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ) بغير لغة العرب
 لما آمنوا ولقالوا لا نفقه ، نظيره : « وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجَبًا ^(١) » الآية . وقيل : معناه ولو زلناه
 على رجل ليس من العرب لما آمنوا به أفنة وكبرا . يقال : رجل أعجم وأعجمي إذا كان
 غير فصيح وإن كان عربيا ، ورجل عجمي وإن كان فصيحاً ينسب إلى أصله ؛ إلا أن الفراء
 أجاز أن يقال رجل عجمي بمعنى أعجمي . وقرأ الحسن : « عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ » مشددة
 بياء بن جملة نسبة . ومن قرأ : « الْأَعْجَمِينَ » فقليل : لأنه جمع أعجم . وفيه بعد ؛ لأن ما كان
 من الصفات الذى مؤنثه فعلا لا يجمع بالواو والتون ، ولا بالآلف والتاء ؛ لا يقال أحرون
 ولا حمراوات . وقيل : إن أصله الأعجمين كقراءة المجدري ثم حذفت ياء النسب ، وجعل
 جمعه بالياء والتون دليلا عليها . قاله أبو الفتح عثمان بن جنى . وهو مذهب سيبويه .

قوله تعالى : (كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ) يعنى القرآن أى الكفر به (فِي قُلُوبِ الْمُتَجَرِّمِينَ .
 لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ) . وقيل : سلكا التكذيب في قلوبهم ؛ فذلك الذى منعهم من الإيمان ؛ قاله
 يحيى بن سلام . وقال عكرمة : القسوة . والمعنى متقارب وقد مضى في « المحجر » . وأجاز
 الفراء الجزم في « لَا يُؤْمِنُونَ » ؛ لأن فيه معنى الشرط والمجازاة . وزعم أن من شأن العرب
 إذا وضعت لا موضع كى لا فى مثل هذا ربما جزمت ما بعدها وربما رفعت ؛ فنقول : ربطت

الفرس لا ينفلت بالرفع والجزم، لأن معناه إن لم أر بطله ينفلت، والرفع بمعنى يكلا ينفلت .
وأنشد لبعض بني عُقيل :

وحى رأينا أحسن الفعل بيننا • مساكنة لا يعرف الشر قارف

بالرفع لما حذف كي . ومن الجزم قول الآخر :

لَطَالَمَا حَلَامُهَا لَا تَرِدُ • نَخْلِيَاهَا وَالسَّجَالُ تَبْتَرِدُ^(١)

قال النحاس : وهذا كله في « يُؤْمِنُونَ » خطأ عند البصريين ، ولا يجوز الجزم بلا جازم ، ولا يكون شيء يعمل عملاً فإذا حذف عمل عملاً أقوى من عمله وهو موجود؛ فهذا احتجاج بين . (حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ . فَيَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً) أى العذاب . وقرأ الحسن : « فَنَاتِيَهُمْ » بالناء، والمعنى : فأتيتهم الساعة بغتة فاضمرت لدلالة العذاب الواقع فيها، ولكثرة ما في القرآن من ذكرها . وقال رجل للحسن وقد قرأ : « فَنَاتِيَهُمْ » : يا أبا سعيد إنما يأتيتهم العذاب بغتة . فاتهره وقال : إنما هي الساعة تأتيتهم بغتة أى فجأة . (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) بإتيانها . (فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ) أى مؤنحرون وممهلون . يطلبون الرجعة هنالك فلا يحابون إليها . قال القشيري : وقوله : « فَيَأْتِيَهُمْ » ليس عطفا على قوله : « حَتَّى يَرَوْا » بل هو جواب قوله : « لَا يُؤْمِنُونَ » فلما كان جواباً للنفي انتصب؛ وكذلك قوله : « فَيَقُولُوا » .

قوله تعالى : أَفَعِدَّائِنَا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿٢٠٤﴾ أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ ﴿٢٠٥﴾

ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٢٠٦﴾ مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَعُونَ ﴿٢٠٧﴾

وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا هَا مُنْذِرُونَ ﴿٢٠٨﴾ ذِكْرَى وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿٢٠٩﴾

قوله تعالى : (أَفَعِدَّائِنَا يَسْتَعْجِلُونَ) قال مقاتل : قال المشركون للنبي صلى الله عليه وسلم يا محمد إله منى تمدنا بالعذاب ولا تأتى به ! فترتل : « أَفَعِدَّائِنَا يَسْتَعْجِلُونَ » . (أَفَرَأَيْتَ

(١) حلاها منهما من ورود الماء . والسجال (جمع سجيل) وهى الدلو الضخمة المسلوقة ماء . وتبرد :

تشرب الماء لتبرد به كدها . واليت قاله بعض السادة لبعض لما زرن امرأة قد تزوجت من رجل كان عاشقاً لها .

إِنْ مَتَّعْتُمْ سَيِّئِينَ) يعنى فى الدنيا والمراد أهل مكة فى قول الضمك وغيره . (ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ) من العذاب والمهلك (مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَنُونَ) . و « ما » الأولى استنهام معناه التفرير ، وهو فى موضع نصب بـ « أَغْنَى » و « ما » الثانية فى موضع رفع ، ويحوز أن تكون الثانية نغيا لا موضع لها . وقيل : « ما » الأولى حرف تى ، و « ما » الثانية فى موضع رفع بـ « أَغْنَى » والماء العائدة محذوفة . والتقدير : ما أغنى عنهم الزمان الذى كانوا يمتنون . وعن الزهرى : إن عمر بن عبد العزيز كان إذا أصبح أسك بطيته ثم قرأ : « أَقْرَأْتِ إِنْ مَتَّعْتُمْ سَيِّئِينَ . ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ . مَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَنُونَ » ثم يبكى ويقول :

نهارك يا ضرور سهو وغفلة • وليك نوم والردى لك لازم
فلا أنت فى الأباطيقظان حازم • ولا أنت فى النشوام تاج فالتم
تسر بما يغنى وتفرج بالمنى • كما سر باللمات فى النوم حالم
وتسعى إلى ماسوف تكره غيبه • كذلك فى الدنيا تبيش بالهائم

قوله تعالى : (وَمَا أَطْلَقْنَا مِنْ قَرْيَةٍ) « من » صلة ، المعنى : وما أطلقنا قرية . (إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ) أى رسل . (ذِكْرَى) . قال الكسائى : « ذِكْرَى » فى موضع نصب على الحال . التماس : وهذا لا يحصل ، والقول فيه قول القراء وأبى إسحق أنها فى موضع نصب على المصدر ؛ قال القراء : أى يذكرون ذِكْرَى ؛ وهذا قول صحيح ؛ لأن معنى « إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ » إلا لما مذكرون . و « ذِكْرَى » لا يبين فيه الإعراب ؛ لأن فيها ألفا مقصورة . ويحوز « ذِكْرَى » بالتون ، ويحوز أن يكون « ذِكْرَى » فى موضع رفع على إضمار مبتدأ . قال أبو إسحق : أى إنذارنا ذِكْرَى . وقال القراء : أى ذلك ذِكْرَى ، وذلك ذِكْرَى . وقال ابن الأنبارى قال بعض المفسرين : ليس فى « الشعراء » وقف تام إلا قوله « إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ » وهذا عندنا وقف حسن ؛ ثم يندى « ذِكْرَى » على معنى هى ذِكْرَى أى يذكركم ذِكْرَى ، والوقف على « ذِكْرَى » أجود . (وَمَا نُنَّا ظَالِمِينَ) فى تعذيبهم حيث قلنا ألحجة عليهم وأعدنا إليهم :

قوله تعالى : وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ ﴿٢١٠﴾ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ
وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٢١١﴾ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ ﴿٢١٢﴾ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ
إِلَٰهًا ءَاخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ ﴿٢١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ ﴾ يعنى القرآن بل ينزل به الروح الأمين .
﴿ وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ . إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ ﴾ أى برى الشهب كما مضى
في سورة « الحجر » بيانه . وقوا الحسن ومحمد بن السميع : « وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطُونُ » قال
المهدوى : وهو غير جائز في العربية ومخالف للخط . وقال النحاس : وهذا غلط عند جميع
التحويين ؛ وسمعت على بن سليمان يقول سمعت محمد بن يزيد يقول : هذا غلط عند العلماء ،
إنما يكون بدخول شبهة ؛ لما رأى الحسن في آخره ياء ونونا وهو في موضع رفع أشبه عليه
بالجمع المسلم فغلط ، وفي الحديث : « أَحْذَرُوا زَلَّةَ الْعَالَمِ » وقد قرأ هو مع الناس : « وَإِذَا خَلَوْا
إِلَى شَيَاطِينِهِمْ » ولو كان هذا بالزاو في موضع رفع لوجب حذف النون للإضافة . وقال
الثعلبي : قال الفراء : غلط الشيخ — يعنى الحسن — ففيل ذلك للنضر بن شميل فقال : إن
جاز أن يحتج بقول رؤية والمجاج وذوهمما ، جاز أن يحتج بقول الحسن وصاحبه . مع أنا نعلم
أنهما لم يقرأ بذلك إلا وقد سمعا في ذلك شيئا ؛ وقال المؤرج : إن كان الشيطان من شاط
يشيط كان لقراءتهما وجه . وقال يونس بن حبيب : سمعت أعرابيا يقول دخلنا بساتين من
ورائهما بساتون ؛ فقلت : ما أشبه هذا بقراءة الحسن .

قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا ءَاخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذِّبِينَ ﴾ قيل : المعنى قل لمن
كفر هذا . وقيل : هو مخاطبة له عليه السلام وإن كان لا يفعل هذا ؛ لأنه معصوم مختار
ولكنه خوطب بهذا والمقصود غيره . ودل على هذا قوله : « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ »
أى لا يتكلمون على نسبهم وقرباتهم فيدعون ما يجب عليهم .

قوله تعالى : وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴿٢١٨﴾ وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢١٩﴾ فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢٢٠﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴿٢٢١﴾ الَّذِي يَرِنَكَ مِنْ تَحْتِ الْقَوْمِ ﴿٢٢٢﴾ وَتَقَلُّبَكَ فِي السَّجِدِينَ ﴿٢٢٣﴾ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٢٢٤﴾

قوله تعالى : (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) فيه مستلثات :

الأولى - قوله تعالى : « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » خص عشيرته الأقربين بالإندار؛ لتنحسم أطاع سائر عشيرته وأطاع الأجانب في مفارقتها إياهم على الشر . وعشيرته الأقربون قريش . وقيل : بنو عبد مناف . ووقع في صحيح مسلم : « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ وَرَهْطَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ » . وظاهر هذا أنه كان قرآنا يتلى وأنه نسخ ؛ إذ لم يثبت نقله في المصحف ولا تواتر . ويلزم على ثبوته إشكال ؛ وهو أنه كان يلزم عليه ألا يندر إلا من آمن من عشيرته ؛ فإن المؤمنين هم الذين يوصفون بالإخلاص في دين الإسلام وفي حب النبي صلى الله عليه وسلم لا المشركون ؛ لأنهم ليسوا على شيء من ذلك ، والنبي صلى الله عليه وسلم دعا عشيرته كلهم مؤمنهم وكافرهم ، وأنذر جميعهم ومن معهم ومن يأتي بعدهم صلى الله عليه وسلم ؛ فلم يثبت ذلك نقلا ولا معنى . وروى مسلم من حديث أبي هريرة قال : لما نزلت هذه الآية « وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ » دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشا فأجتمعوا فغم وخص فقال : « يا بني كعب بن لؤي - ألقذوا أنفسكم من النار يا بني مرة بن كعب ألقذوا أنفسكم من النار يا بني عبد شمس ألقذوا أنفسكم من النار يا بني عبد مناف ألقذوا أنفسكم من النار ، يا بني هاشم ألقذوا أنفسكم من النار يا بني عبد المطلب ألقذوا أنفسكم من النار يا فاطمة ألقذى نفسك من النار فإني لا أملك لكم من الله شيئا غير أن لكم رجما سابلها بيلاها ^(١) » .

(١) " سابلها بيلاها " : أى أصلكم في الدنيا ولا أغنى عنكم من الله شيئا .

الثانية - في هذا الحديث والآية دليل على أن القرب في الأنساب لا ينفع مع البعد في الأسباب ، ودليل على جواز صلة المؤمن الكافر وإرشاده ونصيحته ، لقوله : " إن لكم رجماً سابلها بيلاها " وقوله عز وجل : « لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ ^(١) » الآية ، على ما يأتي بيانه هناك [إن شاء الله] ^(٢) .

قوله تعالى : « وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » تقدم في سورة « الحجر » ^(٣) و « سبحان » يقال : خفض جناحه إذا لان . « فَإِنْ عَصَوْكَ » أى خالفوا أمرك . « فَقُلْ لِمَ أُنذِرُكُمْ بِمَا تَعْمَلُونَ » أى برىء من معصيتكم إياى ؛ لأن عصيانهم إياه عصيان لله عز وجل ، لأنه عليه السلام لا يأمر إلا بما يرضاه ، ومن تبرأ منه فقد تبرأ الله منه .

قوله تعالى : « وَتَوَكَّلْ عَلَى الْغَزِيرِ الرَّحِيمِ » أى فوض أمرك إليه فإنه العزيز الذى لا يغالب ، الرحيم الذى لا يخذل أوليائه . وقرأ العامة : « وَتَوَكَّلْ » بالواو وكذلك هو في مصاحفهم .

وقرأ نافع وأبن عامر : « فَتَوَكَّلْ » بالفاء وكذلك هو في مصاحف المدينة والشام . « الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ » أى حين تقوم إلى الصلاة في قول أكثر المفسرين : ابن عباس وغيره . وقال مجاهد : أى حين تقوم حينما كنت . « وَتَقَلِّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ » قال مجاهد وقائدة : في المصلين . وقال ابن عباس : أى فى أصلاب الآباء ، آدم ونوح وإبراهيم حتى أخرجه نبياً . وقال عكرمة : يراك قائماً وراكماً وساجداً ؛ وقاله ابن عباس أيضاً . وقيل : المعنى ؛ إنك ترى بقلبك فى صلاتك من خلقك كما ترى بعينك من قدامك . وروى عن مجاهد ؛ ذكره الماوردى والثعلبى . وكان عليه السلام يرى من خلفه كما يرى من بين يديه ، وذلك ثابت في الصحيح وفي تأويل الآية بعيد « إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ » تقدم .

قوله تعالى : هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَن تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ ﴿٢٢١﴾ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿٢٢٢﴾ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ ﴿٢٢٣﴾

قوله تعالى : (هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَنْ تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ . تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ) إنما قال : « تَنَزَّلُ » لأنها أكثر ما تكون في الهواء ، وأنها تمر في الريح . (يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْثُرُهُمْ كَاذِبُونَ) تقدم في « الحجر » . ذ « يُلْقُونَ السَّمْعَ » صفة الشياطين « وَأَكْثُرُهُمْ » يرجع إلى الكهنة . وقيل : إلى الشياطين .

قوله تعالى : وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴿٢٢٤﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴿٢٢٥﴾ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿٢٢٦﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴿٢٢٧﴾

قوله تعالى : (وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ) فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : « وَالشُّعْرَاءُ » جمع شاعر مثل جاهل وجهلاء ؛ قال ابن عباس : هم الكفار « يَتَّبِعُهُمُ » ضلال الجن والإنس . وقيل : « الْغَاوُونَ » الزائلون عن الحق ، ودل بهذا أن الشعراء أيضا غاؤون ؛ لأنهم لو لم يكونوا غاوين ما كان أتباعهم كذلك . وقد قدمنا في سورة « النور » أن من الشعر ما يحوز إنشاده ، ويكره ، ويحرم . روى مسلم من حديث عمرو بن الشريد عن أبيه قال : ردت رسول الله صلى الله عليه وسلم [يوما] فقال : « هل معك من شعرامية بن أبي الصلت شيء » قلت : نعم . قال « هيه » فأنشدته بيتا . فقال « هيه » ثم أنشدته بيتا . فقال « هيه » حتى أنشدته مائة بيت . هكذا صواب هذا السند وصحيح روايته . وقد وقع لبعض رواة كتاب مسلم : عن عمرو بن الشريد عن الشريد أبيه ؛ وهو وهم ؛ لأن الشريد هو الذي أرفده رسول الله صلى الله عليه وسلم . وأسم أبي الشريد سويد . وفي هذا دليل على حفظ الأشعار والاعتناء بها إذا تضمنت الحكم والمعاني المستحسنة شرما وطبعا ، وإنما استكثر النبي صلى الله عليه وسلم من شعرامية ؛ لأنه

(١) راجع ج ١ ص ١٠ فاجد . (٢) راجع ج ١٢ ص ٢٧١ . (٣) الزيادة من صحيح مسلم .

كان حكيماً، ألا ترى قوله عليه السلام: "وكاد أمية بن أبي الصلت أن يسلم" فاما ما تضمن ذكر الله وحده والثناء عليه فذلك مندوب إليه ، كقول القائل :

الحمد لله العلى المنان • صار الثريد في رهوس العبدان^(١)

أو ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مدحه كقول العباس :

من قبلها طبت في الظلال وفي مُسَد • تنودع حيث يُخَصَفُ السورقُ
ثم هبطت البلاد لا بشرُّ أزد • مت ولا مُضَفَّةٌ ولا علقُ
بل نطفة تركب السفين وقد أزد • حَمَّ نَسراً وأهله الفرَقُ
تنقل من صالِب إلى رَحيم • إذا مَضَى عالمٌ بَسَدًا طَبَقُ^(٢)

فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : " لا يَقْضِي الله فاك " . أو الذب عنه كقول حسان :

هجوتَ عهداً فأجبتُ عنه • وعند الله في ذاك الجزاءُ

وهي أبيات ذكرها مسلم في صحيحه وهي في السير أتم . أو الصلاة عليه ، كما روى زيد بن أسلم ، نرج همر ليلة يحرس فرأى مصباحاً في بيت ، وإذا عجوز تنفث صوفاً وتقول :

على عهد صلاة الأبرار • صلى عليه الطيبون الأخيار
قد كنتَ قَوَّاماً بُكَاءً بالأبحار • ياليتَ يشغرى والمنايا أطوار
• هل يجمعني وحببي الدار •

يعنى النبي صلى الله عليه وسلم ، بفلس عمريكي . وكذلك ذكر أصحابه ومدحهم رضى الله عنهم ؛ ولقد أحسن عهد بن سابق حيث قال :

إني رصبتُ ملياً للهدى مَلَا • كما رَضِيتُ عَتِيقاً صاحبَ الغارِ
وقد رَضِيتُ أبا حَفِصٍ وشِيعَتَهُ • وما رَصِيتُ بقتل الشيخ في الدارِ
كُلُّ الصَّحابةِ عِنْدِي قُدُورَةٌ عَلمُ • فهل عَلىَ بهذا القول من عارِ
إن كنتَ تعلمُ أني لا أُحِبُّمُ • إلا من أجلك فاعتقني من النارِ

(٢) طين : قرن . أراد إذا مضى قرن ظهر قرن آخر .

(١) كذا في الأصول .

وقال آخر فاحسن :

حُبُّ النَّبِيِّ رَسُولُ اللَّهِ مُفْتَرَضٌ • وَحُبُّ أَصْحَابِهِ نَوْرٌ يَهْدِي
مَنْ كَانَ يَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ خَالِقُهُ • لَا يَرْمِيَنَّ أَبَا بَكْرٍ بِيَهَاتِ
وَلَا أَبَا حَفِصٍ الْفَارُوقَ صَاحِبَهُ • وَلَا الْخَلِيفَةَ عِثَانَ بْنَ عَفَانَ
أَمَّا عَلَى فَمَشْهُورٌ فَضَالُهُ • وَالْبَيْتُ لَا يَسْتَوِي إِلَّا بِأَرْكَانِ

قال ابن العربي : أما الاستعارات في التشبيهات فمأذون فيها وإن استغرقت الحد
وتجاوزت المعتاد ؛ فبذلك يضرب الملك الموكل بالرؤيا المثل ، وقد أشد كعب بن زهير
النبي صلى الله عليه وسلم :

بِأَنَّ سَعَادَ فَعَلِيَّ الْيَوْمَ مَبْنُوءٌ • مَتَمِّمٌ لَهَا لَمْ يَقْدَمْ مَكْبُوءٌ
وَمَا سَعَادُ غَدَاةَ الْبَيْتِ إِذْ رَحَلُوا • إِلَّا أَغْنَى غَضِيضُ الطَّرْفِ مَكْحُوءٌ
تَجْلُو عَوَارِضَ ذِي ظِلِّمٍ إِذَا أَبْصَمَتْ • كَأَنَّهُ مَهْتَلٌ بِالرَّاحِ مَقْلُوءٌ

بغاء في هذه القصيدة من الاستعارات والتشبيهات بكل بدیع ، والنبي صلى الله عليه وسلم
يسمع ولا ينكر في تشبيهه ريقها بالراح . وأشد أبو بكر رضي الله عنه ^(١) :

فَقَدْ نَا الْوَحْيَ إِذْ وَلَّيْتَ عَنَّا • وَوَدَّعْنَا مِنْ اللَّهِ الْكَلَامُ
سَوَى مَا قَدْ تَرَكْتَ لَنَا رَهْنًا • تَوَارَتْهُ الْقَرَّاطِيسُ الْكَرَامُ
فَقَدْ أَوْرَثْنَا مِيرَاثَ صَدِيقٍ • عَلَيْكَ بِهَ التَّحِيَّةُ وَالسَّلَامُ

فإذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمعه وأبو بكر ينشده ، فهل للتقليد والافتداء
موضع أرفع من هذا . قال أبو عمر : ولا ينكر الحسن من الشعر أحد من أهل العلم ولا من
أولى النُّهى ، وليس أحد من كبار الصحابة وأهل العلم وموضع القدوة إلا وقد قال الشعر ،
أو تمتل به أو سمعه فرصيه ما كان حكمة أو مباحا ، ولم يكن فيه غش ولا خنا ولا لمسلم أذى ،
فإذا كان كذلك فهو والمشهور من القول سواء لا يحل سماعه ولا قوله ؛ وروى أبو هريرة قال

(١) قال ذلك في رثاء النبي صلى الله عليه وسلم .

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر يقول : ” اصدق كلمة — أو أشعر كلمة —
قالتها العرب قول لبيد : * أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ * “

أخرجه مسلم وزاد ” وكاد أمية بن أبي الصلت أن يُسلم “ وروى عن ابن سيرين أنه أنشد
شعرا فقال له بعض جلسائه : مثلك ينشد الشعر يا أبا بكر. فقال : ويلك يا لُكع ! وهل الشعر
إلا كلام لا يخالف سائر الكلام إلا في القوافي ، فحسنه حسن وقبحه قبيح ! قال : وقد
كانوا يتذاكرون الشعر . قال : وسمعت ابن عمر ينشد :

يُحِبُّ الخمرَ من مال الندامى * وَيَكْرَهُ أن يفارقه الغُلوسُ

وكان عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أحد فقهاء المدينة العشرة ثم المشيخة السبعة
شاعرا مجيدا مقدما فيه . وللزبير بن بكار القاضي في أشعاره كتاب ، وكانت له زوجة حسنة
تسمى عثمة فعتب عليها في بعض الأمر فطلقها ، وله فيها أشعار كثيرة ؛ منها قوله :

تَغْلَقُ حُبُّ عَثْمَةَ^(١) فِي فَوَادِي * فَبَادِيهِ مَعَ الخَافِ يَسِيرُ
تَغْلَقُ حَيْثُ لَمْ يَبْلُغْ شَرَابٌ * وَلَا حَزْبٌ وَلَمْ يَبْلُغْ سُرُورُ
أَكَادَ إِذَا ذَكَرْتُ الْعَهْدَ مِنْهَا * أَطِيرُ لَوْ أَنَّ إِنْسَانًا يَطِيرُ

وقال ابن شهاب : قلت له تقول الشعر في نفسك وفضلك ! فقال : إن المصدور
إذا نفت برا .

الثانية — وأما الشعر المذموم الذي لا يحل سماعه وصاحبه ملوم ، فهو المتكلم بالباطل
حتى يفضلوا أجبن الناس على عنته ، وأخفهم على حاتم ، وأن يبهتوا البريء ويفسقوا التقي ،
وأن يفرطوا في القول بما لم يفعله المرء ، رغبة في تسلية النفس وتحسين القول ؛ كما روى عن
الفرزدق أن سليمان بن عبد الملك سمع قوله :

فَتَنَنْ يَسَاجِي مَصْرَمَاتِ^(٢) * وَبِتْ أَفْضَرُ أَغْلَاقِ الخَنَاصِ

فقال : قد وجب عليك الحد . فقال : يا أمير المؤمنين قد درأ الله عنى الحد بقوله : « وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ » . وروى أن النعمان بن غدي بن نضلة كان عاملا لعمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال :

مَنْ مَبْلُغُ الْحَسَاءِ أَتَ حَلِيلَهَا • بِمَيْسَانَ يُسْقَى فِي زُجَاجٍ وَخَنِيمٍ
إِذَا شَلَّتْ غَتْنِي دَهَاقِينَ قَرِيَةً • وَرَقَاصَةً تَجْذُو عَلَى كُلِّ مَنِيْمٍ
فَإِنْ كُنْتُ نَدْمَانِي فَبَلَاءًا كَبَرَأَسْفِي • وَلَا تَسْقِنِي بِالْأَصْفَرِ الْمُنْثَلِمِ
لَعَلَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ يَسُوهُ • تَنَادُمْنَا بِالْجَوْسَقِيِّ الْمَتَهْدِمِ

فبلغ ذلك عمر فأرسل إليه بالقدوم عليه . وقال : إني والله إني ليسوء في ذلك . فقال : يا أمير المؤمنين ما فعلت شيئا مما قلت ؛ وإنما كانت فضلة من القول ، وقد قال الله تعالى : « وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ . أَلَمْ تَرَاهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَبْتَهِمُونَ . وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ » فقال له عمر : أما عذرَكَ فقد درأ عنكَ الحد ؛ ولكن لا تعمل لي عملا أبدا وقد قلت ما قلت . وذكر الزبير بن بكار قال : حدثني مصعب بن عثمان أن عمر بن عبد العزيز لما ولي الخلافة لم يكن له هم إلا عمر بن أبي ربيعة والأحوص فكتب إلى عامله على المدينة : إني قد عرفت عمر والأحوص بالشر والخبث فإذا أتاك كتابي هذا فاشدد عليهما وأحملهما إلى . فلما أتاه الكتاب حملهما إليه ، فأقبل على عمر ؛ فقال : هيه !

فَلَمْ أَرَكَ تَجْمِيرَ مَنْظَرٍ نَاطِرٍ • وَلَا كَلْبَالِي الْجِ أَفْلَتَنَ ذَاهَوِي

وَكَمْ مَالِي عَيْنِهِ مِنْ شَيْءٍ فَبِيرِهِ • إِذَا رَاحَ نَحْوَ الْجَمْرِ الْبَيْضِ كَالْدُهْمِي

أما والله لو أتممت بجمك لم تنظر إلى شيء غيرك ؛ فإذا لم يفلت الناس منك في هذه الأيام فني يفتنون ! ثم أمر بنفيه . فقال : يا أمير المؤمنين ! أؤخّر من ذلك ؟ فقال : ماهو ؟ قال : أعاهد الله أني لا أعود إلى مثل هذا الشعر ، ولا أذكر النساء في شعر أبدا ، وأجدد توبة ؛ فقال : أو تفعل ؟ قال : نعم ؛ فعاهد الله على توبته وخلاه ؛ ثم دعا بالأحوص ، فقال هيه !

اللَّهُ بَيْنِي وَبَيْنَ قِيَمِهَا • يَقِيرُ مِنِّي بِهَا وَأَتَّبِعُ

(١) ف ك : الأهل إلى الحسناء ... وفي أسد الغابة : فن مبلغ . وفي ب : الحسناء .

(٢) تجذو : تقوم على أطراف الأصابع . (٣) الجوسق : القصر ؛ فأوسى يعرب .

يل الله بين قيمها وبينك ! ثم أمر بتفنيه ، فكله فيه رجال من الأنصار فأبى ، وقال : والله لأأرذه ما كان لى سلطان ، فإنه فاسق مجاهر . فهذا حكم الشعر المذموم وحكم صاحبه ، فلا يحل سماعه ولا إنشاده فى مسجد ولا غيره ، كتنوير الكلام القبيح ونحوه . وروى إسماعيل بن عياش عن عبد الله بن عون عن محمد بن سيرين عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " حسن الشعر كحسن الكلام وفيه كقبيح الكلام " رواه إسماعيل عن عبد الله الشافى وحديثه عن أهل الشام صحيح فيما قال يحيى بن معين وغيره . وروى عبد الله ابن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الشعر بمنزلة الكلام حسنه كحسن الكلام وفيه كقبيح الكلام " .

الثالثة - روى مسلم عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لأن يمتلئ جوف أحدكم قيحا حتى يريه خير من أن يمتلئ شعرا" وفى الصحيح أيضا عن أبى سعيد الخدرى قال : بينا نحن نسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا عرض شاعر يُنشد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "خذوا الشيطان - أو امسكوا الشيطان - لأن يمتلئ جوف رجل قيحا خير له من أن يمتلئ شعرا" قال علماؤنا : وإنما فعل النبي صلى الله عليه وسلم هذا مع هذا الشاعر لما علم من حاله ؛ فلعل هذا الشاعر كان ممن قد عرف من حاله أنه قد اتخذ الشعر طريقا للتكسب ، فيفرط فى المدح إذا أعطى ، وفى الهجو والذم إذا منع ، فيؤذى الناس فى أموالهم وأعراضهم . ولا خلاف فى أن من كان على مثل هذه الحالة فكل ما يكتبه بالشعر حرام . وكل ما يقوله من ذلك حرام عليه ، ولا يحل الإصغاء إليه ، بل يجب الإنكار عليه ؛ فإن لم يمكن ذلك لمن خاف من لسانه قطعا تعين عليه أن يداريه بما استطاع ، ويدافعه بما أمكن ، ولا يحل له أن يعطى شيئا ابتداء ، لأن ذلك عون على المعصية ؛ فإن لم يجد من ذلك بدا أعطاه بنية وقاية العرض ؛ فما وقى به المرء عرضه كتب له به صدقة . قلت : [قوله] : "لأن يمتلئ جوف أحدكم قيحا حتى يريه" القبح المذموم بما لظها دم . يقال منه : قاح الجرح قبيح وقبيح وقبيح . و "يريه" قال الأصبغى : هو من الورى على

مثال الرمي وهو أن يدوى جوفه، يقال منه : رجل مَوْرَى - مشتد غير مهموز . وفي الصحاح :
ورى الفحيح جوفه يريه وريا إذا أكله . وأنشد اليزيدي :

• قالت له ورياً إذا تَحَنَّمَا •

وهذا الحديث أحسن ما قيل في تأويله : إنه الذي قد ظلب عليه الشعر ، وأمثلاً صدره منه دون علم سواء ولا شيء من الذكركم من يخوض به في الباطل ، ويسلك به مسالك لا تتجدله ، كالمكثر من اللفظ والمهذر والغيبة وقبيح القول . ومن كان الغالب عليه الشعر لزمته هذه الأوصاف المذمومة الدنية ، لحكم العادة الأدبية . وهذا المعنى هو الذي أشار إليه البخاري في صحيحه لما بَوَّبَ على هذا الحديث « باب ما يكره أن يكون الغالب على الإنسان الشعر » . وقد قيل في تأويله : إن المراد بذلك الشعر الذي هُجِيَ به النبي صلى الله عليه وسلم أو غيره . وهذا ليس بشيء ؛ لأن القليل من هجو النبي صلى الله عليه وسلم وكثيره سواء في أنه كفر ومذموم ، وكذلك هجو غير النبي صلى الله عليه وسلم من المساميين محزم قليله وكثيره ، وحينئذ لا يكون لتخصيص الذم بالكثير معنى .

الرابعة - قال الشافعي : الشعر نوع من الكلام حسنه تحسن الكلام وقبيحه كقبيح الكلام ، يعني أن الشعر ليس يكره لذاته وإنما يكره لمضمّناته ، وقد كان عند العرب عظيم الموقع . قال الأول مهم .

• وَجُرْحُ اللِّسَانِ كَجُرْحِ الْيَدِ •

وقال النبي صلى الله عليه وسلم في الشعر الذي يرد به حسان على المشركين : " إنه لأسرع فيهم من رشق النبل " أخرجه مسلم . وروى الترمذي وصححه عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة في عُمره القضاء وعبد الله بن رَاحَةَ يمشي بين يديه ويقول :

خَلَوَانِي الْكَفَّارُ عَنْ سَبِيلِهِ • الْيَوْمَ نَضْرِبُكُمْ عَلَى تَرْيَلِهِ

ضَرْبًا يَزِيلُ الْهَامَّ عَنْ مَقِيلِهِ • وَيُذْهِلُ الْخَلِيلَ عَنْ خَلِيلِهِ

فقال عمر : يا بن رَاحَةَ ! في حرم الله وبين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " خل عنه يا عمر فلهو أسرع فيهم من نضج النبل " .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ ﴾ لم يختلف القراء في رفع « وَالشُّعْرَاءُ » فيما علمت . ويجوز النصب على إضمار فعل يفسره « يَتَّبِعُهُمُ » وبه قرأ عيسى ابن عمر ؛ قال أبو عبيد : كان الغالب عليه حب النصب ؛ قرأ : « وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ » و « حَمَّالَةَ الْخَطْبِ » و « سُورَةُ أَنْزَلْنَاهَا » . وقرأ نافع وشيبة والحسن والسلمي : « يَتَّبِعُهُمُ » مخففا . الباقون « يَتَّبِعُهُمُ » . وقال الضحاك : تهاجى رجلان أحدهما أنصاري والآخر مهاجري على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كل واحد غواة قومه وهم السفهاء فنزلت ؛ وقاله ابن عباس . وعنه هم الرواة للشعر . وروى عنه علي بن أبي طلحة أنهم هم الكفار يتبعهم ضلال الجن والإنس ؛ وقد ذكرناه . وروى غُضَيْفٌ عن النبي صلى الله عليه وسلم : " من أحدث هجاء في الإسلام فاقطعوا لسانه " وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أنتح مكة رَكَّ إبليس رنة وجمع إليه ذريته ؛ فقال آيئسوا أن تريدوا أمة محمد على الشرك بعد يومكم هذا ولكن أنفثوا فيهما - يعني مكة والمدينة - الشعر .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ ﴾ يقول : في كل لغو يخوضون ، ولا يتبعون سنن الحق ؛ لأن من أتبع الحق وعلم أنه يكتب عليه ما يقوله ثبت ، ولم يكن هاتما يذهب على وجهه لا يبالي ما قال . نزلت في عبد الله بن الزبيري ومُسَافِع بن عبد مناف وأمية بن أبي الصلت . « وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴾ يقول : أكثرهم يكذبون ؛ أي يدلون بكلامهم على الكرم والخير ولا يفعلونه . وقيل : إنها نزلت في أبي عزة الجُمَحِي حيث قال :
 أَلَا ابْلُغَا عَنِّي النَّبِيَّ مُحَمَّدًا * بِأَنَّكَ حَقٌّ وَالْمَلِكُ حَمِيدُ
 وَلَكِنْ إِذَا دُرِّتْ بَدْرًا وَأَهْلُهُ * تَأَوَّهَ مِنِّي اعْظَمُ وَجِلْدُ

ثم استثنى شعر المؤمنين : حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك وكعب بن زهير ومن كان على طريقهم من القول الحق ؛ فقال : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا ﴾ في كلامهم « وَأَنْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا » وإنما يكون الانتصار بالحق ،

(١) راجع ج ٦ ص ١٥٩ فابعد . (٢) راجع ج ٢ ص ٢٣٩ (٣) راجع ج ١٢ ص ١٥٨

(٤) في أ : خفيف . (٥) رن : صاح صيحة حزينة . (٦) كذا في ذوب وطوك وفي أ و ح : هاتما .

وبما حذّاه الله عز وجل ، فإن تجاوز ذلك فقد أنتصر بالباطل . وقال أبو الحسن المبرد . لما نزلت : « وَالشُّعْرَاءُ » جاء حسان وكعب بن مالك وابن رواحة ليكون إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : يا نبي الله ! أنزل الله تعالى هذه الآية ، وهو تعالى يعلم أنا شعراء ؟ فقال : « أَقْرَءُوا مَا بَعْدَهَا » إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ « — الآية — أتم » وَأَنْتَصَرُوا مِنْ بَعِيدٍ مَا ظَلَمُوا » أتم « أى بالرد على المشركين . قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أَنْتَصَرُوا وَلَا تَقُولُوا إِلَّا حَقًّا وَلَا تَذْكُرُوا الْآبَاءَ وَالْأُمَهَاتِ » فقال حسان لأبي سفيان :

هجوتَ محمداً فأجبتُ عنه • وعند الله في ذاك الجزاءُ
وإنْ أبى ووالدتي وعِرْضِي • لعِرْضِ محمدٍ منكم وِقَاءُ
أنتنمهُ ولستَ له بكفٍ • فشرِكاً لخيرِكما الفِداءُ
لساني صامراً لا عيبَ فيه • وبحسرى لا تُكدره الدَّلاءُ

وقال كعب يارسول الله ! إن الله قد أنزل في الشعر ما قد علمت فكيف ترى فيه ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن المؤمن يجاهد بنفسه وسيفه ولسانه والذي نفسي بيده لكان ما ترمونهم به نضح النبل » . وقال كعب :

جاءت سِجْنَةُ كِي تُغَالِبُ رَبِّهَا • وَلَيُغْلِبَنَّ مُقَابِلُ الْقَلَابِ^(١)

فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لقد مدحك الله يا كعب في قولك هذا » . وروى الضحاك عن ابن عباس أنه قال في قوله تعالى : « وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ » منسوخ بقوله : « إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ » . قال المهدي : وفي الصحيح عن ابن عباس أنه استثناء . (وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ) في هذا تهديد لمن أنتصر بظلم^(٢) [قال شرح] سيعلم الظالمون كيف يخلصون من بين يدي الله عز وجل ، فالظالم ينتظر العقاب ، والمظلوم ينتظر النصر . وقرأ ابن عباس : « أَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ » بالفاء والتاء ومعناها واحد [ذكره] التعلي . ومعنى : « أَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ » أى مصير يصيرون وأى مرجع يرجعون ، لأن مصيرهم إلى

(١) السجينة : طعام حار يخذ من دقيق ومن — وقيل من دقيق وتمر — أفلظ من الحساء وأرق من الصبغة ، وكانت غريش تكثر من أكلها فبوت بها حتى سوا سجنينة . (٢) من جرد زوك .

النار، وهو أفتح مصير، ومرجعهم إلى العقاب وهو شر مرجع . والفرق بين المنقلب والمرجع أن المنقلب الانتقال إلى ضد ما هو فيه ، والمرجع العود من حال هو فيها إلى حال كان عليها فصار كل مرجع منقلباً ، وليس كل منقلب مرجعاً ، والله أعلم ، ذكره الماوردي . و « أَيْ » منصوب بـ « يَنْتَقِلُونَ » وهو بمعنى المصدر ، ولا يجوز أن يكون منصوباً بـ « سَيَعْلَمُ » لأن أيا وسائر أسماء الاستفهام لا يعمل فيها ما قبلها فيما ذكر التحويليون ، قال النحاس : وحقيقة القول في ذلك أن الاستفهام معنى وما قبله معنى آخر فلو عمل فيه ما قبله لدخل بعض المعاني في بعض .

سورة النمل

مكية كلها في قول الجميع ، وهي ثلاث وتسعون آية . وقيل : أربع وتسعون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : طَسَّ نِكَ ءَايَتُ الْقُرْءَانِ وَكِتَابِ مُبِينٍ ﴿١﴾ هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ رَبَّنَا لَهُمْ أَعْمَالُهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ﴿٤﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخِسُونَ ﴿٥﴾ وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْءَانَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴿٦﴾

قوله تعالى : (طَسَّ نِكَ ءَايَتُ الْقُرْءَانِ وَكِتَابِ مُبِينٍ) مضى الكلام في الحروف المقطعة في « البقرة » وغيرها . و « نِكَ » بمعنى هذه ، أى هذه السورة آيات القرآن وآيات كتاب مبين . وذكر القرآن بلفظ المعرفة ، وقال : « وَكِتَابِ مُبِينٍ » بلفظ النكرة وهما في معنى المعرفة ؛ كما تقول : فلان رجل عاقل وفلان الرجل العاقل . والكتاب هو القرآن ، فجمع له بين الصفتين : بأنه قرآن وأنه كتاب ، لأنه ما يظهر بالكتابة ، و يظهر بالقراءة . وقد مضى

اشتقاقهما في « البقرة » . وقال في سورة الحجر : « الرَّتِلَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ »^(١)
 فانخرج الكتاب بلفظ المعرفة والقرآن بلفظ النكرة ؛ وذلك لأن القرآن والكتاب آسمان يصلح
 لكل واحد منهما أن يحمل معرفة ، وأن يحمل صفة . ووصفه بالمبين لأنه بين فيه أمره ونهيه
 وحلاله وحرامه ووعدته ووعيده ؛ وقد تقدم .

قوله تعالى : (هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ) « هُدًى » في موضع نصب على الحال
 من الكتاب ؛ أى تلك آيات الكتاب هادية وبشرة . ويجوز فيه الرفع على الابتداء ؛ أى هو
 هدى . وإن شئت على حذف حرف الصفة ؛ أى فيه هدى . ويجوز أن يكون الخبر
 « لِلْمُؤْمِنِينَ » ثم وصفهم فقال : (الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ
 يُوقِنُونَ)^(٢) وقد مضى في أول « البقرة » بيان هذا .

قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ) أى لا يصدقون بالبعث . (زِينًا لَهُمْ
 أَعْمَالُهُمْ) قيل : أعمالهم السيئة حتى رأوها حسنة . وقيل : زيننا لهم أعمالهم الحسنة فلم
 يعملوها . وقال الزجاج : جعلنا جزاءهم على كفرهم أن زيننا لهم ما هم فيه . (فَهُمْ يَصْهَوْنَ)
 أى يترددون في أعمالهم الخبيثة ، وفي ضلالتهم . عن ابن عباس . أبو العالية : يتمادون .
 قتادة : يلعبون . الحسن : يتحيدون ؛ قال الرازي :

وَمَهْمَهُ أَطْرَافُهُ فِي مَهْمِهِ • أَعْمَى الْهُدَى بِالْخَاتِرِينَ الْعَمَةِ^(٣)

قوله تعالى : (أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ) وهو جهنم . (وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ
 الْأَخْسَرُونَ) . « في الآخرة » تبين وليس بمتعلق بالآخرين فإن من الناس من خسر الدنيا
 ورجح الآخرة ، وهؤلاء خسروا الآخرة بكفرهم فهم أخسر كل خاسر .

قوله تعالى : (وَإِنَّكَ لَتَلْقَىٰ الْقُرْآنَ) أى يلقي عليك فتلقاه وتعلمه وتأخذه . (مِنْ لَدُنْ
 حَكِيمٍ عَلِيمٍ) « لَدُنْ » بمعنى عند إلا أنها مبنية غير معربة ؛ لأنها لا تنمكن ، وفيها لغات
 ذكرت في « الكهف » . وهذه الآية بساط وتمهيد لما يريد أن يسوق من الإقاصيص ،
 وما في ذلك من لطائف حكمته ، ودقائق علمه .

(١) راجع ج ١ ص ١٠٢ . (٢) راجع ج ١ ص ١٦٢ .

(٣) البيت لزوجة ، ويروى : بالجاهلين العمه .

قوله تعالى : إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ إِنِّي آنستُ نَارًا مَعَاتِيكُمْ مِنْهَا
بَخْبَرٍ أَوْ آتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٧﴾ فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ
أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَنَ اللَّهُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨﴾
يَمْوَسَّى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٩﴾ وَأَلْقَى عَصَاهُ فَلَمَّا رَآهَا
تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَّى يُعَقِّبُ يَمْوَسَّى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ
لَدَى الْمُرْسَلُونَ ﴿١٠﴾ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ
رَحِيمٌ ﴿١١﴾ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي تِسْعِ
آيَاتٍ إِلَى فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿١٢﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ
آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿١٣﴾ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنْتَهَا
أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : (إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ) « إِذْ » منصوب بمضمر وهو أذكر ، كأنه قال
على أثر قوله : « وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ » : خذ يا محمد من آثار حكمته وعلمه قصة
موسى إذ قال لأهله . (إِنِّي آنستُ نَارًا) أى أبصرتها من بعد . قال الحرث بن حنظلة :
آنستُ نبأةً وأفزعها القُنَاصُ عصرًا وقد دنا الإسماء^(١)

(سَأَتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ آتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ) قرأ عاصم وحزمة والكسائي :
« بِشِهَابٍ قَبَسٍ » بتنوين « شِهَابٍ » . والباقون بغير تنوين على الإضافة ؛ أى بشعلة نار ؛
وأخاره أبو عبيد وأبو حاتم . وزعم الفراء فى ترك التنوين أنه بمنزلة قولهم : ولدنا الآخرة ،
ومسجد الجامع ، وصلاة الأولى ؛ يضاف الشيء إلى نفسه إذا اختلفت أسماؤه . قال النحاس :
إضافة الشيء إلى نفسه محال عند البصريين ، لأن معنى الإضافة فى اللغة ضم شيء إلى شيء .

فمحال أن يضم الشيء إلى نفسه، وإنما يضاف الشيء إلى الشيء ليتبين به معنى الملك أو النوع،
 فمحال أن يتبين أنه مالك نفسه أو من نوعها . و « شهاب قيس » إضافة النوع والجنس ،
 كما تقول : هذا ثوبٌ خزٌّ، وخاتمٌ حديد وشبهه . والشهاب كل ذى نورٍ؛ نحو الكوكب والعود
 الموقد . والقَبَسُ اسم لما يقتبس من جمر وما أشبهه ، فالمعنى بشهاب من قيس . يقال .
 أقبست قبسا ، والأسم قيس . كما تقول : قبضت قبضا . والأسم القبض . ومن قرأ : « شهاب
 قيس » جعله بدلا منه . المهدوى : أو صفة له ؛ لأن القبس يجوز أن يكون اسما غير صفة ،
 ويجوز أن يكون صفة ؛ فأما كونه غير صفة فلا نهم قالوا قبسته أقبسه قبسا والقبس المقبوس ؛
 وإذا كان صفة فالأحسن أن يكون نعتا . والإضافة فيه إذا كان غير صفة أحسن . وهى
 إضافة النوع إلى جنسه تكاتم فضة وشبهه . ولو قرئ بنصب قيس على البيان أو الحال كان
 أحسن . ويجوز فى غير القرآن بشهاب قيسا على أنه مصدر أو بيان أحوال . « لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ »
 أصل الطاء تاء فأبدل منها هنا طاء ؛ لأن الطاء مطبقة والصاد مطبقة فكان الجمع بينهما حسنا ،
 ومعناه يستدفئون من البرد . يقال : أصطلى يصطلى إذا استندأ . قال الشاعر :

النارُ فأكهةُ الشتاءِ فمن يردُّ • أكلَ الفواكهَ شاتياً فليصطِلِ

الزجاج : كل أبيض ذى نور فهو شهاب . أبو عبيدة : الشهاب النار . قال أبو النجم :

كأنما كان شهاباً واقداً • أضاء ضوءاً ثم صار خامداً

أحمد بن يحيى : أصل الشهاب عود فى أحد طرفيه جرة والآخرا نار فيه ؛ وقول النحاس
 فيه حسن : والشهاب الشعاع المضى . ومنه الكوكب الذى يمد ضوءه فى السماء . وقال الشاعر :

فى كفه صعدةٌ مثقفةٌ • فيها سنانٌ كشعلة القيس

قوله تعالى : (فَلَمَّا جَاءَهَا) أى فلما جاء موسى الذى ظن أنه نار وهى نور ؛ قاله
 وهب بن منبه . فلما رأى موسى النار وقف قريبا منها ، فأراها تخرج من فرع شجرة
 خضراء شديدة الخضرة يقال لها العليق ، لا تزداد النار إلا عظمًا وتضرمًا ، ولا تزداد الشجرة

إلا خضرة وحسنا ، فحجب منها وأهوى إليها يصفقت في يده ليقبس منها ، قالت إليه ،
 تخافها فتأخر عنها ، ثم لم تزل تطعمه ويطمع فيها إلى أن وضع أمرها على أنها مأمورة لا يدرى
 من أمرها ، إلى أن « نُوْدِيَ أَنَّ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا » . وقد مضى هذا المعنى
 في « طه » . (نُوْدِيَ) أى ناداه الله ، كما قال : « وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ » .
 (أَنَّ بُورِكَ) قال الزجاج : « أَنَّ » في موضع نصب ، أى بأنه . قال : ويجوز أن تكون
 في موضع رفع جعلها أسم ما لم يسم فاعله . وحكى أبو حاتم أن في قراءة أبيّ وابن عباس
 ومجاهد « أن بوركت النار ومن حولها » . قال النحاس : ومثل هذا لا يوجد بإسناد صحيح ،
 ولو صح لكان على التفسير ، فتكون البركة راجعة إلى النار ومن حولها الملائكة وموسى .
 وحكى الكسائي عن العرب : باركك الله ، وبارك فيك . الثعلبي : العرب تقول باركك الله ،
 وبارك فيك ، وبارك عليك ، وبارك لك ، أربع لغات . قال الشاعر :

فبوركت مولوداً وبوركت ناشئاً . وبوركت عند الشيب إذ أنت أشيبُ

الطبري : قال « بورك من في النار » . ولم يقل بورك [في من] [النار على لغة من يقول
 باركك الله . ويقال باركك الله ، وبارك ، وبارك عليه ، وبارك فيه بمعنى ، أى بورك على
 من في النار وهو موسى ، أو على من في قرب النار ، لأنه كان في وسطها . وقال السدي :
 كان في النار ملائكة فالتبريك عائد إلى موسى والملائكة ، أى بورك فيك يا موسى وفي الملائكة
 الذين هم حولها . وهذا تحية من الله تعالى لموسى وتكرمة له ، كما حيا إبراهيم على السنة الملائكة
 حين دخلوا عليه ، قال : « رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ » . وقول ثالث قاله ابن عباس
 والحسن وسعيد بن جبير : قُدِّسَ من في النار وهو الله سبحانه وتعالى ، غنى به نفسه تقدس
 وتعالى . قال ابن عباس ومحمد بن كعب : النار نور الله عز وجل ، نادى الله موسى وهو
 في التور ، وتأويل هذا أن موسى عليه السلام رأى نوراً عظيماً فظنه ناراً ، وهذا لأن الله تعالى ظهر
 لموسى بآياته وكلامه من النار لا أنه يتميز في جهة « وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ »

(١) راجع ج ١١ ص ١٧٢ فابعد ص ١١٣ . (٢) الزيادة من تفسير الطبري . وفي طوك :
 ولم يقل بورك على النار . (٣) راجع ج ٩ ص ٧٠ . (٤) راجع ج ١٦ ص ١٢١ .

لا أنه يتميز فيهما، ولكن يظهر في كل فعل فيعلم به وجود الفاعل. وقيل على هذا: أي بورك من في النار سلطانه وقدرته. وقيل: أي بورك ما في النار من أمر الله تعالى الذي جعله علامة.

قلت: وما يدل على صحة قول ابن عباس ما أخرجه مسلم في صحيحه، وابن ماجه في سننه واللفظ له عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام يخفض القسط ويرفعه سبحانه النور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركه بصره» ثم قرأ أبو عبيدة: «أَنْ بُرِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» أخرجه البيهقي أيضا. ولفظ مسلم عن أبي موسى قال: قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس كلمات؛ فقال: «إن الله عز وجل لا ينام ولا ينبغي له أن ينام يخفض القسط ويرفعه يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل سبحانه النور» وفي رواية أبي بكر النار— لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه» قال أبو عبيد: يقال السُّبْحَاتُ إنها جلال وجهه، ومنها قيل: سبحان الله إنما هو تعظيم له وتزيه. وقوله: «لو كشفها» يعني لورفع الحجاب عن أعينهم ولم يثبتهم لرؤيته لاحترقوا وما استطاعوا لها. قال ابن جرير: النار حجاب من الجحيم وهي سبعة حجب؛ حجاب العزة، وحجاب الملك، وحجاب السلطان، وحجاب النار، وحجاب النور، وحجاب القيام، وحجاب الماء. وبالحقيقة فالمخلوق المحجوب والله لا يحجبه شيء؛ فكانت النار نورا وإنما ذكره بلفظ النار؛ لأن موسى حسبته نارا، والعرب تضع أحدهما موضع الآخر. وقال سعيد بن جبير: كانت النار بعينها فأسمعه تعالى كلامه من ناحيتها، وأظهر له ربوبيته من جهتها.

وهو كما روى أنه مكتوب في التوراة: «جاء الله من سيناء وأشرق من ماعير وأسئل من جبال فاران». فجاءه من سيناء بعشه موسى منها، وإشراقه من ماعير بعشه المسيح منها، وأستعلاؤه من فاران بعشه عدا صلى الله عليه وسلم، وفاران مكة. وسيأتي في «الفصل» بزمعائه سبحانه كلامه من الشجرة زيادة بيان إن شاء الله تعالى.

(١) لعل تأنيث الضمير يتأويل النور بالأنوار. (هاشم ابن ماجه).

(٢) في ك: وإشرق وإشراقه. وهو الأشبه (٣) راجع ص ٢٨١ من هذا الجزء.

قوله تعالى : (**وَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ**) تزيها وتقديسا لله رب العالمين . وقد تقدم في غير موضع ، والمعنى : أى ويقول من حولها : « **وَسُبْحَانَ اللَّهِ** » لحذف . وقيل : إن موسى عليه السلام قاله حين فرغ من سماع النداء ؛ أستعانة بالله تعالى وتزيها له ؛ قاله السدى . وقيل : هو من قوله الله تعالى . ومعناه : وبورك فيمن سبى الله تعالى رب العالمين ؛ حكاه ابن شجرة .

قوله تعالى : (**يَا مُوسَى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ**) الماء عماد وليست بكناية في قول الكوفيين : والصحيح أنها كناية عن الأمر والشأن . « **أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ** » الغالب الذى ليس كمثل شئ . « **الْحَكِيمُ** » فى أمره وفعله . وقيل : قال موسى يارب من الذى نادى ؟ فقال له : « **إِنَّهُ** » أى أنى أنا المادى لك « **أَنَا اللَّهُ** » .

قوله تعالى : (**وَأَلْقِ عَصَاكَ**) قال وهب بن منبه : ظن موسى أن الله أمره أن يرفضها فرفضها . وقيل : إنما قال له ذلك ليعلم موسى أن المكلم له هو الله ، وأن موسى رسوله ؛ وكل نبي لابد له من آية فى نفسه يعلم بها نبوته . وفى الآية حذف : أى وألقى عصاك فألقاها من يده فصارت حية تهتر كأنها جان ، وهى الحية الخفيفة الصغيرة الجسم . وقال الكلبي : لا صغيرة ولا كبيرة . وقيل : إنها قلبت له أوزلا حية صغيرة فلما أنس منها قلبت حية كبيرة . وقيل : ألقبت مرة حية صغيرة ، ومرة حية تسمى وهى الأثني ، ومرة ثعبانا وهو الذكر الكبير من الحيات . وقيل : المعنى ألقبت ثعبانا تهتر كأنها جان لما عظم الثعبان وخفة الجان وأهترازه وهى حية تسمى . وجمع الجان جنان ؛ ومنه الحديث « نهى عن قتل الجنان التى فى البيوت » . (**وَلَوْ مُدْرِئًا**) خائفا على عادة البشر (**وَلَمْ يُعَقِّبْ**) أى لم يرجع ؛ قاله مجاهد . وقال قتادة : لم يلتفت . (**يَا مُوسَى لَا تَخَفْ**) أى من الحية وضررها . (**إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ**) وتم الكلام ثم استثنى استثناء منقطعا فقال : (**إِلَّا مَنْ ظَلَمَ**) . وقيل : إنه استثناء من محذوف ؛ والمعنى : إنى لا يخاف لدى المرسلون وإنما يخاف غيرهم ممن ظلم (**إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ**) فإنه لا يخاف ؛ قاله الفراء .

قال النحاس : استثناء من محذوف محال ؛ لأنه استثناء من شيء لم يذكر ولو جاز هذا لجاز
إني لأضرب القوم إلا زيدا بمعنى إني لا أضرب القوم وإنما أضرب غيرهم إلا زيدا ؛ وهذا
ضد البيان ، والمجىء بما لا يعرف معناه . وزعم الفراء أيضا : أن بعض التحوين يجعل
إلا بمعنى الواو أى ولا من ظلم ؛ قال :

وكلُّ أخٍ مفارقُهُ أخوهُ • لَعَمْرُأبيكَ إلا الفَرَقْدَانِ

قال النحاس : وكون « إلا » بمعنى الواو لا وجه له ولا يحوز في شيء من الكلام ، ومعنى
« إلا » خلاف الواو ؛ لأنك إذا قلت : جاءني إخوانك إلا زيدا أخرجت زيدا مما دخل
فيه الإخوة فلا نسبة بينهما ولا تقارب . وفي الآية قول آخر : وهو أن يكون الاستثناء
متصلا ؛ والمعنى إلا من ظلم من المرسلين بإتيان الصغار التي لا يسلم منها أحد ، سوى ما روى
عن يحيى بن زكريا عليه السلام ، وما ذكره الله تعالى في نبينا عليه السلام في قوله : « لِيُفَرِّقَ
لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ » ذكره المهدوي وأختره النحاس ؛ وقال : علم الله من
عصى منهم [يسر الخيفة] فاستثناءه فقال : « إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ » فإنه يخاف
وإن كنت قد غفرت له . الضحاك : يعني آدم وداود عليهما السلام . الزمخشري : كالذي
فرط من آدم ويونس وداود وسليمان وإخوة يوسف ، ومن موسى عليه السلام بوكرة القبطى .
فإن قال قائل : فما معنى الخوف بعد التوبة والمغفرة ؟ قيل له : هذه سبيل العلماء بالله
عز وجل أن يكونوا خائفين من معاصيهم وجلين ، وهم أيضا لا يامنون أن يكون قد بقى من
أشراط التوبة شيء لم يأتوا به ، فهم يخافون من المطالبة به . وقال الحسن وأبن جريح :
قال الله لموسى إني أخفكت لقتلك النفس . قال الحسن : وكانت الأنبياء تذب قمعاقب .
قال الثعلبي والتشيرى والمأوردي وغيرهم : فالاستثناء على هذا صحيح ؛ أى إلا من ظلم نفسه من
النبين والمرسلين فيما فعل من صغيرة قبل النبوة . وكان موسى خاف من قتل القبطى وتاب منه .
وقد قيل : إنهم بعد النبوة معصومون من الصغائر والكبائر . وقد مضى هذا في « البقرة » .

(١) راجع ج ١٦ ص ٢٦١ فابعد . (٢) الزيادة من « إعراب القرآن » للنحاس .

(٣) راجع ج ١ ص ٣٠٨ فابعد .

قلت : والأول أصح لتصلهم من ذلك في القيامة كما في حديث الشفاعة ، وإذا أحدث المقرب حدثا فهو وإن غفر له ذلك الحدث فأنزله ذلك الحدث باق ، وما دام الأثر والتهمة قائمة فالخوف كائن لا خوف العقوبة ولكن خوف العظمة ، والمتهم عند السلطان يجد للتهمة حزازة تؤديه إلى أن يكدر عليه صفاء الثقة . وموسى عليه السلام قد كان منه الحدث في ذلك الفرعونى ، ثم استغفر وأقر بالظلم على نفسه ، ثم غفر له ، ثم قال بعد المغفرة : « رَبِّ إِنِّي أُنْعِمْتُ عَلَى قَلْبٍ أَكُونُ ظَاهِرًا لِلْجَائِرِينَ ^(١) » ثم أبطل من الغد بالفرعونى الآخر وأراد أن يبطش به ، فصار حدثا آخر بهذه الإرادة . وإنما أبطل من الغد لقوله : « قَلْبٍ أَكُونُ ظَاهِرًا لِلْجَائِرِينَ » وتلك كلمة اقتدار من قوله لن أفعل ، فعوقب بالإرادة حين أراد أن يبطش ولم يفعل ، فسلط عليه الإسرائيل حتى أفشى سره ، لأن الإسرائيل لما رآه تشر للبطش ظن أنه يريد ، فافشى عليه فـ « قَالَ يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ » فهرب الفرعونى وأخبر فرعون بما أفشى الإسرائيلى على موسى ، وكان القليل بالأمس مكتوما أمره لا يدرى من قتله ، فلما علم فرعون بذلك ، وجه في طلب موسى ليقنله ، واشتد الطلب وأخذوا بجامع الطرق ، جاء رجل يسمى فـ « قَالَ يَا مُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ » الآية . فخرج كما أخبر الله . نفور موسى إنما كان من أجل هذا الحدث ، فهو وإن قربته ربه وأكرمه وأصطفاه بالكلام فالتهمة الباقية ولت به ولم يعقب .

قوله تعالى : (وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجَ بَيْضًا مِنْ غَيْرِ سُوءٍ) تقدم في « طه » القول فيه . (فِي تِسْعِ آيَاتٍ) قال النحاس أحسن ما قيل فيه أن المعنى : هذه الآية داخلة في تسع آيات . المهدوى : المعنى : « أَلْقِ عَصَاكَ » « وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ » فهما آيتان من تسع آيات . وقال القشيري معناه : كما تقول خرجت في عشرة فمرأت أحدهم . أى خرجت عاشر عشرة . فـ « غي » بمعنى « من » لغربها منها كما تقول خذلى عشرةا من الإبل فيها فخلان أى منها . وقال الأصمعى في قول امرئ القيس :

وهل ينعم من كان آخر عهده * ثلاثين شهرا في ثلاثة أحوال ^(٢)

(١) راجع ص ٢٦٢ من هذا الجزء . (٢) راجع ج ١ ص ١٩١ . (٣) وفي رواية : « وهل ينعم » .

في بمعنى من . وقيل : في بمعنى مع ؛ فالآيات عشرة منها البعد ، والتسع : الفلق والعصا والجراد والقمل والطوفان والدم والضفادع والسنين والطمس ^(١) . وقد تقدم بيان جميعه .
 (إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ) قال الفراء : في الكلام إضمار لدلالة الكلام عليه ، أى إنك مبعوث أو مرسل إلى فرعون وقومه . (إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ) أى خارجين عن طاعة الله ؛ وقد تقدم :

قوله تعالى : (فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً) أى واضحة بينة . قال الأخفش : ويجوز مبصرة وهو مصدر كما يقال : الولد مجبنة . (قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ) جروا على عادتهم في التكذيب فلهذا قال : (وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا) أى تيقنوا أنها من عند الله وأنها ليست سحرا ، ولكنهم كفروا بها وتكبروا أن يؤمنوا بموسى . وهذا يدل على أنهم كانوا معاندين . و«ظُلْمًا» و«عُلُوًّا» منصوبان على نعت مصدر محذوف ، أى وجحدوا بها جحودا ظلما وعلوا . والباء زائدة أى وجحدوها ؛ قاله أبو عبيدة . (فَأَنْظُرْ) يا محمد (كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ) أى أنحر أمر الكافرين الطاغين ، أنظر ذلك بعين قلبك وتطير فيه . الخطاب له والمراد غيره .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٥﴾ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَبْنَئِيهَا النَّاسُ عَلَيْنَا مِنْطِقُ الظَّيْرِ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّا هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ﴿٢٦﴾

قوله تعالى : (وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا) أى فهما ؛ قاله قتادة . وقيل : علما بالدين والحكم وغيرهما كما قال : «وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ» ^(٢٦) . وقيل : صنعة الكيمياء . وهو شاذ . وإنما الذى آتاهما الله النبوة والخلافة فى الأرض والزبور . «وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ

(١) الطمس : طمس الشيء لإذهابه عن صورته . وقد صير الله أموالهم ودراهمهم مجارة . راجع ج ٨ ص ٢٧٤ .

(٢) راجع ج ١١ ص ٨٠ .

الَّذِي فَضَّلْنَا عَلَى كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ « وفي الآية دليل على شرف العلم وإنافة محله وتقدم حملته وأهله ، وأن نعمة العلم من أجل النعم وأجل القسم ، وأن من أوتيها فقد أوتي فضلا على كثير من عباد الله المؤمنين . « يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ^(١) » . وقد تقدم هذا في غير موضع .

قوله تعالى : (وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلِمْنَا مِنْتُمْ أَنْطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ) قال الكلبي : كان لداود صلى الله عليه وسلم تسعة عشر ولدا فورث سليمان من بينهم نبوته وملكه ، ولو كان وراثته مال لكان جميع أولاده فيه سواء ؛ وقاله ابن العربي ؛ قال : فلو كانت وراثته مال لا تقسمت على العدد ؛ فخص الله سليمان بما كان لداود من الحكمة والنبوة ، وزاده من فضله ملكا لا ينبغي لأحد من بعده . قال ابن عطية : داود من بني إسرائيل وكان ملكا وورث سليمان ملكه ومثرت له من النبوة ، بمعنى صار إليه ذلك بعد موت أبيه فسمى ميراثا تجاوزا ؛ وهذا نحو قوله : « العلماء ورثة الأنبياء » ويحتمل قوله عليه السلام : « إنا معشر الأنبياء لا نورث » أن يريد أن ذلك من فعل الأنبياء وسيرتهم ، وإن كان فيهم من ورث ماله كزكرياء على أشهر الأقوال فيه ؛ وهذا كما نقول : إنا معشر المساميين إنما شغلتنا العبادة ، والمراد أن ذلك فعل الأكثر . ومنه ما حكى سيويو : إنا معشر العرب أقرى الناس للضيف .

قلت : قد تقدم هذا المعنى في « مريم » ^(٢) وأن الصحيح القول الأول لقوله عليه السلام : « إنا معشر الأنبياء لا نورث » فهو عام ولا يخرج منه شيء إلا بدليل . قال مقاتل : كان سليمان أعظم ملكا من داود وأفضى منه ، وكان داود أشد تعبدا من سليمان . قال غيره : ولم يبلغ أحد من الأنبياء ما بلغ ملكه ؛ فإن الله سبحانه وتعالى يتخلفه الإنس والجن والطير والوحش ، وآتاه ما لم يؤت أحدا من العالمين ، وورث أباه في الملك والنبوة ، وقام بعده بشريته ، وكل نبي جاء بعد موسى ممن بعث أولم يبعث فلانما كان بشريته موسى ، إلى أن بعث المسيح عليه السلام فلسخها . وبينه وبين الهجرة نحو من ألف وثمانمائة سنة . واليهود يقول ألف

وثلاثمائة وأثنان وستون سنة . وقيل : إن بين موته وبين مولد النبي صلى الله عليه وسلم نحوًا من ألف وسبعمائة ، واليهود تنقص منها ثلثمائة سنة ، وعاش نيفا وخمسين سنة .

قوله تعالى : « وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ » أى قال سليمان لبني إسرائيل على جهة الشكر لنعم الله « عَلَّمَنَا مَنَظِقَ الطَّيْرِ » أى تفضل الله علينا على ما ورثنا من داود من العلم والنبوة والخلافة في الأرض في أن فهمنا من أصوات الطير المعاني التي في نفوسها . قال مقاتل في الآية : كان سليمان جالسًا ذات يوم إذ مرَّ به طائر يطوف ، فقال لجلسائه : أتدرون ما يقول هذا الطائر؟ إنها قالت لي : السلام عليك أيها الملك المسلَّط والتي لبني إسرائيل ! أعطاك الله الكرامة ، وأظهرك على عدوك ، إني منطلق إلى أفراسي ثم أمرت بك الثانية ؛ وإني سرجع إلينا الثانية ثم رجعت ؛ فقال إنه يقول : السلام عليك أيها الملك المسلَّط ، إن شئت أن تأذن لي كيما أكتسب على أفراسي حتى يشبوا ثم أتيتك فافعل بي ما شئت . فأخبرهم سليمان بما قال ؛ وأذن له فانطلق . وقال فرقد السَّبَخِي : مرَّ سليمان على بلبل فوق شجرة يحزك رأسه ويميل ذنبه ، فقال لأصحابه : أتدرون ما يقول هذا البلبل ؟ قالوا لا يا بني الله . قال إنه يقول : أكلتُ نصف ثمرة فعلى الدنيا العَفَاء . ومرَّ بهدهد فوق شجرة وقد نصب له صبي فخا فقال له سليمان : أحذريا هدهد ! فقال : يا بني الله ! هذا صبي لا عقل له فأنا أسخره . ثم رجعت سليمان فوجده قد وقع في حباله الصبي وهو في يده ، فقال : هدهد ما هذا ؟ قال : ما رأيته حتى وقعت فيها يا بني الله . قال : ويحك ! فأنت ترى الماء تحت الأرض أما ترى الفخ ! قال : يا بني الله إذا نزل القضاء عمى البصر . وقال كعب . صاح ورَّشان عند سليمان ابن داود ، فقال : أتدرون ما يقول ؟ قالوا : لا . قال إنه يقول : لِدُوا للوت وأبنوا للخراب . وصاحت فاختة ، فقال : أتدرون ما تقول ؟ قالوا : لا . قال إنها تقول : ليت هذا الخلق لم يُخلَقوا وليتهم إذ خُلِقوا علموا ماذا خُلِقوا . وصاح عنده طاوس ، فقال : أتدرون ما يقول ؟ قالوا : لا . قال إنه يقول : كما تدين تدان . وصاح عنده هدهد ، فقال : أتدرون ما يقول ؟ قالوا : لا . قال فإنه يقول : من لا يرحم لا يرحم . وصاح صرد عنده ، فقال : أتدرون ما يقول ؟

قالوا : لا . قال إنه يقول : استغفروا الله يا مذنبين ؛ فمن ثمَّ نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتله . وقيل : إن الصُّرَد هو الذى دَلَّ آدم على مكان البيت . وهو أول من صام ؛ ولذلك يقال للصُّرَد الصَّوَام ؛ روى عن أبى هريرة . وصاحت عنده طيطوى فقال : أتدرون ما تقول ؟ قالوا : لا . قال إنها تقول : كل حى ميت وكل جديد بال . وصاحت خُطَّافه عنده ، فقال : أتدرون ما تقول ؟ قالوا : لا . قال إنها تقول : قدموا خيرا تجدوه ؛ فمن ثمَّ نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتلها . وقيل : إن آدم خرج من الجنة فاشتكى إلى الله الوحشة ، فأنسه الله تعالى بالخطَّاف والزمها البيوت ، فهي لا تفارق بنى آدم أنساً لهم . قال : ومعهما أربع آيات من كتاب الله عز وجل : « لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ ^(١) » إلى آخرها وتمدَّ صوتها بقوله « الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ » . وهدرت حمامة عند سليمان فقال : أتدرون ما تقول ؟ قالوا : لا . قال إنها تقول : سبحان ربى الأعلى عدد ما فى سمواته وأرضه . وصاح قُمرى عند سليمان ، فقال : أتدرون ما يقول ؟ قالوا : لا . قال إنه يقول : سبحان ربى العظيم المهيمن . وقال كعب : وحدثهم سليمان ، فقال الغراب يقول : اللهم ألعن العُشَّارَ ؛ والحدأة تقول : « كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ » . والقطة تقول : من سكت سلم . والبيضاء تقول : ويل لمن الدنيا همه . والضفدع يقول : سبحان ربى القدوس . والبازى يقول : سبحان ربى وبحمده . والسرطان يقول : سبحان المذكور بكل لسان فى كل مكان .

وقال مكحول : صاح دُرَّاج عند سليمان ، فقال : أتدرون ما يقول ؟ قالوا : لا . قال إنه يقول : « الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى » . وقال الحسن قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الديك إذا صاح قال آذكروا الله يا غافلين » . وقال الحسن بن على بن أبى طالب قال النبي صلى الله عليه وسلم : « النسر إذا صاح قال يا بن آدم عش ما شئت فأتحرك الموت وإذا صاح العُقاب قال فى البعد من الناس الراحة وإذا صاح القُنبَر قال إلهى ألن مبغضى آل محمد وإذا صاح الخطَّاف قرأ : « الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ » إلى آخرها فيقول : « وَلَا الضَّالِّينَ » ويمدَّ بها صوته كما يمدُّ الفارئ » . قال قتادة والشعبي : إنما هذا الأمر فى الطير خاصة ، لقوله : « عَلِمْنَا

مَنَظِقَ الطَّيْرِ » والتملة طائر إذ قد يوجد له أجنحة . قال الشعبي : وكذلك كانت هذه التملة ذات جناحين . وقالت فرقة : بل كان في جميع الحيوان ، وإنما ذكر الطير لأنه كان جندا من جند سليمان يحتاجه في التظليل عن الشمس وفي البعث في الأمور نفص بالذكر لكثرة مداخلته ؛ ولأن أمر سائر الحيوان نادر وغير متردد ترداد أمر الطير . وقال أبو جعفر النحاس : والمنطق قد يقع لما يفهم بغير كلام ، والله جل وعز أعلم بما أراد . قال ابن العربي : من قال إنه لا يعلم إلا منطق الطير فنقصان عظيم ، وقد أنفق الناس على أنه كان يفهم كلام من لا يتكلم ويخلق له فيه القول من النبات ، فكان كل نبت يقول له : أنا شجر كذا ، أفنع من كذا وأضر من كذا ؛ فما ظنك بالحيوان .

قوله تعالى : وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ
فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿١٧﴾
فيه مستثان :

الأولى - قوله تعالى : (وَحُشِرَ لِسُلَيْمَانَ) « حُشِرَ » جُمِعَ والحشر الجمع ومنه قوله عز وجل : « وَحُشِرْنَا لَهُمْ فَلَمْ تَنَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا » واختلف الناس في مقدار جند سليمان عليه السلام ؛ فيقال : كان معسكره مائة فرسخ في مائة : خمسة وعشرون للجن ، وخمسة وعشرون للإنس ، وخمسة وعشرون للطير ، وخمسة وعشرون للوحش ، وكان له ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلاثمائة منكوبة وسبعائة سيرة . ابن عطية : واختلف في معسكره ومقدار جنده اختلافًا شديدًا غير أن الصحيح أن ملكه كان عظيمًا ملأ الأرض ، وأنقادت له المعمورة كلها . (فَهُمْ يُوزَعُونَ) معناه يرذ أولهم إلى آخرهم ويكتفون . قال قتادة : كان لكل صنف وزعة في رتبهم ومواضعهم من الكرمي ومن الأرض إذا مشوا فيها . يقال : وزعته أوزعته وزعًا أي كفتته . والوازع في الحرب الموكل بالصفوف يزع من تقدم منهم . روى محمد بن إسحق عن أسماء بنت أبي بكر قالت : لما وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم بذى طوى - تعني

يوم الفتح — قال أبو خفافة وقد كُفَّ بصره يومئذ لا يبتسه : أظهرى بى على أبى قُبَيْس .
 قالت : فأشرفت به عليه فقال : ما ترين ؟ قالت : أرى سوادا مجتمعا . قال تلك الخليل .
 قالت وأرى رجلا من السواد مقبلا ومدبرا . قال : ذلك الوازع يمنعها أن تنتشر . وذكر
 تمام الخبر . ومن هذا قوله عليه السلام : ” ما روى الشيطان يوما هو فيه أصغر ولا أدر
 ولا أحقر ولا أغيط منه في يوم عرفة وما ذاك إلا لما رأى من تنزل الرحمة وتجاوز الله عن
 الذنوب العظام إلا ما رأى يوم بدر “ قيل : وما رأى يا رسول الله ؟ قال : ” أما أنه رأى
 جبريل يزج الملائكة “ خرجه الموطأ . ومن هذا المعنى قول النابغة :

على حين عاتبتُ المشيبَ على الصَّبَا * وقلتُ أَلَمَّا أَصَحُّ والشَّيْبُ وَايزَعُ

آخر :

ولما تَلَقَيْنَا جرت من جُفُوننا * دموعٌ وَزَعْنَا غَرَبَهَا بالأَصَابِعِ

آخر :

ولا يَزِعُ النفسَ الجُّوَجَ عن الهوى * من الناس إلا وافرُ العقلِ كامله

وقيل : هو من التوزيع بمعنى التفريق . والقوم أوزاع أى طوائف . وفي القصة : إن
 الشياطين نسجت له بساطا فرسحا في فرسخ ذهباً في إبريسم ، وكان يوضع له كرسي من ذهب
 وحوله ثلاثة آلاف كرسي من ذهب وفضة فيقعد الأنبياء على كراسي الذهب ، والعلماء على
 كراسي الفضة .

الثانية — في الآية دليل على اتخاذ الإمام والحكام وَزَعَة يكفون الناس ويمنعونهم
 من تطاول بعضهم على بعض ؛ إذ لا يمكن الحكام ذلك بأنفسهم . وقال ابن عون : سمعت
 الحسن يقول وهو في مجلس قضائه لما رأى ما يصنع الناس قال : والله ما يصلح هؤلاء الناس
 إلا وَزَعَةٌ . وقال الحسن أيضا : لا بد للناس من وازع ؛ أى من سلطان يكفهم . وذكر
 ابن القاسم قال حدثنا مالك أن عثمان بن عفان كان يقول : ما يزِعُ الإمام أكثر مما يزِعُ القرآن ؛
 أى من الناس . قال ابن القاسم : قلت لمالك ما يزِعُ ؟ قال : يكف . قال القاضي أبو بكر
 ابن العربي : وقد جهل قوم المراد بهذا الكلام ، فظنوا أن المعنى فيه أن قدرة السلطان تردع

الناس أكثر مما تردعهم حدود القرآن وهذا جهل بالله وحكته . قال : فإن الله ما وضع الحدود إلا مصلحة عامة كافة قائمة لِقَوام الخلق ، لا زيادة طليها ، ولا نقصان معها ، ولا يصلح سواها ، ولكن الظلمة خاسوا بها ، وقصروا عنها ، وأنوا ما أنوا بغير نية ، ولم يقصدوا وجه الله في القضاء بها ، فلم يرتدع الخلق بها ، ولو حكموا بالعدل ، وأخلصوا النية ، لاستقامت الأمور ، وصلاح الجمهور .

قوله تعالى : **حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَأَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمُنُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ** ﴿١٨﴾ **فَتَبَسَّمَ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ** ﴿١٩﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(حَتَّىٰ إِذَا أَتَوْا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ)** قال قتادة : ذكر لنا أنه واد بارض الشام . وقال كعب : هو بالطائف . **(قَالَتْ نَمْلَةٌ يَأَيُّهَا النَّمْلُ)** قال الشعبي : كان للنملة جناحان فصارت من الطير ، فلذلك علم منطقها ولولا ذلك لما علمه . وقد مضى هذا ويأتى . وقرأ سليمان التيمي بمكة : « نَمْلَةٌ » و « النَّمْلُ » بفتح النون وضم الميم . وعنه أيضا ضمهما جميعا . وسميت النملة نملة لتنملها وهو كثرة حركتها وقلة قرارها . قال كعب : مرَّ سليمان عليه السلام بوادى السدير من أودية الطائف ، فأتى على وادى النمل ، فقامت نملة تمشى وهى عرجاء تتكاوس مثل الذب فى العظم ، فنادت : « يَأَيُّهَا النَّمْلُ » الآية . الزخشرى : سمع سليمان كلامها من ثلاثة أميال ، وكانت تمشى وهى عرجاء تتكاوس ؛ وقيل : كان اسمها طاخية . وقال السهيل : ذكروا اسم النملة المكلمة لسليمان عليه السلام ، وقالوا اسمها حرميا ، ولا أدرى كيف يتصور للنملة اسم علم والنمل لا يسمى بعضهم بعضا ، ولا الآدميون يمكنهم تسمية

واحدة منهم باسم علم، لأنه لا يتميز للآدميين بعضهم من بعض، ولا هم أيضا واقعون تحت ملكة بنى آدم كالحيل والكلاب ونحوها، فإن العالمية فيما كان كذلك موجودة عند العرب. فإن قلت: إن العالمية موجودة في الأجناس كعائلة وأسامة وجعارة وقتانم في الضبع ونحو هذا كثير؛ فليس اسم النملة من هذا؛ لأنهم زعموا أنه اسم علم لنملة واحدة معينة من بين سائر النمل، وعائلة ونحوه لا يختص بواحد من الجنس، بل كل واحد رأيته من ذلك الجنس فهو عائلة، وكذلك أسامة وأبن آوى وأبن عرس وما أشبه ذلك. فإن صح ما قالوه فله وجه، وهو أن تكون هذه النملة الناطقة قد سميت بهذا الاسم في التوراة أو في الزبور أو في بعض الصحف سماها الله تعالى بهذا الاسم، وعرفها به الأنبياء قبل سليمان أو بعضهم. وخصت بالتسمية لتطهرها وإيمانها فهذا وجه. ومعنى قولنا بإيمانها أنها قالت للنمل: ﴿لَا يَحْطِطَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ فقولها: «وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ» التفاتة مؤمن. أى من عدل سليمان وفضله وفضل جنوده لا يحطمون نملة فما فوقها إلا بالآل يشعروا. وقد قيل: إن تبسم سليمان سرور بهذه الكلمة منها؛ ولذلك أكد التبسم بقوله: «ضَاحِكًا» إذ قد يكون التبسم من غير ضحك ولا رضا، ألا تراهم يقولون تبسم تبسم الغضبان وتبسم تبسم المستهزئين. وتبسم الضحك إنما هو عن سرور، ولا يُسرَّ نبي بأمر دنيا؛ وإنما مُرَّبًا كان من أمر الآخرة والدين. وقولها: «وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ» إشارة إلى الدين والعدل والرافة. ونظير قول النملة في جند سليمان: «وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ» قول الله تعالى في جند محمد صلى الله عليه وسلم: «فَتَصِيكُمُ مِنْهُمْ مِعْرَةٌ يَنْفِرُ عَلَيْهَا^(١)». التفاتًا إلى أنهم لا يقصدون هدر مؤمن. إلا أن المثني على جند سليمان هي النملة بإذن الله تعالى، والمثني على جند محمد صلى الله عليه وسلم هو الله عز وجل بنفسه؛ لما لجنود محمد صلى الله عليه وسلم من الفضل على جند غيره من الأنبياء؛ كما لمحمد صلى الله عليه وسلم فضل على جميع النبيين صلى الله عليهم وسلم أجمعين. وقرأ شهر بن حوشب: «مَسَكَنَكُمْ» يسكون السنين على الأفراد. وفي مصحف أبي: «مَسَاكِنُكُمْ لَا يَحْطِطَنَّكُمْ». وقرأ سليمان التيمي: «مَسَاكِنُكُمْ لَا يَحْطِطَنَّكُمْ» ذكره النحاس؛ أى لا يكسركم بوطنهم عليكم وهم لا يعلمون بكم

قال المهدوي : وأفهم الله تعالى النملة هذا لتكون معجزة لسليمان . وقال وهب : أمر الله تعالى الريح ألا يتكلم أحد بشيء إلا طرحته في سمع سليمان ؛ بسبب أن الشياطين أرادت كيدته . وقد قيل : إن هذا الوادي كان ببلاد اليمن وأنها كانت نملة صغيرة مثل النمل المعتاد قاله الكلبي . وقال نوف الشامي وشقيق بن سلمة : كان نمل ذلك الوادي كهيئة الذئباب في العظم . وقال بُرَيْدَةُ الأَسْلَمِي : كهيئة النماج . قال محمد بن علي الترمذي : فإن كان على هذه الخلقة فلها صوت ، وإنما أفقد صوت النمل لصغر خلقها ، وإلا فالأصوات في الطيور والبهائم كائنة ، وذلك منطقهم ، وفي تلك المناطق معاني التسبيح وغير ذلك ، وهو قوله تعالى : **« وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ »** .

قلت : وقوله **« لَا يَحِيطُ بِكُمْ »** يدل على صحة قول الكلبي ؛ إذ لو كانت كهيئة الذئباب والنماج لما حطمت بالوطء ؛ والله أعلم . وقال : **« أَدْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ »** فجاء على خطاب الآدميين لأن النمل هاهنا أجرى مجرى الآدميين حين نطق كما ينطق الآدميون . قال أبو إسحق الثعلبي : ورأيت في بعض الكتب أن سليمان قال لها لم حذرت النمل ؟ أخفت ظلمي ؟ أما علمت أني نبي ؟ عدل ؟ فلم قلت **« يَحِيطُ بِكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ »** فقالت النملة : أما سمعت قولي : **« وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ »** مع أني لم أرد حطم النفوس ، وإنما أردت حطم القلوب خشية أن يمتن مثل ما أعطيت ، أو يفتن بالدنيا ، ويستغل بالنظر إلى ملكك عن التسبيح والذكر . فقال لها سليمان : عظمي . فقالت النملة : أما علمت لم سمي أبوك داود ؟ قال : لا . قالت : لأنه داوي جراحة فؤاده ؛ هل علمت لم سمي سليمان ؟ قال : لا . قالت : لأنك سليم الناحية على ما أوتيته بسلامة صدرك ، وإن لك أن تلحق بأبيك . ثم قالت : أنت الذي لم يحضر الله لك الريح ؟ قال : لا . قالت : أخبرك أن الدنيا كلها ريح . **« قَتَبَسَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا »** متعجباً ثم مضت مسرعة إلى قومها ، فقالت : هل عندكم من شيء نهديه إلى

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٦٦ فابعد . (٢) العبارة في « قصص الأنبياء » للثعلبي : « قالت لأنك

سليم ركنك إلى ما أوتيت بسلامة صدرك ، وحتى لك أن تلحق بأبيك داود .

نبي الله ؟ قالوا : وما قدر ما نهدي له ! والله ما عندنا إلا نبقة واحدة . قالت : حسنة ؛ آيتوني بها . فاتوا بها فحملتها فيها فانطلقت تجرها ، فأمر الله الريح فحملتها ، وأقبلت تشق الأنس والجفن والعلماء والأتبياء على البساط ، حتى وقعت بين يديه ، ثم وضعت تلك النبقة من فيها في كفه ، وأنشأت تقول :

ألم ترنا نُهْدِي إلى الله مَالَهُ • وإن كان عنه ذاغنى فهو قابِلُهُ
ولو كان يُهْدَى للليل بقدره • لقصر عنه البحر يوماً وساحلُهُ
ولكننا نُهْدِي إلى من نُحِبُّه • فيرضى به عنا ويشكر فاعلُهُ
وما ذاك إلا من كريم فعَالُهُ • وإلا فما في ملكنا ما يشاكُهُ

فقال لها : بارك الله فيكم ؛ فهم بتلك الدعوة أشكر خلق الله وأكثر خلق الله . وقال ابن عباس : نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل أربع من الدواب : المدهد والصرد والنملة والنحلة ؛ خرج أبو داود وصحبه أبو محمد عبد الحق وروى من حديث أبي هريرة . وقد مضى في « الأعراف »^(١) . فالتملة أثنت على سليمان وأخبرت بأحسن ما تقدر عليه بأنهم لا يشعرون إن حطموكم ، ولا يفعلون ذلك عن عمد منهم ، ففتت عنهم الجحور ؛ ولذلك نهى عن قتلها ، وعن قتل المدهد ؛ لأنه كان دليل سليمان على الماء ورسوله إلى بلقيس . وقال عكرمة : إنما صرف الله شر سليمان عن المدهد لأنه كان باراً بالديه . والصرد يقال له الصوام . وروى عن أبي هريرة قال : أول من صام الصرد ولما خرج إبراهيم عليه السلام من الشام إلى الحرم في بناء البيت كانت السكينة معه والصرد ، فكان الصرد دليله على الموضع والسكينة مقداره ، فلما صار إلى البقعة وقعت السكينة على موضع البيت ونادت وقالت : ابن يا إبراهيم على مقدار ظلي . وقد تقدّم في « الأعراف »^(٢) سبب التهي عن قتل الضفدع وفي « النحل »^(٣) النهي عن قتل النحلة . والحمد لله .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٧٠ .

(٢) السكينة : صحابة كافي القصة . وفي حديث على رضي الله عنه إن السكينة ريح سريفة المر . وليس بواضح .

(٣) راجع ج ١٠ ص ١٢٤ .

الثانية - قرأ الحسن : « لَا يَحْطِمَنَّكُمْ » وعنه أيضا « لَا يَحْطِمَنَّكُمْ » وعنه أيضا وعن أبي رجا : « لَا يُحْطِمَنَّكُمْ » والحطْم الكسر . حطمته حطاً أى كسرتة وتحطّم ، والتحطيم التكسير ، « وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ » يجوز أن يكون حالا من سليمان وجنوده ، والعامل في الحال « يَحْطِمَنَّكُمْ » . أو حالا من النملة والعامل « قَالَتْ » : أى قالت ذلك في حال غفلة الجنود ؛ كقولك : قتت والناس غافلون . أو حالا من النمل أيضا والعامل « قَالَتْ » على أن المعنى : والنمل لا يشعرون أن سليمان يفهم مقالاتها . وفيه بعد وسيأتى .

الثالثة - روى مسلم من حديث أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم " أن نملة قرصت نيبا من الأنبياء فأمر بقرية النمل فأحرقت فأوحى الله تعالى إليه أفى أن قرصتك نملة أهلكت أمة من الأمم تسبح " وفي طريق آخر : " فهلا نملة واحدة " . قال علماؤنا : يقال إن هذا النبي هو موسى عليه السلام ، وإنه قال : يا رب تعذب أهل قرية بماصيبهم وفيهم الطامع . فكانه أحب أن يريه ذلك من عنده ، فسلط عليه الحز حتى ألتجأ إلى شجرة مستروحا إلى ظلها ، وعندها قرية النمل ، فغلبه النوم ، فلما وجد لذة النوم لدغته النملة فاضجرت ، فدلكهت بقدمه فأهلكهت ، وأحرق تلك الشجرة التي عندها مساكنهم ، فأراه الله العبرة في ذلك آية : لما لدغتك نملة فكيف أصبت الباقيين بعقوبتها ! يريد أن ينبهه أن العقوبة من الله تعالى تتم فتصير رحمة على المطيع وطهارة وبركة ، وشرا ونقمة على العاصي . وعلى هذا فليس في الحديث ما يدل على كراهة ولا حظ في قتل النمل ؛ فإن من آذاك حل لك دفعه عن نفسك ، ولا أحد من خلقه أعظم حرمة من المؤمن ، وقد أبيع لك دفعه عنك بقتل وضرب على المقدار ، فكيف بالهوام والدواب التي قد منحرت لك وسلطت عليها ، فإذا آذاك أبيع لك قتله . وروى عن إبراهيم : ما آذاك من النمل فاقتله . وقوله : " ألا نملة واحدة " دليل على أن الذي يؤذى يؤذى ويقتل ، وكلما كان القتل لنفع أو دفع ضرر فلا بأس به عند العلماء . وأطلق له نملة ولم يخص تلك النملة التي لدغت من غيرها ؛ لأنه ليس المراد القصاص ؛ لأنه لو أراد له لقال ألا نملتك التي لدغتك ، ولكن قال : ألا نملة مكان نملة ، فعم البريء

والجاني بذلك ، ليعلم أنه أراد أن ينهب لمسلته ربه في عذاب أهل قرية وفيهم المطيع والعاصي .
وقد قيل : إن هذا النبي كانت العقوبة للحيوان بالتحريق جائزة في شرعه ؛ فذلك إنما عاتبه الله تعالى في إحراق الكثير من النمل لا في أصل الإحراق . ألا ترى قوله : ” فهلا نملة واحدة “ أى هلا حرقت نملة واحدة . وهذا بخلاف شرعنا ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم قد نهى عن التعذيب بالنار . وقال : ” لا يعذب بالنار إلا الله “ وكذلك أيضا كان قتل النمل مباحا في شريعة ذلك النبي ؛ فإن الله لم يعتبه على أصل قتل النمل . وأما شرعنا فقد جاء من حديث ابن عباس وأبي هريرة النهى عن ذلك . وقد كره مالك قتل النمل إلا أن يضر ولا يقدر على دفعه إلا بالقتل . وقد قيل : إن هذا النبي إنما عاتبه الله حيث أنتقم لنفسه بإهلاك جمع آذاه واحد ، وكان الأولى الصبر والصفح ؛ لكن وقع للنبي أن هذا النوع مؤذي لبني آدم ، وحرمة بنى آدم أعظم من حرمة غيره من الحيوان غير الناطق ، فلو أنفرد له هذا النظر ولم ينضم إليه التشفى الطبعي لم يعاتب . والله أعلم . لكن لما أنضاف إليه التشفى الذى دلّ عليه سياق الحديث عوتب عليه .

الرابعة — قوله : ” أفى أن قرصتك نملة أهلكت أمة من الأمم تسبح “ مقتضى هذا أنه تسبح بمقال ونطق ، كما أخبر الله عن النمل أن لها منطلقا وفيهم سليمان عليه السلام — وهذا معجزة له — وتسبح من قولها . وهذا يدلّ دلالة واضحة أن للنمل نطقا وقولا ، لكن لا يسمعه كل أحد ، بل من شاء الله تعالى ممن خرق له العادة من نبي أو ولي . ولا ننكر هذا من حيث أنا لا نسمع ذلك ؛ فإنه لا يلزم من عدم الإدراك عدم المدرك في نفسه . ثم إن الإنسان يجد في نفسه قولاً وكلاماً ولا يسمع منه إلا إذا نطق بلسانه . وقد خرق الله العادة لبنينا محمد صلى الله عليه وسلم فأسمعه كلام النفس من قوم تحدثوا مع أنفسهم وأخبرهم بما في نفوسهم ، كما قد نقل منه الكثير من أئمتنا في كتب معجزات النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وكذلك وقع لكثير ممن أكرمهم الله تعالى من الأولياء مثل ذلك في غير ما قضية . وإياه عى النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : ” إن في أمي محدثين وإن عمر منهم “ . وقد مضى هذا المعنى

في [تسبيح] الجهاد في « سبحان »^(٢) وأنه تسبيح لسان ومقال لا تسبيح دلالة حال .
والحمد لله .

الخامسة — قوله تعالى : « قَتَبَسَمَ ضَاحِكًا مِنْ قَوْلِهَا » وقرأ ابن السميع : « ضحكا »
غير ألف ، وهو منصوب على المصدر بفعل محذوف يدل عليه تبسم ، كأنه قال ضحك ضحكا ،
هذا مذهب سيبويه . وهو عند غير سيبويه منصوب بنفس « تَبَسَّمَ » لأنه في معنى ضحك .
ومن قرأ : « ضَاحِكًا » فهو منصوب على الحال من الضمير في « تَبَسَّمَ » . والمعنى تبسم
مقدار الضحك ؛ لأن الضحك يستغرق التبسم ، والتبسم دون الضحك وهو أوله . يقال :
بَسَمَ (بالفتح) يَبْسِمُ بَسْمًا فهو باسم وآبَسَمَ وتَبَسَّمَ ، والمَبْسَمُ النفر مثل المجلس من جلس يجلس
ورجل مبسام وبَسَام كثير التبسم ، فالتبسم ابتداء الضحك . والضحك عبارة عن الابتداء
والانتهاء ، إلا أن الضحك يقتضى مزيدا على التبسم ، فإذا زاد ولم يضبط الإنسان نفسه قيل
قهقهه . والتبسم ضحك الأنبياء عليهم السلام في غالب أمرهم . وفي الصحيح عن جابر بن سمرّة
وقيل له : أكنت تجالس النبي صلى الله عليه وسلم ؛ قال : نعم كثيرا ؛ كان لا يقوم من مصلاه
الذى يصلي فيه الصبح — أو الغداة — حتى تطلع الشمس فإذا طلعت قام ، وكانوا يتحدثون
ويأخذون في أمر الجاهلية فيضحكون ويتبسم . وفيه عن سعد قال : كان رجل من المشركين
قد أحرق المسلمين ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : « أرم فذاك أبي وأمي » قال ففرغت له
بسهم ليس فيه نصل فأصبت جنبه فسقط فأنكشفت عورته ، فضحك رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى نظرت إلى نواجذه . فكان عليه السلام في أكثر أحواله يتبسم . وكان أيضا
يضحك في أحوال أخر ضحكا أعلى من التبسم وأقل من الاستغراق الذي تبدو فيه اللّهوات .
وكان في النادر عند إفراط تعجبه ربما ضحك حتى بدت نواجذه . وقد كره العلماء منه الكثرة ؛
كما قال لقمان لأبنته : يا بني إياك وكثرة الضحك فإنه يمتيت القلب . وقد روى مرفوعا من

(١) زيادة يقتضيا السياق .

(٢) راجع ج ١٠ ص ٢٦٦ فابعد .

(٣) « أحرق المسلمين » أي أثنى فيهم ، وعمل فيهم نحو عمل النار . « هاشم مسلم » .

حديث أبي ذر وغيره . وضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه حين رى سمدا الرجل فاصابه ، إنما كان سرورا بإصابته لا بانكشاف عورته ، فإنه المستر عن ذلك صلى الله عليه وسلم .

السادسة — لا اختلاف عند العلماء أن الحيوانات كلها لها أفهام وعقول . وقد قال الشافعي : الحمام أعقل الطير . قال ابن عطية : والنمل حيوان فطن قوى شمام جدا يتنخر ويتخذ القرى ويشق الحب بقطعتين لثلا ينبت ، ويشق الكزبرة بأربع قطع ، لأنها تنبت إذا قسمت شقتين ، ويأكل في عامه نصف ما جمع ويستبقى سائر عده . قال ابن العربي : وهذه خواص العلوم عندنا ، وقد أدركتها النمل بخلق الله ذلك لها ، قال الأستاذ أبو المظفر شاهرور الإسفرايني : ولا يبعد أن تدرك البهائم حدوث العالم وحدوث المخلوقات ، ووحدانية الإله ، ولكننا لا نفهم عنها ولا تفهم عنا ، أما أنا نطلبها وهي تفر منا فيحكم الجفسيه .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ ﴾ فـ « أن » مصدرية . و « أَوْزِعْنِي » أى ألهمنى ذلك . وأصله من وزع فكأنه قال : كفى عما يسخط . وقال محمد بن إسحق : يزعم أهل الكتاب أن أم سليمان هى امرأة أوريا التى امتحن الله بها داود ، أو أنه بعد موت زوجها تزوجها داود فولدت له سليمان عليه السلام . وسيأتى لهذا مزيد بيان فى سورة « ص » ^(١) إن شاء الله تعالى .

﴿ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴾ أى مع عبادك ، عن ابن زيد . وقيل : المعنى فى جملة عبادك الصالحين .

قوله تعالى : وَتَقَفَّذَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَالِي لَا أَرَىٰ الْهُدُودَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴿٢٠﴾ لَا عِيبَ لَهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَا أَذْبَحْنَهُ أَوْ لِيَأْتِنِي بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴿٢١﴾ فَكَتَّ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ نَحِطُ بِهِ وَجِئْتُكَ

مِنْ سَبِيلٍ يَنْبَغِي يَقِينِ ﴿٢٢﴾ إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴿٢٣﴾ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ﴿٢٤﴾ أَلا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴿٢٥﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٢٦﴾ قَالَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٢٧﴾ أَذْهَبَ يَكْتُمْنِي هَذَا قَالَتْ لَهُمْ ثُمَّ قَوْلَ عَنْهُمْ فَأَنْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾

فيه ثمانية عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : (وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ) ذكر شيئا آخر مما جرى له في مسيره الذي كان فيه من النمل ما تقدم . والتفقد تطلب ما غاب عنك من شيء . والطير اسم جامع والواحد طائر ، والمراد بالطير هنا جنس الطير وجماعتها . وكانت تصحبه في سفره وتظله بأجنحتها . واختلف الناس في معنى تفقده للطير ؛ فقالت فرقة : ذلك بحسب ما تقتضيه العناية بأمور الملك ، والتهمم بكل جزء منها ؛ وهذا ظاهر الآية . وقالت فرقة : بل تفقد الطير لأن الشمس دخلت من موضع الهدهد حين غاب ؛ فكان ذلك سبب تفقد الطير ؛ ليتبين من أين دخلت الشمس . وقال عبد الله بن سلام : إنما طلب الهدهد لأنه أحتاج إلى معرفة الماء على كم هو من وجه الأرض ؛ لأنه كان نزل في مفازة عديم فيها الماء ، وأن الهدهد كان يرى باطن الأرض وظاهرها ؛ فكان يخبر سليمان بموضع الماء ، ثم كانت الحق تخرجه في ساعة يسيرة ؛ تسليخ عنه وجه الأرض كما تسليخ الشاة ؛ قاله ابن عباس فيما روى عن ابن سلام . قال أبو مجلز قال ابن عباس لعبد الله بن سلام : أريد أن أسألك عن ثلاث مسائل . قال : أسألتني وأنت تقرأ القرآن ؟ قال . نعم ثلاث مرات . قال : لم تفقد سليمان الهدهد دون

سائر الطير؟ قال : أحتاج إلى الماء ولم يعرف عمقه — لو قال مسافته — وكان الهدهد يعرف ذلك دون سائر الطير فتفقدته . وقال في كتاب النقاش : كان الهدهد مهندساً . وروى أن نافع بن الأزرق سمع ابن عباس يذكر شأن الهدهد فقال له : قف يا وقاف كيف يرى الهدهد باطن الأرض وهو لا يرى الفسخ حين يقع فيه ؟ ! فقال له ابن عباس : إذا جاء القدر عمى البصر . وقال مجاهد : قيل لابن عباس كيف تفقد الهدهد من الطير ؟ فقال : نزل منزلاً ولم يدر ما بُعد الماء ، وكان الهدهد مهتدياً إليه ، فأراد أن يسأله . قال مجاهد : فقلت كيف يهتدى والصبي يضع له الحبال فيصيده ؟ ! فقال : إذا جاء القدر عمى البصر . قال ابن العربي : ولا يقدر على هذا الجواب إلا عالم القرآن .

قلت : هذا الجواب قد قاله الهدهد لسليمان كما تقدم . وأشدوا :

إذا أراد الله أمراً بأمري • وكان ذا عقلٍ ورأيٍ ونظرٍ
وحيلةٍ يعملها في دفع ما • يأتي به مكروه أسباب القدر
عطى عليه سمعه وعقله • وسله من ذهنه سل الشعر
حتى إذا أنفذ فيه حكمة • ردّ عليه عقله ليعتبر

قال الكلبي : لم يكن له في مسيره إلا هدهد واحد . والله أعلم .

الثانية — في هذه الآية دليل على تفقد الإمام أحوال رعيته والمحافضة عليهم . فانظر إلى الهدهد مع صفوه كيف لم يخف على سليمان حاله ، فكيف بعظام الملك . ويرحم الله عمر فإنه كان على سيرته ؛ قال : لو أن سحلة على شاطئ الفرات أخذها الذئب لیسأل عنها عمر . فما ظنك بوال تذهب على يديه البلدان ، وتضيع الرعية ويضيع الرعيان . وفي الصحيح عن عبد الله بن عباس أن عمر بن الخطاب خرج إلى الشام ، حتى إذا كان يسرع لقيه أمراء الأجناد : أبو عبيدة وأصحابه فأخبروه أن الوباء قد وقع بالشام . الحديث ؛ قال علماؤنا : كان هذا الخروج من عمر بعد ما فتح بيت المقدس سنة سبع عشرة على ما ذكره خليفة بن خياط .

(١) في ك : لسئل . (٢) مرغ (سكون الراء وضحتها) : قرية يراى تبوك من طريق الشام .

وكان يتفقد أحوال رعيته وأحوال أمرائه بنفسه، فقد دل القرآن والسنة وبيننا ما يجب على الإمام من تفقد أحوال رعيته، ومباشرة ذلك بنفسه، والسفر إلى ذلك وإن طال .
ورحم الله ابن المبارك حيث يقول :

وهل أفسد الدين إلا الملوك * وأجبار سوء ورهبانها^(١)

الثالثة - قوله تعالى : « مَالِيَ لَا أَرَى الْهُدُودَ » أى ما للهدد لا أراه؛ فهو من القلب الذى لا يعرف معناه . وهو كقولك : مالى أراك كنيها . أى مالك . والهدد طير معروف وهددته صوته . قال ابن عطية : إنما مقصد الكلام الهدد غاب لكنه أخذ اللازم عن مغيبه وهو أن لا يراه ، فاستفهم على جهة التوقيف على اللازم وهذا ضرب من الإيجاز . والاستفهام الذى فى قوله : « مَالِيَ » ناب عن الألف التى تحتاجها أم . وقيل : إنما قال : « مَالِيَ لَا أَرَى الْهُدُودَ » ؛ لأنه اعتبر حال نفسه، إذ علم أنه أوتى الملك العظيم، وسخر له الخلق، فقد لزمه حق الشكر بإقامة الطاعة وإدامة العدل، فلما فقد نعمة الهدد توقع أن يكون قصر فى حق الشكر، فلأجله سلبها بفعل يتفقد نفسه؛ فقال : « مَالِيَ » . قال ابن العربى : وهذا يفعله شيوخ الصوفية إذا فقدوا ما لهم، فقدوا أعمالهم؛ هذا فى الآداب، فكيف بنا اليوم ونحن نقصر فى الفرائض ! . وقرأ ابن كثير وابن محيصن وعاصم والكسائى وهشام وأيوب : « مَالِيَ » بفتح الباء وكذلك فى « يس » « وَمَالِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي » . وأسكنها حمزة ويعقوب . وقرأ الباقون المدنيون وأبو عمرو : بفتح التى فى « يس » وأسكن هذه . قال أبو عمرو : لأن هذه التى فى « النمل » استفهام، والأخرى أنشاء . وأختار أبو حاتم وأبو عبيد الإسكان « فَقَالَ مَالِيَ » . وقال أبو جعفر النحاس : زعم قوم أنهم أرادوا أن يفزقوا بين ما كان مبتدأ، وبين ما كان معطوفا على ما قبله، وهذا ليس بشيء؛ وإنما هى ياء النفس، من العرب من يفتحها ومنهم من يسكنها، فقرأوا باللغتين، واللغة الفصحى فى ياء النفس أن تكون مفتوحة؛ لأنها أسم وهى على حرف واحد، وكان الاختيار ألا تسكن فيجحف الاسم . (أَمْ كَانَ مِنَ الْفَائِضِينَ) بمعنى بل .

(١) فى ك : « ورهبانا » . (٢) فى أحكام القرآن لابن العربى : « إذا فقدوا أعمالهم ... الخ » .

(٣) راجع ج ١٥ ص ١٧ فابعد .

الرابعة - قوله تعالى : (لَا تُدْرِكُهُ الْعَذَابُ شَدِيدًا أَوْ لَا تُدْرِكُهُ) دليل على أن الحد على قدر الذنب لا على قدر الجسد، أما أنه يرفق بالحدود في الزمان والصفة . روى عن ابن عباس ومجاهد وابن جريج أن تعذيبه للطير كان بأن ينتف ريشه . قال ابن جريج : ريشه أجمع . وقال يزيد بن رومان : جناحه . فعل سليمان هذا بالهدهد إغلاظا على العاصين ، وعقابا على إخلاله بنوته وربته ، وكأن الله أباح له ذلك ، كما أباح ذبح البهائم والطير للأكل وغيره من المنافع . والله أعلم . وفي « نواذر الأصول » قال : حدثنا سليمان بن حميد أبو الربيع الإيادي ، قال حدثنا عون بن عمارة ، عن الحسين الجعفي ، عن الزبير بن الحرث ، عن عكرمة ، قال : إنما صرف الله شر سليمان عن الهدهد لأنه كان بارا بوالديه ^(١) . وسيأتي . وقيل : تعذيبه أن يجعل مع أضداده . وعن بعضهم : أضيق السجون معاشر الأضداد . وقيل : لألزمه خدمة أقرانه . وقيل : إيداعه القفص . وقيل : بأن يجعله للشمس بعد تنقه . وقيل : بتبعيده عن خدمتي ، والملوك يؤدبون بالهجران الجسد بتفريق إلفه . وهو مؤكد بالنون الثقيلة ، وهي لازمة هي أو الخفيفة . قال أبو حاتم : ولو قرئت «لَا تُدْرِكُهُ الْعَذَابُ شَدِيدًا أَوْ لَا تُدْرِكُهُ» جاز . (أَوْ لَيَأْتِيَنَّ سُلْطَانٌ مُبِينٌ) أي بحجة بينة . وليست اللام في «لَيَأْتِيَنَّ» لام القسم لأنه لا يقسم سليمان على فعل الهدهد ؛ ولكن لما جاء في أثر قوله : «لَا تُدْرِكُهُ» وهو مما جاز به القسم أجراه مجراه . وقرأ ابن كثير وحده : «لَيَأْتِيَنَّ» بنونين .

الخامسة - قوله تعالى : (فَكَتَّ غَيْرَ بِمِيدٍ) أي الهدهد . والجمهور من القراء على ضم الكاف ، وقرأ عاصم وحده بفتحها . ومعناه في القراءتين أقام . قال سيبويه : مَكَتَ يَمْكُتُ مَكُونًا كما قالوا قعد قعودا . قال : وَمَكَتَ مِثْلَ ظَرْفٍ . قال غيره : والفتح أحسن لقوله تعالى : « مَا كَثِيرٌ » إذ هو من مكث ؛ يقال : مَكَتَ يَمْكُتُ فهو ما كَثُ ؛ وَمَكَتَ يَمْكُتُ مِثْلَ عَظْمٍ يَعْظُمُ فهو مِكِيٌّ ؛ مِثْلَ عَظِيمٍ . وَمَكَتَ يَمْكُتُ فهو ما كَثُ ؛ مِثْلَ حُمْضٍ يَحْمُضُ فهو حامض . والضمير في « مَكَتَ » يحتمل أن يكون لسليمان ؛ وانغنى : بقي سليمان بعد التفقد والوعيد غير طويل أي غير وقت طويل . ويحتمل أن يكون للهدهد وهو الأكثر . فجاء : (فَقَالَ أَحْطَتْ بِمَا لَمْ يُحِطُ بِهِ) وهي :

(١) في ك : بأبويه . (٢) في ك : الجنيذ : بتفريق إلفه . (٣) راجع ج ١٠ ص ٣٤٦ .

السادسة - أى علمت ما لم تعلمه من الأمر فكان فى هذا ردّ على من قال : إن الأنبياء تعلم الغيب . وحكى الفراء « أَحْطُ » بدغم التاء فى الطاء . وحكى « أَحْتُ » بقلب الطاء تاء وتدغم .

السابعة - قوله تعالى : (وَجِئْتُكَ مِنْ سَبِيلٍ يَنْبِئُ يَقِينٍ) أعلم سليمان ما لم يكن يعلمه ، ودفع عن نفسه ما توعدّه من العذاب والذبح . وقرأ الجمهور : « سَبِيلٌ » بالصرف . وابن كثير وأبو عمرو : « سَبَاءٌ » بفتح المعزة وترك الصرف ؛ فالأول على أنه اسم رجل نسب إليه قوم ، وعليه قول الشاعر :

الواردون وتيم فى دُرَى سَبِيلٍ • قد عَصَّ أعناقهم جلدُ الجواميس

وأنكر الزجاج أن يكون اسم رجل ، وقال : « سَبَاءٌ » اسم مدينة تعرف بمأرب باليمن بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاثة أيام .

قلت : [وقع فى عيون المعاني للفرزوى ثلاثة أميال . قتادة والسدى بحث إليه اثنا عشر نبياً^(١) . وأشد للنابغة الجعدي :

من سَبَاءٍ الحاضرين مأربَ إذ • يَتُّونَ مِنْ دُونِ سَبِيلِهِ العَرِمَا

قال : فمن لم يصرف قال إنه اسم مدينة ، ومن صرف وهو الأكثر فلائنه اسم البلد فيكون مذكراً سمى به مذكر . وقيل : اسم أمراء سميت بها المدينة . والصحيح أنه اسم رجل ، كذلك فى كتاب الترمذى من حديث فروة بن مسيك المرادى عن النبي صلى الله عليه وسلم : وسيأتى إن شاء الله تعالى . قال ابن عطية : وخفى هذا الحديث على الزجاج فخطب عشواء . وزعم الفراء أن الرؤاسي سأل أبا عمرو بن العلاء عن سبيل فقال : ما أدرى ما هو . قال النحاس : وتأول الفراء على أبي عمرو أنه منعه من الصرف لأنه مجهول ، وأنه إذا لم يعرف الشيء لم ينصرف . وقال النحاس : وأبو عمرو أجل من أن يقول مثل هذا ، وليس فى حكاية الرؤاسي عنه دليل أنه إنما منعه من الصرف لأنه لم يعرفه ، وإنما قال لا أعرفه ، ولو سئل نحوى عن اسم فقال لا أعرفه لم يكن فى هذا دليل على أنه يمنع من الصرف ، بل الحق على غير هذا ، والواجب إذا لم يعرفه أن يصرفه ؛ لأن أصل الأسماء الصرف ؛ وإنما يمنع الشيء

من الصرف لعلّة داخلّة عليه ؛ فالأصل ثابت بيّنين فلا يزول بما لا يعرف . وذ كر كلاما كثيرا عن النحاة وقال في آخره : والقول في «سبيل» ما جاء التوقيف فيه أنه في الأصل أسم رجل ، فإن صرفته فلأنه قد صار أسما للحي ، وإن لم تصرفه جعلته أسما للقبيلة مثل ثمود إلا أن الاختيار عند سيبويه الصرف وجهته في ذلك قاطعة ؛ لأن هذا الأسم لما كان يقع له التذكير والتأنيث كان التذكير أولى ؛ لأنه الأصل والأخف .

الثامنة — وفي الآية دليل على أن الصغير يقول للكبير والمتعلم للعالم عندى ما ليس عندك إذا تحقّق ذلك وتيقنه . هذا عمر بن الخطاب مع جلالة رضى الله عنه وعلمه لم يكن عنده علم بالاستئذان . وكان علم التيمم عند عمار وغيره ، وغاب عن عمر وابن مسعود حتى قالوا : لا يتيمم الجنب . وكان حكم الإذن في أن تنفر الحائض عند ابن عباس ولم يعلمه عمر ولا زيد بن ثابت . وكان غسل رأس المحرم معلوما عند ابن عباس وخفى عن المسور بن حرملة . ومثله كثير فلا يطول به .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ إِنِّي وَجَدْتُ أُمَّرَأَةً تَمْلِكُهُمْ ﴾ لما قال المهدد : « جِئْتُكَ مِنْ سَبِيلٍ نَبِيٍّ يَقِينٍ » قال سليمان : وما ذلك الخبر ؟ قال : « إِنِّي وَجَدْتُ أُمَّرَأَةً تَمْلِكُهُمْ » يعنى بلقيس بنت شراحيل تملك أهل سبيل . ويقال : كيف خفى على سليمان مكانها وكانت المسافة بين محطّيه وبين بلدها قريبة ، وهى من مسيرة ثلاث بين صنعاء ومأرب ؟ والجواب أن الله تعالى أخفى ذلك عنه لمصلحة ، كما أخفى على يعقوب مكان يوسف . ويروى أن أحد أبويها كان من الجن . قال ابن العربى : وهذا أمر تنكره المصلحة^(١) ، ويقولون : الجن لا يأكلون ولا يلدون ؛ كذبوا لأنهم الله أجمعين ؛ ذلك صحيح ونكاحهم جائز عقلا فإن صح نقلا فيها ونعمت .

قلت : نخرج أبو داود من حديث عبد الله بن مسعود أنه قال : قدم وفد من الجن على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقالوا : يا محمد أنه أمتك أن يستنجوا بعظم أو روثة أو جمجمة فإن الله جاعل لنا فيها رزقا . وفي صحيح مسلم : فقال « لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم أوفر ما يكون لحما وكل بعرة علف لدوابكم » فقال رسول الله صلى الله

(١) قال حقه : أنكره جمع من تحول الملأ كالساودي ، وهو الحق لأنه لا يمكن الزواج بين جنسين متباينين .

عليه وسلم : " فلا تستنجوا بهما فإنهما طعام إخوانكم الجن " وفي البخارى من حديث أبي هريرة قال فقلت : ما بال العظم والزوثة ؟ فقال : " هما من طعام الجن وإنه أناثى وفُدَجِن نِصِيِّين ونِعم الجنُ فسألوني الزاد فدعوت الله تعالى ألا يمروا بعظم ولا زوثة إلا وجدوا عليها طعاما " وهذا كله نص فى أنهم يطعمون . وأما نكاحهم فقد تقدمت الإشارة إليه فى « سبحان » عند قوله : « وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ » . وروى وهيب بن جرير ابن حازم عن الخليل بن أحمد عن عثمان بن حاضر قال : كانت أم بليقيس من الجن يقال لها بلعمة بنت شيصان . وسيأتى لهذا مزيد بيان إن شاء الله تعالى .

العاشرة - روى البخارى من حديث ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بلغه أن أهل فارس قد ملكوا بنت كسرى قال : " لن يُفْلَح قوم وَلَّوْا أَمْرَهُمْ أَمْرًا " قال القاضي أبو بكر بن العربى : هذا نص فى أن المرأة لا تكون خليفة ولا خلاف فيه ؛ ونقل عن محمد بن جرير الطبرى أنه يجوز أن تكون المرأة قاضية ، ولم يصح ذلك عنه ، ولعله نقل عنه كما نقل عن أبى حنيفة أنها إنما تقضى فيما تشهد فيه وليس بأن تكون قاضية على الإطلاق ؛ ولا بأن يكتب لها مسطور بأن فلانة مقدمة على الحكم ، وإنما سبيل ذلك التحكيم^(٢) والاستنباط فى القضية الواحدة ، وهذا هو الظن بأبى حنيفة وابن جرير . وقد روى عن عمر أنه قدم امرأة على حبة السوق . ولم يصح فلا تلتفتوا إليه ، وإنما هو من دسائس^(٣) المبتدعة فى الأحاديث . وقد تناظر فى هذه المسئلة القاضي أبو بكر بن الطيب المالكى الأشعرى مع أبى الفرج بن طرار شيخ الشافعية ، فقال أبو الفرج : الدليل على أن المرأة يجوز أن تحكم أن الغرض من الأحكام تنفيذ القاضى لها ، ومما عاينه عليها ، والفصل بين الخصوم فيها ، وذلك ممكن من المرأة كما مكانه من الرجل . فأعرض عليه القاضي أبو بكر ونقض كلامه بالإقامة الكبرى ؛ فإن الغرض منه حفظ الثغور ، وتدير الأمور وحماية البيضة ، وقبض الحراج وردة على مستحقه ، وذلك لا يتأتى من المرأة كثنائيه من الرجل . قال ابن العربى : وليس

(١) راجع ج ١٠ ص ٢٨٩ . (٢) فى برك : كسبيل التحكيم . (٣) فى ك : من وسارس .

كلام الشيخين في هذه المسئلة بشئ. فإن المرأة لا يتأتى منها أن تبرز إلى المجلس، ولا تتخالط الرجال، ولا تفاوضهم مفاوضة النظير للنظير؛ لأنها إن كانت فتاة حرم النظر إليها وكلامها، وإن كانت برزة^(١) لم يجعها والرجال مجلس واحد تردح فيه معهم، وتكون مناظرة لهم، ولن يفلح قط من تصور هذا ولا من اعتقده.

الحادية عشرة — قوله تعالى : (وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ) مبالغة ؛ أى مما تحتاجه الملكة . وقيل : المعنى أوتيت من كل شئ في زمانها شيئاً لحذف المفعول ؛ لأن الكلام دلّ عليه . (وَلَمَّا عَرَّشَ عَظِيمٌ) أى سرير ؛ ووصفه بالعظم في الهيبة ورتبة السلطان . قيل : كان من ذهب تجلس عليه . وقيل : العرش هنا الملك ؛ والأقول أصح ؛ لقوله تعالى : « أَيْكُمُ يَأْتِيَنِ بِعَرْشِهَا » . الزمخشري : فإن قلت كيف سوى المهدد بين عرش بلقيس وعرش الله في الوصف بالعظيم ؟ قلت : بين الوصفين بون عظيم ؛ لأن وصف عرشها بالعظيم تعظيم له بالإضافة إلى عروش أبناء جنسها من الملوك ، ووصف عرش الله بالعظيم تعظيم له بالنسبة إلى ما خلق من السموات والأرض . قال ابن عباس : كان طول عرشها ثمانين ذراعاً ، وعرضه أربعين ذراعاً ، وأرتفاعه في السماء ثلاثين ذراعاً ، مكلل بالدر والياقوت الأحمر ، والزبرجد الأخضر . قتادة : وقوائمه لؤلؤ وجوهر ، وكان مستوراً بالديباج والحرير ، عليه سبعة مغاليق . مقاتل : كان ثمانين ذراعاً [في ثمانين ذراعاً] ، وأرتفاعه من الأرض ثمانون ذراعاً ، وهو مكلل بالجوهر . ابن إسحق : وكان يخدمها النساء ، وكان معها لخدمتها ستمائة امرأة . قال ابن عطية : واللازم من الآية أنها امرأة ملكت على مدائن اليمن ، ذات ملك عظيم ، وسرير عظيم ، وكانت كافرة من قوم كفار .

الثانية عشرة — قوله تعالى : (وَجَدْنَاهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ) قيل : كانت هذه الأمة ممن يعبد الشمس ؛ لأنهم كانوا زنادقة فيما يروى . وقيل : كانوا مجوساً يعبدون الأنوار . وروى عن نافع أن الوقف على « عرش » . قال المهدوى :

(١) البرزة هنا : الكهلة التي تختجب أحجاب الشواب ؛ وهي مع ذلك عفيفة عاقلة تجلس للناس وتحدثهم .

(٢) من ب و ك .

(١) فعظيم على هذا متعلق بما بعده ، وكان ينبغي على هذا أن يكون عظيم أن وجدتها ؛ أى وجودى إياها ك Kafرة . وقال ابن الأنبارى : « وَلَمَّا عَرَّشَ عَظِيمٌ » وقف حسن ، ولا يجوز أن يقف على « عرش » ويتدنى « عَظِيمٌ وَجَدْتُهَا » إلا حل من فتح ؛ لأن عظيمًا نعت لعرش فلو كان متعلقًا بوجدتها لقلت عظيمه وجدتها ؛ وهذا محال من كل وجه . وقد حدثني أبو بكر محمد بن الحسين بن شهر يار ، قال : حدثنا أبو عبد الله الحسين بن الأسود العجلي ، عن بعض أهل العلم أنه قال : الوقف على « عرش » والابتداء « عظيم » على معنى عظيم عبادتهم الشمس والقمر . قال : وقد سمعت من يؤيد هذا المذهب ، ويحتج بأن عرشها أحقر وأدق شأنًا من أن يصفه الله بالعظيم . قال ابن الأنبارى : والاختيار ندى ما ذكرته أولاً ؛ لأنه ليس على إختيار عبادة الشمس والقمر دليل . وغير منكر أن يصف المهدد عرشها بالعظيم إذ رآه متناهى الطول والعرض ؛ وجره على إعراب « عرش » دليل على أنه نعت . (وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ) أى ما هم فيه من الكفر . (فَصَدَّكُمْ عَنِ السَّبِيلِ) أى عن طريق التوحيد . وبين بهذا أن ما ليس بسبيل التوحيد فليس بسبيل ينتفع به على التحقيق . (فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ) إلى الله وتوحيده .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : (أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ) قرأ أبو عمرو ونافع وعاصم وحزرة : « أَلَّا يَسْجُدُوا لِلَّهِ » بتشديد « أَلَّا » قال ابن الأنبارى : « فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ » غير تام لمن شدد « أَلَّا » لأن المعنى : وزين لهم الشيطان ألا يسجدوا . قال النحاس : هى « أن » دخلت عليها « لا » و « أن » فى موضع نصب ؛ قال الأخفش : بـ « زين » أى وزين لهم لئلا يسجدوا لله . وقال الكسائى : بـ « فصدهم » أى فصدهم ألا يسجدوا . وهو فى الوجهين منحول له . وقال اليزيدى وحلى بن سليمان : « أن » بدل من « أعمالهم » فى موضع نصب . وقال أبو عمرو : و « أن » فى موضع خفض على البدل من السبيل . وقيل : العامل فيها « لَا يَهْتَدُونَ » أى فهم لا يهتدون أن يسجدوا لله ؛ أى لا يعلمون أن ذلك واجب عليهم . وعلى هذا القول « لا » زائدة ؛ كقوله : « مَا مَنَعَكَ أَلَّا تَسْجُدَ » (٢) أى ما منعك أن تسجد . وعلى هذه القراءة

(١) فى ب و ك : أى عظيم وجودى أنها Kafرة . (٢) راجع ج ٧ ص ١٦٩ فابعد .

فليس بموضع سجدة ؛ لأن ذلك خبر عنهم بترك السجود ، إما بالتريين ، أو بالصدّة ، أو بجمع
الاعتداء . وقرأ الزهري والكسائي وغيرهما : « ^(١) أَلَا تَسْجُدُوا لِلَّهِ » بمعنى ألا ياهؤلاء أسجدوا ؛
لأن « يا » ينادى بها الأسماء دون الأفعال . وأنشد سيويه :

بِالْعِنَّةِ اللَّهُ وَالْأَقْوَامَ كُلَّهُمْ • وَالصَّالِحِينَ عَلَى سِمْعَانَ مِنْ جَارِ

قال سيويه : (يا) لغير اللعنة ، لأنه لو كان للعنة لنصبها ، لأنه كان يصير منادى مضافا ، ولكن
تقديره ياهؤلاء لعنة الله والأقوام على سِمعان . وحكى بعضهم سماعا عن العرب : ألا يا أرحموا
ألا يا أصدقوا . يريدون ألا ياقوم أرحموا أصدقوا ، فعلى هذه القراءة « ^(٢) أَسْجُدُوا » في موضع
جزم بالأمر والوقف على « ^(٣) أَلَا يَا » ثم بتدئ فنقول : « ^(٤) أَسْجُدُوا » . قال الكسائي : ما كنت أسمع
الأشياخ يقرءونها إلا بالتخفيف على نية الأمر . وفي قراءة عبد الله : « ^(٥) أَلَا هَلْ تَسْجُدُونَ لِلَّهِ »
بالتاء والنون . وفي قراءة أبي « ^(٦) أَلَا تَسْجُدُونَ لِلَّهِ » فهذان القراءةان حجة لمن خفف . الزجاج :
وقراءة التخفيف تقتضى وجوب السجود دون التشديد . وأخبار أبو حاتم وأبو عبيدة
قراءة التشديد . وقال : التخفيف وجه حسن إلا أن فيه انقطاع الخبر من أمر سبأ . ثم رجع
بعد إلى ذكرهم ، والقراءة بالتشديد خبر يتبع بعضه بعضا لا آتقطاع في وسطه . ونحوه قال
النحاس . قال : قراءة التخفيف بعيدة ؛ لأن الكلام يكون معترضا ، وقراءة التشديد يكون
الكلام بها منسقا ، وأيضا فإن السواد على غير هذه القراءة ؛ لأنه قد حذف منها ألفان ،
وإنما يختصر مثل هذا بحذف ألف واحدة نحو يعيسى بن مريم . ابن الأنباري : وسقطت
ألف « ^(٧) أسجدوا » كما تسقط مع هؤلاء إذا ظهر ، ولما سقطت ألف « يا » وانصلت بها ألف
« ^(٨) أَسْجُدُوا » سقطت ، فعد سقوطها دلالة على الاختصار وإثارة لما يخف وتقل ألفاظه . وقال
الجوهرى في آخر كتابه : قال بعضهم : إن « يا » في هذا الموضع إنما هو للتنبيه كأنه قال :
ألا أسجدوا لله ، فلما أدخل عليه « يا » للتنبيه سقطت الألف التي في « ^(٩) أَسْجُدُوا » لأنها

(١) الألويس : « ألا » بالتخفيف على أنها للافتتاح و « يا » حرف نداء ، والمنادى محذوف ؛ أى ألا يا قوم

أسجدوا وسقطت ألف الوصل في « أسجدوا » وكُتبت الياء متصلة بالسير على خلاف انقياس .

(٢) وفي ب : تملطى .

ألف وصل، وذُهِبَ الألف التي في « يا » لأجتماع الساكنين؛ لأنها والسين ساكتان .
قال ذو الرُّقَّة :

أَلَا يَا أَسْلَمِي بِأَدَارِيَّ عَلَى الْبَيْلَى • وَلَا زَالَ مُنْهَلًا بِجَرَاعَتِكَ الْقَطْرُ

وقال الجرجاني : هو كلام معترض من المدهد أو سليمان أو من الله . أى الا يسجدوا ؛
كفوله تعالى : « قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ » قيل : إنه أمر أى ليغفروا .
وتنظم على هذا كتابة المصحف ؛ أى ليس هاهنا نداء . قال ابن عطية : قيل هو من كلام
المدهد إلى قوله « العظيم » وهو قول ابن زيد وابن إسحق ؛ ويعترض بأنه غير مخاطب فكيف
يتكلم فى معنى شرع . ويحتمل أن يكون من قول سليمان لما أخبره المدهد عن القوم .
ويحتمل أن يكون من [قول]^(٢١) الله تعالى فهو اعتراض بين الكلامين وهو الثابت مع التأمل ،
وقراءة التشديد فى « ألا » تعطى أن الكلام للمدهد ، وقراءة التخفيف تمنعه ، والتخفيف
يفتضى الأمر بالسجود لله عز وجل للأمر على ما بيناه . وقال الزمخشري : فإن قلت أجمدة
التلاوة واجبة فى القراءتين جميعاً أم فى إحداهما ؟ قلت هى واجبة فيهما جميعاً ؛ لأن مواضع
السجدة إما أمرٌ بها ، أو مدحٌ لمن أتى بها ، أو ذمٌ [لمن]^(٢٢) تركها ، وإحدى القراءتين أمر
بالسجود والأخرى ذم للتارك .

قلت : وقد أخبر الله عن الكفار بأنهم لا يسجدون كما فى « الأنشاق » وسجد النبي صلى
الله عليه وسلم فيها ، كما ثبت فى البخارى وغيره فكذلك « التمل » . والله أعلم . الزمخشري :
وما ذكره الزجاج من وجوب السجدة مع التخفيف دون التشديد فسير مرجوع إليه .
(الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ) خَبء السماء فطرها ، وخَبء الأرض كنوزها ونباتها . وقال قتادة :
الْخَبء السر . النحاس : وهذا أولى . أى ما غاب فى السموات والأرض ، وبدل عليه
« مَا يُخْفُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ » . وقرأ عكرمة ومالك بن دينار : « الخب » بفتح الباء من غير همز .
قال المهدوى : وهو التخفيف القياسى ؛ وذكر من يترك الهمز فى الوقف . وقال النحاس :

(١) راجع ج ١٦ ص ١٦٠ فابعد . (٢) من ك . (٣) راجع ج ١٩ ص ٢٧٢ فابعد .

وحكى أبو حاتم أن عكرمة قرأ : « الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَا » بألف غير مهموزة ، وزعم أن هذا لا يجوز في العربية ، وأعتل بأنه إن خفف الهمزة ألغى حركتها على الباء فقال : « الْخَبَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ » وأنه إن حوّل الهمزة قال : الْخَبِّي بِإِسْكَانِ الْبَاءِ وبعدها ياء . قال النحاس : وسمعت على بن سليمان يقول سمعت محمد بن يزيد يقول : كان أبو حاتم دون أصحابه في النحو ولم يلحق بهم إلا أنه إذا خرج من بلده لم يلق أعلم منه . وحكى سيويه عن العرب أنها تبدل من الهمزة ألفا إذا كان قبلها ساكن وكانت مفتوحة ، وتبدل منها واوا إذا كان قبلها ساكن وكانت مضمومة ، وتبدل منها ياء إذا كان قبلها ساكن وكانت مكسورة ؛ فتقول : هذا الْوَتُوْ وعجبت من الْوَيْي^(١) ورأيت الْوَتَا ؛ وهذا من وَلَيْتَ يَدُهُ ؛ وكذلك هذا الْخَبُوْ وعجبت من الْخَبِّيْ ورأيت الْخَبَا ؛ وإنما فعل هذا لأن الهمزة خفيفة فأبدل منها هذه الحروف . وحكى سيويه عن قوم من بني تميم وبني أسد أنهم يقولون : هذا الْخَبُوْ ؛ يضمون الساكن إذا كانت الهمزة مضمومة ، ويشنون الهمزة ويكسرون الساكن إذا كانت الهمزة مكسورة ، ويفتحون الساكن إذا كانت الهمزة مفتوحة . وحكى سيويه أيضا أنهم يكسرون وإن كانت الهمزة مضمومة ، إلا أن هذا عن بني تميم ؛ فيقولون : الرِّدِّيْ^(٢) ؛ وزعم أنهم لم يضموا الدال لأنهم كرهوا ضمة قبلها كسرة ؛ لأنه ليس في الكلام فَعَلٌ . وهذه كلها لغات داخلية على اللغة التي قرأ بها الجماعة ؛ وفي قراءة عبد الله « الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَا مِنَ السَّمَوَاتِ » و « من » و « في » يتعاقبان ؛ تقول العرب : لَأَسْتَخْرِجَنَّ الْعِلْمَ فِيكُمْ يَرِيدُ مِنْكُمْ ؛ قاله الفراء . (١) وَيَعْلَمُ مَا يُخْفُونَ وَمَا يَعْلَنُونَ (٢) قراءة العامة فيهما بياء [الغائب] ، وهذه القراءة تعطى أن الآية من كلام المدهد ، وأن الله تعالى خصه من المعرفة بتوحيده ووجوب السجود له ، وإنكار سبجودهم للشمس ، وإضافته للشيطان ، وتزيينه لهم ، ما خص به غيره من الطيور وسائر الحيوان ؛ من المعارف اللطيفة التي لا تكاد العقول الراجحة تهتدي لها . وقرأ الجحدري وعيسى بن عمر وحفص والكسائي : « تُخْفُونَ » و « يَعْلَنُونَ » بالناء على الخطاب ؛ وهذه القراءة تعطى أن الآية

(١) في اللسان : الوثني : الضرب حتى يرخص اللحم ويصل الضرب إلى العظم من غير كسر .

(٢) الرد بمعنى الصاحب . (٣) في ب و ك .

من خطاب الله عز وجل لأمة محمد صلى الله عليه وسلم . (**إِنَّ اللَّهَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ**)
 قرأ ابن محيصن « **الْعَظِيمُ** » : رفعا نعمتا لله . الباقيون بالخفض نعمتا للعرش . وخص بالذكور لأنه
 أعظم المخلوقات وما عداه في ضمنه وقبضته .

الرابعة عشرة - قوله تعالى : (**سَنَنْظُرُ**) من النظر الذي هو التأمل والتصفح .
 (**أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ**) في مقاتلك . و « **كنت** » بمعنى أنت . وقال :
 « **سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ** » ولم يقل سننظر في أمرك ؛ لأن الهدهد لما صرح بفخر العلم في قوله :
 « **أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ** » صرح له سليمان بقوله : سننظر أصدقت أم كذبت ، فكان ذلك
 [**كُفَاءً**] لما قاله .

الخامسة عشرة - في قوله : « **أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ** » دليل على أن الإمام
 يجب عليه أن يقبل عذر رعيته ، ويدبر العقوبة عنهم في ظاهر أحوالهم بباطن أَعذارهم ؛
 لأن سليمان لم يعاقب الهدهد حين أعذر إليه . وإنما صار صدق الهدهد عذرا لأنه أخبر
 بما يقتضي الجهاد ، وكان سليمان عليه السلام حبيب إليه الجهاد . وفي الصحيح : « ليس
 أحد أحب إليه العذر من الله من أجل ذلك أنزل الكتاب وأرسل الرسل » . وقد قبل عمر
 عذر النعمان بن عدى ولم يعاقبه . ولكن للإمام أن يمنح ذلك إذا تعلق به حكم من أحكام
 الشريعة . كما فعل سليمان ؛ فإنه لما قال الهدهد : « **إِنِّي وَجَدْتُ أَمْرَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ
 مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ** » لم يستغزه الطمع ، ولا استجزه حب الزيادة في الملك إلى
 أن يعرض له حتى قال : « **وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ** » فغاضه حينئذ
 ما سمع ، وطلب الانتهاء إلى ما أخبر ، وتحصيل علم ما غاب عنه من ذلك ، فقال : « **سَنَنْظُرُ
 أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ** » ونحو منه ما رواه الصحيح عن المسور بن مخرمة ، حين
 استشار عمر الناس في إملاص المرأة وهي التي يضرب بطنها فتلقى جنيها ؛ فقال المغيرة
 ابن شعبة : شهدت النبي صلى الله عليه وسلم قضى فيه بفترة عبد أو أمة . قال فقال عمر : آتني
 بمن يشهد معك ؛ قال : فشهد له محمد بن مسلمة وفي رواية فقال : لا تبرح حتى تأتي بالخارج

من ذلك ؛ فخرجت فوجدت محمد بن مسلمة لحقت به فشهد . ونحوه حديث أبي موسى في الاستئذان وضيره .

السادسة عشرة — قوله تعالى : (أَذْهَبَ بِكَابِي هَذَا فَالِقَهُ لَيْلِي) قال الزجاج : فيها خمسة أوجه « فَالِقَهُ لَيْلِي » بإثبات الياء في اللفظ . وبجذف الياء وإثبات الكسرة دالة عليها « فَالِقَهُ لَيْلِي » . وبضم الهاء وإثبات الواو على الأصل « فَالِقَهُ لَيْلِي » . وبجذف الواو وإثبات الضمة « فَالِقَهُ لَيْلِي » . واللغة الخامسة قرأ بها حمزة بإسكان الهاء « فَالِقَهُ لَيْلِي » . قال النحاس : وهذا عند النحويين لا يجوز إلا على حيلة بعيدة تكون : يقدر الوقف ؛ وسمعت على بن سليمان يقول : لا تلتفت إلى هذه العلة ، ولو جاز أن يصل وهو ينوي الوقف لجاز أن يحذف الإعراب من الأسماء . وقال : « لَيْلِي » على لفظ الجمع ولم يقل إليها ؛ لأنه قال : « وَجَدْنَاهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ » فكانه قال : فالقه إلى الذين هذا دينهم ؛ اهتماما منه بأمر الدين ، واشتغالا به عن غيره ، وبني الخطاب في الكتاب على لفظ الجمع لذلك . وروى في قصص هذه الآية أن الهدهد وصل فالتى دون هذه الملكة حجب جدران ؛ فعمد إلى كوة كانت بلبقيس صنعتها لتدخل منها الشمس عند طلوعها لمعى عبادتها إياها ، فدخل منها ورمى الكتاب على بلبقيس وهى — فيما يروى — نائمة ؛ فلما أنتبهت وجدته فراعها ، وظنت أنه قد دخل عليها أحد ، ثم قامت فوجدت حالها كما عهدت ، فنظرت إلى الكوة تهمة بأمر الشمس ، فرأت الهدهد فعلمت . وقال وهب وابن زيد : كانت لها كوة مستقبلية مطلع الشمس ، فإذا طلعت سجدت ، فسدها الهدهد بمنحاه ، فأرتفعت الشمس ولم تعلم ، فلما استبطلت الشمس قامت تنظر فرمى الصحيفة إليها ، فلما رأت الخاتم أرتعدت وخضعت ، لأن ملك سليمان عليه السلام كان في خاتمه ؛ فقرأته بجمعت الملا من قومها لخطبتهم بما يأتى بعد . وقال مقاتل : حمل الهدهد الكتاب بمنقاره ، وطار حتى وقف على رأس المرأة وحوها الجنود والعساكر ، ففرق ساحة والناس ينظرون إليه ، فرفعت المرأة رأسها فالتى الكتاب في حجرها .

السابعة عشرة — في هذه الآية دليل على إرسال الكتب إلى المشركين وتبليغهم الدعوة، ودعائهم إلى الإسلام . وقد كتب النبي صلى الله عليه وسلم إلى كسرى وقبصر وإلى كل جبار؛ كما تقدم في « آل عمران »^(١) :

الثامنة عشرة — قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُمْ ﴾ أمره بالتولي حسن أدب لينحي حسب ما يتأدب به مع الملوك . بمعنى : وكن قريباً حتى ترى مراجعتهم ؛ قاله وهب بن منبه . وقال ابن زيد : أمره بالتولي بمعنى الرجوع إليه ؛ أي ألقه وأرجع . قال وقوله : « فَأَنْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ » في معنى التقديم على قوله : « ثُمَّ تَوَلَّوْا » وأنساق رتبة الكلام أظهر؛ أي ألقه ثم تول، وفي خلال ذلك فأَنْظُرْ أي أنتظر . وقيل : فأعلم ؛ كقوله : « يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ »^(٢) أي أعلم ماذا يرجعون أي يجيئون وماذا يردون من القول . وقيل : « فَأَنْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ » [يراجعون] بينهم من الكلام .^(٣)

قوله تعالى : قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا إِنِّي إِلَى كِتَابٍ كَرِيمٍ ﴿٢٦﴾ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِإِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٢٧﴾ أَلَّا تَعْلَمُوا عَلَىٰ وَاتُونِي مُسْلِمِينَ ﴿٢٨﴾

فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا ﴾ في الكلام حذف ؛ والمعنى : فذهب فآلقاه إليهم فسمعها وهي تقول : « يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا » ثم وصفت الكتاب بالكريم إما لأنه من عند عظيم في نفسها ونفوسهم فعظمته إجلالاً لسليمان عليه السلام ؛ وهذا قول ابن زيد . وإما أنها أشارت إلى أنه مطبوع عليه بالخاتم ، فكرامة الكتاب ختمه ؛ وروى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل : لأنه بدأ فيه بـ « بسم الله الرحمن الرحيم » وقد قال صلى الله عليه وسلم : « كل كلام لا يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو أجذم » . وقيل : لأنه بدأ

فيه بنفسه ، ولا يفعل ذلك إلا الجلة . وفي حديث ابن عمر أنه كتب إلى عبد الملك بن مروان يبايعه . من عبد الله لعبد الملك بن مروان أمير المؤمنين ؛ إني أترك بالسمع والطاعة ما استطعت ، وإن نبي قد أقزوا لك بذلك . وقيل : توهمت أنه كتاب جاء من السماء إذ كان الموصل طيرا . وقيل : « كَرِيمٌ » حسن ؛ كقوله : « وَمَقَامٌ كَرِيمٌ »^(١) أى مجلس حسن . وقيل : وصفته بذلك ؛ لما تضمن من لين القول والموعظة في الدعاء إلى عبادة الله عز وجل ، وحسن الاستعطاف والاستطاف من غير أن يتضمن سباً ولا لعناً ، ولا ما يغير النفس ، ومن غير كلام نازل ولا مستغلق ؛ على عادة الرسل في الدعاء إلى الله عز وجل ؛ ألا ترى إلى قول الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم : « أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ »^(٢) وقوله لموسى وهرون : « فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى » . وكلها وجوه حسان وهذا أحسنها . وقد روى أنه لم يكتب بسم الله الرحمن الرحيم أحد قبل سليمان . وفي قراءة [عبد الله]^(٤) « وَإِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ » بزيادة واو .

الثانية - الوصف بالكريم في الكتاب غاية الوصف ؛ ألا ترى قوله تعالى : « إِنَّهُ لَقَرَّانٌ كَرِيمٌ »^(٥) وأهل الزمان يصفون الكتاب بالخطير والأثير والمبرور ؛ فإن كان ملك قالوا : العزيز وأسقطوا الكريم غفلة ، وهو أفضلها خصلة . فأما الوصف بالعزيز فقد وصف به القرآن في قوله تعالى : « وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ . لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ »^(٥) فهذه عزته وليست لأحد إلا له ؛ فاجتنبوها في كتبكم ، وأجعلوا بدلها العالى ؛ توفية لحق الولاية ، وحياطة للديانة ؛ قاله القاضي أبو بكر بن العربي .

الثالثة - كان رسم المتقدمين إذا كتبوا أن يسعدوا بأنفسهم من فلان إلى فلان ، وبذلك جاءت الآثار . وروى الربيع عن أنس قال : ما كان أحد أعظم حرمة من النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان أصحابه إذا كتبوا بدءوا بأنفسهم . وقال ابن سيرين قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن أهل فارس إذا كتبوا بدءوا بَعْظَاهُمْ فلا يبدأ الرجل إلا بنفسه »

(١) راجع ج ١٦ ص ١٢٨ . (٢) راجع ج ١٠ ص ٢٠٠ . (٣) راجع ج ١١ ص ١٩٩ .

(٤) في الأصول : « وفي قراءة أبي » وهو مخالف لما عليه كتب التفسير ، فالمراد من أبي أنه قرأ : « أن من سليمان وإن بسم الله الرحمن الرحيم » فتح الهزمة وتخفيف النون وحذف الهاء . (٥) راجع ج ١٧ ص ٢٢٣ و ص ٢٦٦ .

قال أبو الليث في كتاب « البستان » له : ولو بدأ بالمكتوب إليه لحاز ؛ لأن الأمة قد اجتمعت عليه وفعلوه لمصلحة رأوا في ذلك ، أو نسخ ما كان من قبل ؛ فالأحسن في زماننا هذا أن يبدأ بالمكتوب إليه ، ثم بنفسه ؛ لأن البداية بنفسه تعد منه استخفافا بالمكتوب [إليه] وتكبيرا عليه ؛ إلا أن يكتب إلى عبد من عبيده ، أو غلام من غلمانه .

الرابعة - وإذا ورد على إنسان كتاب بالتحية أو نحوها ينبغي أن يرد الجواب ؛ لأن الكتاب من الغائب كالسلام من الحاضر . وروى عن ابن عباس أنه كان يرى رد الكتاب واجبا كما يرى رد السلام . والله أعلم .

الخامسة - اتفقوا على كتب « بسم الله الرحمن الرحيم » في أول الكتب والرسائل ، وعلى ختمها ؛ لأنه أبعد من الريبة ، وعلى هذا جرى الرسم ، وبه جاء الأثر عن عمر بن الخطاب أنه قال : أيما كتاب لم يكن مختوما فهو أغلف . وفي الحديث : « كرم الكتاب ختمه » . وقال بعض الأدباء ؛ هو ابن المقفع : من كتب إلى أخيه كتابا ولم يختمه فقد استخف به ؛ لأن الختم ختم . وقال أنس : لما أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يكتب إلى العجم فقبل له : لأنهم لا يقبلون إلا كتابا عليه ختم ؛ فأصطنع خاتما ونقش على فصح (لا إله إلا الله محمد رسول الله) وكان أنظر إلى ويصيه وبياضه في كفه .

السادسة - قوله تعالى : (إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) (وَإِنَّهُ بِالْكَسْرِ فِيهِمَا أَى وَإِنْ الْكَلَامَ ، أَوْ إِنْ مَبْتَدَأُ الْكَلَامَ « بسم الله الرحمن الرحيم » . وأجاز الفراء « أَنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَأَنَّهُ » بفتحهما جميعا على أن يكونا في موضع رفع بدل من الكتاب ؛ بمعنى ألقى إلى أنه من سليمان . وأجاز أن يكونا في موضع نصب على حذف الخافض ؛ أى لأنه من سليمان ولأنه ؛ كأنها عللت كرمه بكونه من سليمان وتصديره بسم الله . وقرأ الأشهب العقيلي ومحمد بن السميع : « أَلَّا تَعْلَمُوا » بالغين المعجمة ؛ وروى عن وهب بن منبه ؛ من غلا بغلوا إذا تجاوز وتكبر . وهى راجعة إلى معنى قراءة الجماعة . (وَأَتُونِي مُسْلِمِينَ) أى متقادين طائعين مؤمنين .

(١) من ك . (٢) الوحي : البرقي والمان . (٣) في ك : بدل من الكلام .

قوله تعالى : **قَالَتْ يَأْيُهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ** (٢٢) **قَالُوا نَحْنُ أَوْلُوا قُوَّةٍ وَأُولُوا بَأْسٍ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ** (٢٣) **قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ** (٢٤) فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : **(قَالَتْ يَأْيُهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي)** الملاء أشرف القوم وقد مضى في سورة « البقرة » القول فيه . قال ابن عباس : كان معها ألف قيل . وقيل : اثنا عشر ألف قيل مع كل قيل مائة ألف . والقيل الملك دون الملك الأعظم . فأخذت في حسن الأدب مع قومها ، ومشاورتهم في أمرها ، وأعلمتهم أن ذلك مطرود عندها في كل أمر يعرض ، بقولها : **(مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ)** فكيف في هذه النازلة الكبرى . فراجعها الملا بما يقر عينها ، من إعلامهم بإياها بالقوة والبأس ، ثم سلموا الأمر إلى نظرها ؛ وهذه محاورة حسنة من الجميع . قال قتادة : ذكر لنا أنه كان لها ثلثائة وثلاثة عشر رجلا هم أهل مشورتها ، كل رجل منهم على عشرة آلاف .

الثانية — في هذه الآية دليل على صحة المشاورة . وقد قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم : **« وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ »** في « آل عمران » ^(٢) إما استعانة بالآراء ، وإما مداراة للأولياء . وقد مدح الله تعالى الفضلاء بقوله : **« وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنِهِمْ »** ^(٣) . والمشاورة من الأمر القديم وخاصة في الحرب ؛ فهذه بلقيس امرأة جاهلية كانت تعبد الشمس : **« قَالَتْ يَأْيُهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّى تَشْهَدُونِ »** لتختبر عزمهم على مقاومة عدوهم ، وحزمهم فيما يقسم أمرهم ، وإمضائهم على الطاعة لها ، بعلمها بأنهم إن لم يبذلوا أنفسهم وأموالهم ودماءهم دونها لم يكن لها طاقة بمقاومة عدوها ، وإن لم يجتمع أمرهم وحزمهم وجدهم كان ذلك عوناً لعدوهم عليهم ، وإن لم تختبر ما عندهم ، وتعلم قدر عزمهم لم تكن على بصيرة

(١) راجع ج ٣ ص ٢٤٢ . (٢) راجع ج ٤ ص ٢٤٨ . (٣) راجع ج ١٦ ص ٣٦ فابعد .

من أمرهم ، وربما كان في استبدادها برأيها ومن في طاعتها ، ودخيلة في تقدير أمرهم ، وكان في مشاورتهم وأخذ رأيهم عون على ما تريده من قوة شوكتهم ، وشدة مدافعتهم ، ألا ترى إلى قولهم في جوابهم : (تَحْنُ أَوْلُو قُوَّةٍ وَأَوْلُو بِأَسِّ شَدِيدٍ) . قال ابن عباس : كان من قوة أحدهم أنه يركض فرسه حتى إذا احتد ضم تغذيه لحبسه بقوته .

الثالثة - قوله تعالى : (وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ) سلموا الأمر إلى نظرها مع ما أظهرها لها من القوة والبأس والشدة ، فلما فعلوا ذلك أخبرت عند ذلك بفعل الملوك بالقرى التي يتغلبون عليها . وفي هذا الكلام خوف على قومها ، وحيلة واستعظام لأمر سليمان عليه السلام . (وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ) قيل : هو من قول بلقيس تأكيداً للعنى الذي أرادته . وقال ابن عباس : هو من قول الله عز وجل معلماً لمحمد صلى الله عليه وسلم وأمه بذلك ونخبها به . وقال وهب : لما قرأت عليهم الكتاب لم تعرف اسم الله ، فقالت : ما هذا ؟ ! فقال بعض القوم : ما نظن هذا إلا عفريتاً عظيماً من الجن يقتدر به هذا الملك على ما يريد ، فسكتوه . وقال الآخر : أراهم ثلاثة من العفاريت ، فسكتوه ، فقال شاب قد علم : يا سيده الملوك ! إن سليمان ملك قد أعطاه ملك السماء ملكاً عظيماً فهو لا يتكلم بكلمة إلا بدأ فيها بتسمية إلهه ، والله اسم ملك السماء ، والرحمن الرحيم نعوته ، فعندها قالت : « أَتَوْنِي فِي أَمْرِي » فقالوا : « تَحْنُ أَوْلُو قُوَّةٍ » في القتال « وَأَوْلُو بِأَسِّ شَدِيدٍ » [قوة] في الحرب واللقاء « وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ » ردوا أمرهم إليها لما جربوا على رأيها من البركة « فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ » ف « قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً » أهانوا شرفاءها لتستقيم لهم الأمور ، فصدق الله قولها . « وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ » قال ابن الأنباري : « وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً » هذا وقف تام ، فقال الله عز وجل تحقيقاً لقولها : « وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ » وشبهه به في سورة « الأعراف » (٢) « قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ . يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ » تم الكلام ، فقال فرعون : « فَأَإِذَا تَأْمُرُونَ » . وقال ابن شجرة : هو قول بلقيس ، فالوقف « وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ » أى وكذلك يفعل سليمان إذا دخل بلادنا .

قوله تعالى : وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَظِرَةٌ ۚ ثُمَّ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴿٢٥﴾

فيه ست مسائل :

الأولى - قوله تعالى : (وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ) هذا من حسن نظرها وتدبيرها ، أى إني أوجب هذا الرجل هدية ، وأعطيه فيها نفائس من الأموال ، وأغرب عليه بأمور المملكة : فإن كان ملكا دنياويا أرضاه المال وعملنا معه بحسب ذلك ، وإن كان نبيا لم يرضه المال ولآزمنا في أمر الدين ، فينبغي لنا أن نؤمن به ونتبعه على دينه ، فبعثت إليه هدية عظيمة أكثر الناس في تفصيلها ، فقال سعيد بن جبير عن ابن عباس : أرسلت إليه بليئة من ذهب ، فرأت الرسل الحيطان من ذهب فصغر عندهم ما جاءوا به . وقال مجاهد : أرسلت إليه بمائتي غلام ومائتي جارية . وروى عن ابن عباس : بأنتى عشرة وصيفة مذكرين قد ألبسهم زى الغلمان ، وأثنى عشر غلاما مؤنثين قد ألبسهم زى النساء ، وعلى يد الوصائف أطباق مسك وعنبر ، وبأنتى عشرة نجبية تحمل لىن الذهب ، وبخوزتين إحداهما غير مثقوبة ، والأخرى مثقوبة ثقبا معوجا ، وبقدح لاشئ فيه ، وبمصا كان يتوارثها ملوك حير ، وأنفذت الهدية مع جماعة من قومها . وقيل : كان الرسول واحدا ولكن كان في صحبته أتباع وخدم . وقيل : أرسلت رجلا من أشراف قومها يقال له المنذر بن عمرو ، وضمت إليه رجلا ذوى رأى وعقل ، والهدية مائة وصيف ومائة وصيفة ، قد خولف بينهم في اللباس ، وقالت للغلمان : إذا كلمكم سليمان فكلّموه بكلام فيه تأنيث يشبه كلام النساء ، وقالت للجوارى : كلّمته بكلام فيه غلظ يشبه كلام الرجال ، فيقال : إن الهدىء جاء وأخبر سليمان بذلك كله . وقيل : إن الله أخبر سليمان بذلك ، فأمر سليمان عليه السلام أن يسط من موضعه إلى تسع فراعخ بليئات الذهب والفضة ، ثم قال : أى الدواب رأيتم أحسن في البر والبحر ؟ قالوا : يا نبي الله رأينا في بحر تذا دواب مُنْقَطعة مختلفة ألوانها ، لها أجنحة وأعراف ونواصي ، فأمر بها بجماءت فشدت على يمين الميدان وعلى يساره ، وعلى لىنات الذهب والفضة ، وألقوا لها طوقاتها ، ثم قال : ليكن على بأولادكم ، فأقامهم - أحسن ما يكون من الشباب - عن يمين

الميدان ويساره . ثم قعد سليمان عليه السلام على كرسيه في مجلسه ، ووضع له أربعة آلاف كرسى من ذهب عن يمينه ومثلها عن يساره ، وأجلس عليها الأنبياء والعلماء ، وأمر الشياطين والجن والإنس أن يصطفوا صفوفا فراخ ، وأمر السباع والوحوش والهوام والطير فأصطفوا فراخ عن يمينه وشماله ، فلما دنا القوم من الميدان ونظروا إلى ملك سليمان ، ورأوا الدواب التي لم تر أعينهم أحسن منها تروث على لبنات الذهب والفضة ، تقاصرت إليهم أنفسهم ، ورموا ما معهم من الهدايا . وفي بعض الروايات : إن سليمان لما أمرهم بفرش الميدان بلبنات الذهب والفضة أمرهم أن يتركوا على طريقهم موضعا على قدر موضع بساط من الأرض غير مفروش ، فلما مروا به خافوا أن يهتموا بذلك فطرحوا ما معهم في ذلك المكان ، فلما رأوا الشياطين رأوا منظرا هائلا فظيعا ففزعوا وخافوا ، فقالت لهم الشياطين : جُوزُوا لا بأس عليكم ، فكانوا يمرون على كُردوس كُردوس من الجن والإنس والبهائم والطير والسباع والوحوش حتى وقفوا بين يدي سليمان ، فنظر إليهم سليمان نظرا حسنا بوجه طلق ، وكانت قالت لرسولها : إن نظر إليك نظر مغضب فأعلم أنه ملك فلا يهولتك منظره فأنا أعز منه ، وإن رأيت الرجل بشا لطيفا فأعلم أنه نبي مرسل فتفهم قوله ورد الجواب ، فأخبر المهدد سليمان بذلك على ما تقدم . وكانت عمدت إلى حقة من ذهب فجعلت فيها دزة يئمة غير مثقوبة ، وخرزة معوجة الثقب ، وكتبت كتابا مع رسولها تقول فيه : إن كنت نبيا فيزيين الوصفاء والوصائف ، وأخبر بما في الحقة ، وعرفني رأس العصا من أسفلها ، وأنقب الدزة نقبا مستويا ، وأدخل خيط الخرزة ، وأملأ القدح ماء من ندى ليس من الأرض ولا من السماء ، فلما وصل الرسول ووقف بين يدي سليمان أعطاه كتاب الملكة فنظر فيه ، وقال : أين الحقة ؟ فأتى بها فحركها ، فأخبره جبريل بما فيها ، ثم أخبرهم سليمان . فقال له الرسول : صدقت ، فأنقب الدزة ، وأدخل الخيط في الخرزة ، فسأل سليمان الجن والإنس عن ثقبها فمعجزوا ، فقال للشياطين : ما الرأي فيها ؟ فقالوا : ترسل إلى الأرضة ، فجاءت الأرضة فأخذت شعرة في فيها حتى خرجت من الجانب الآخر ، فقال لها سليمان : ما حاجتك ؟ قالت : تصير رزقي في الشجرة ؛

فقال لها : لك ذلك . ثم قال سليمان : من لهذه الخمرزة يسلكها الخيط ؟ فقالت دودة بيضاء : أنا لها يا نبي الله ؛ فأخذت الدودة الخيط في فيها ودخلت الثقب حتى خرجت من الجانب الآخر ؛ فقال لها سليمان : ما حاجتك ؟ قالت تجعل رزقي في الفواكه ؛ قال : ذلك لك . ثم ميز بين الغلمان [والجواري ^(١)] . قال السدي : أمرهم بالوضوء ، فجعل الرجل يحذر الماء على اليد والرجل حذرا ، وجعل الجواري يصبين من اليد اليسرى على اليد اليمنى ، ومن اليمنى على اليسرى ، فميز بينهم بهذا . وقيل : كانت الجارية تأخذ الماء من الآنية بإحدى يديها ، ثم تتحمله على الأخرى ، ثم تضرب به على الوجه ؛ والغلام كان يأخذ الماء من الآنية يضرب به في الوجه ، والجارية تصب على بطن ساعدها ، والغلام على ظهر الساعد ، والجارية تصب الماء صبا ، والغلام يحذر على يديه ؛ فميز بينهم بهذا . وروى يعلى بن مسلم عن سعيد بن جبير قال : أرسلت بلقيس بمائتي وصيفة ووصيف ، وقالت : إن كان نبيا فسيعلم الذكور من الإناث ؛ فأمرهم فتوضؤوا ؛ فن توضأ منهم فبدأ بمرفقه قبل كتفه قال هو من الإناث ، ومن بدأ بكفه قبل مرفقه قال هو من الذكور ؛ ثم أرسل العصا إلى الهواء فقال : أي الراسين سبق إلى الأرض فهو أصلها ، وأمر بالخليل فأجريت حتى عرقت وملا القدر من عرقها ، ثم رد سليمان الهدية ؛ فروى أنه لما صرف الهدية إليها وأخبرها رسولها بما شاهد ؛ قالت لقومها : هذا أمر من السماء ^(٢) .

الثانية — كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل الهدية وينبت عليها ولا يقبل الصدقة ، وكذلك كان سليمان عليه السلام وسائر الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين . وإنما جعلت بلقيس قبول الهدية أو ردّها علامة على ما في نفسها ؛ على ما ذكرناه من كون سليمان ملكا أو نبيا ؛ لأنه قال لها في كتابه : « أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَىٰ وَأَتُونِي مَسْلِمِينَ » وهذا لا تقبل فيه فدية ، ولا يؤخذ عنه هدية ، وليس هذا من الباب الذي تقرر في الشريعة عن قبول الهدية بسبيل ، وإنما هي رشوة وبيع الحق بالباطل ، وهي الرشوة التي لا تحل . وأما الهدية المطلقة للتحجب والتواصل فإنها جائزة من كل أحد وعلى كل حال ، وهذا ما لم يكن من مشرك .

(١) الزيادة من « قصص الأنبياء » للثعلبي . (٢) في ز : قال لها هذا أمر من السماء .

الثالثة - فإن كانت من مشرك ففي الحديث "نُهِيتَ عن زَبَدِ المشركين" يعني رِفْدَهُمْ وَعَطَايَاهُمْ. وروى عنه عليه السلام أنه قبلها كما في حديث مالك عن ثور بن زيد الدِّلِّيّ وغيره ، فقال جماعة من العلماء بالنسخ فيهما ، وقال آخرون : ليس فيها ناسخ ولا منسوخ ، والمعنى فيها : أنه كان لا يقبل هدية من يطعم بالظهور عليه وأخذ بلده ودخوله في الإسلام ، وبهذه الصفة كانت حالة سليمان عليه السلام ، فمن مثل هذا نهى أن تقبل هديته حملا على الكف عنه ؛ وهذا أحسن تأويل للعلماء في هذا ؛ فإنه جمع بين الأحاديث . وقيل غير هذا .

الرابعة - الهدية مندوب إليها ، وهي مما تورث المودة وتذهب العداوة ؛ روى مالك عن عطاء بن عبد الله الخراساني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "تَصَافَحُوا يَذْهَبِ الْغِلُّ وَتَهَادَوْا تَحَابُّوا وَتَذْهَبِ السَّخَنَاءُ". وروى معاوية بن الحكم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "تهادوا فإنه يضعف الودّ ويذهب بغوائل الصدر" وقال الدارقطني : تفرد به ابن جبير عن أبيه عن مالك ، ولم يكن بالرضى ، ولا يصح عن مالك ولا عن الزهري . وعن ابن شهاب قال : بلغنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "تهادوا بينكم فإن الهدية تُذهب السَّخِيمَةَ" قال ابن وهب : سألت يونس عن السَّخِيمَةِ ما هي فقال : الغل . وهذا الحديث وصله الواقصي عثمان عن الزهري وهو ضعيف . وعلى الجملة : فقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبل الهدية ، وفيه الأسوة الحسنة . ومن فضل الهدية مع اتباع السنة أنها تزيل حراصات النفوس ، وتكسب المهدي والمهدي إليه رتبة في اللقاء والجلوس . ولقد أحسن من قال :

هدايا الناس بعضهم لبعض * تُؤَلِّدُ في قلوبهم الوِصَالَ
وترعُ في الضمير هَوًى ووُدًّا * وتُكْسِبُهُمْ إذا حضروا جَمَالَ

آخر :

إن الهدايا لها حظ إذا وَرَدَتْ * أحظى من الابن عند الوالد الحبيب

الخامسة - روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "جلساؤكم شركاؤكم في الهدية" واختلف في معناه ؛ فقيل : هو محمول على ظاهره . وقيل : يشاركونهم على وجه

الكرم والمروءة ، فإن لم يفعل فلا يجبر عليه . وقال أبو يوسف : ذلك في الفواكه ونحوها . وقال بعضهم : هم شركاؤه في السرور لا في الهدية . والخبر محمول في أمثال أصحاب الصفة والخواتم والزباطات ؛ أما إذا كان فقيها من الفقهاء أختص بها فلا شركة فيها لأصحابه ، فإن أشركهم فذلك كرم وجود منه .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ فَنَاطِرَةٌ ﴾ أى متظرة ﴿ يَمَّ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴾ قال قتادة : يرجعها الله أن كانت لعاقلة في إسلامها وشركها ؛ قد علمت أن الهدية تقع موقعا من الناس . وسقطت الألف في « يَم » للفرق بين « ما » الخبرية . وقد يجوز إثباتها ؛ قال :

على ما قام يشتمنى لئيم * تكثر بر تمرغ في رماد

قوله تعالى : فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَنُ قَالَ أُمِّدُّونِي بِمَالٍ قَلِيلٍ فَأَتِنَاهُ اللَّهُ خَيْرَ مِمَّا أَسْأَلُكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴿٣٦﴾ أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا أَذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴿٣٧﴾ قَالَ يَأْتِيَهَا أَهْلُ لَوْلَا أَيْكُمُ يَا بَنِي بَعْرِشَ قَبْلَ أَنْ يَأْتُوَنِي مُسْلِمِينَ ﴿٣٨﴾ قَالَ عِفْرِيتٌ مِّنَ الْجِنِّ أَنَا ءَاتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَّقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ ﴿٣٩﴾ قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا ءَاتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي ءَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ ﴿٤٠﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانُ قَالَ أُمِّدُّونِي بِمَالٍ ﴾ أى جاء الرسول سليمان بالهدية قال : « أُمِّدُّونِي بِمَالٍ » . قرأ حمزة ويعقوب والأعمش : بنون واحدة مشددة وباء ثابتة بعدها .

(١) هو حسان بن المذحرج بن عائد بن عمرو بن مخزوم وقيل : وإن تصلح فإنك عائدى * وصلح العائدى إلى نساد

الباقون بنونين وهو اختيار أبي عبيد ؛ لأنها في كل المصاحف بنونين . وقد روى إسحاق عن نافع أنه كان يقرأ : « أُمِّدُونَ » بنون واحدة مخففة بعدها ياء في اللفظ . قال ابن الأنباري : فهذه القراءة يجب فيها إثبات الياء عند الوقف ، ليصح لها موافقة هجاء المصحف . والأصل في النون التشديد ، تخفف التشديد من ذا الموضع كما خفف من : أشهد أنك عالم ؛ وأصله : أنك عالم . وعلى هذا المعنى بنى الذي قرأ : « يُسَاقُونَ فِيهِمْ » ، « أُمِّحَاجُونَ فِي اللَّهِ » ^(٢) . وقد قالت العرب : الرجال يضربون ويقصدون ، وأصله يضربون ويقصدون ؛ لأنه إدغام يضربون ويقصدون قال الشاعر :

ترهبين والجيد منك لليل * والحشا والبغام والعينان ^(٣)

والأصل ترهيبني تخفف . ومعنى « أُمِّدُونِي » أزيدوني مالا إلى ما تشاهدونه من أموال . قوله تعالى : (فَمَا آتَانِي اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا آتَاكُمْ) أى فما أعطاني من الإسلام والملك والنبوة خير مما أعطاكم ، فلا أفرح بالمال . و « آتَانِ » وقعت في كل المصاحف بغير ياء . وقرأ أبو عمرو ونافع وحفص : « آتَانِي اللَّهُ » بياء مفتوحة ؛ فإذا وقفوا حذفوا . وأما يعقوب فإنه يثبتها في الوقف ويحذف في الوصل لالتقاء الساكنين . الباقون بغير ياء في الحالين . (بَلْ أَنْتُمْ يَهْدِيَّتُمْ تَفْرَحُونَ) لأنكم أهل مفارقة ومكاثرة في الدنيا .

قوله تعالى : (أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ) أى قال سليمان للنذر بن عمرو أمير الوفد ؛ أرجع إليهم بهديتهم . (فَلَنَأَيِّبَنَّهُمْ يُجْزِيهِمْ لَا قِيلَ لَهُمْ هَيَّا) لام قسم والنون لها لازمة . قال النحاس : وسمعت أبا الحسن بن كيسان يقول : هي لام توكيد وكذا كان عنده أن اللامات كلها ثلاث لا غير ؛ لام توكيد ، ولام أمر ، ولام خفض ؛ وهذا قول الحذاق من النحويين ؛ لأنهم يردون الشيء إلى أصله : وهذا لا يتهيأ إلا لمن درب في العربية . ومعنى « لَا قِيلَ لَهُمْ هَيَّا » أى لا طاقة لهم عليها . (وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا) أى من أرضهم (أَذَلَّةٌ وَهُمْ صَاغِرُونَ) . وقيل : « مِنْهَا » أى من قرية سبا . وقد سبق ذكر القرية في قوله : « إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا »

(١) راجع ج ١٠ ص ٩٨ . (٢) راجع ج ٧ ص ٢٨ فما بعد . (٣) بغام الظبية : صوتها .

قَرِيَّةً أَفْسَدُوهَا . . « أَذَلَّةٌ » قَدْ سُلِبُوا مَلِكُهُمْ وَعَزَمَهُمْ . « وَهُمْ صَاغِرُونَ » أَيْ مَهَانُونَ
 أَذَلَاءٌ مِنَ الصَّغَرِ وَهُوَ الذِّلُّ إِنْ لَمْ يَسْلَمُوا ، فَرَجَعَ إِلَيْهَا رَسُولُهَا فَأَخْبَرَهَا ، فَقَالَتْ : قَدْ عَرَفْتُ
 أَنَّهُ لَيْسَ بِمَلِكٍ وَلَا طَاقَةٌ لَنَا بِقِتَالِ نَجِيِّ مِنْ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ . ثُمَّ أَمَرَتْ بِعَرْشِهَا بِجَعْلٍ فِي سَبْعَةِ
 أَيْبَاتٍ بَعْضُهَا فِي جَوْفِ بَعْضٍ ، فِي آخِرِ قَصْرِ مِنْ سَبْعَةِ قُصُورٍ ، وَغُلَقَتْ الْأَبْوَابُ ، وَجَعَلَتْ
 الْحَرَسَ عَلَيْهِ ، وَتَوَجَّهَتْ إِلَيْهِ فِي آخِي عَشْرِ أَلْفِ قَبِيلٍ ^(١) مِنْ مُلُوكِ الْإِيْنِ ، تَحْتَ كُلِّ قَبِيلٍ
 مِائَةُ أَلْفٍ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : وَكَانَ سُلَيْمَانُ مَهْيِيًا لَا يَبْتَدَأُ بِشَيْءٍ حَتَّى يَكُونَ هُوَ الَّذِي
 يَسْأَلُ عَنْهُ ، فَنَظَرَ ذَاتَ يَوْمٍ رَجُلًا قَرِيبًا مِنْهُ ، فَقَالَ : مَا هَذَا ؟ فَقَالُوا : بَلْقِيسُ يَا نَجِيَّ اللَّهِ .
 فَقَالَ سُلَيْمَانُ لِبَنُوهُ — وَقَالَ وَهَبٌ وَغَيْرُهُ لِلْحَيِّ — « أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُوَنِي مُسْلِمِينَ »
 وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَادٍ : كَانَتْ بَلْقِيسُ عَلَى فَرَسٍ مِنْ سُلَيْمَانٍ لَهَا قَالَ : « أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا »
 وَكَانَتْ خَلَفَتْ عَرْشَهَا بِسَبَأً ، وَوَكَّلَتْ بِهِ حَفْظَةً . وَقِيلَ : لَمَّا لَمَسَتْ بِالْهَدْيَةِ بَعَثَتْ رَسُولَهَا
 فِي جَنْدِهَا لَتَقَاصُصَ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْقَتْلِ قَبْلَ أَنْ يَأْتَاهُ سُلَيْمَانُ لَهَا إِنْ كَانَ طَالِبَ مَلِكٍ ،
 فَلَمَّا عَلِمَ ذَلِكَ قَالَ : « أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا » . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : كَانَ أَمْرُهُ بِالْإِثْنَيْنِ بِالْعَرْشِ
 قَبْلَ أَنْ يَكْتُبَ الْكُتَّابُ إِلَيْهَا ، وَلَمْ يَكْتُبْ إِلَيْهَا حَتَّى جَاءَهُ الْعَرْشُ . وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ : وَظَاهِرُ
 الْآيَاتِ أَنَّ هَذِهِ الْمَقَالَةَ مِنْ سُلَيْمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَعْدَ جِيءِ هَدِيَّتِهَا وَرَدِّهَ إِيَّاهَا ، وَبَعَثَهُ الْمُهَدِّدُ
 بِالْكَتَابِ ، وَعَلَى هَذَا جَمُوحُ الْمُنَاوِلِينَ . وَأَخْتَلَفُوا فِي فَائِدَةِ اسْتِدْعَاءِ عَرْشِهَا ، فَقَالَ قَتَادَةُ :
 ذَكَرَهُ بِعَظْمٍ وَجُودَةٍ ، فَأَرَادَ اخْذَهُ قَبْلَ أَنْ يَعْصِمَهَا وَقَوْمُهَا الْإِسْلَامُ وَيَحْيَى أَمْوَالُهَا ، وَالْإِسْلَامُ
 عَلَى هَذَا الدِّينِ ، وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ جَرِيرٍ . وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ : اسْتَدْعَاهُ لِيَرِيهَا الْقُدْرَةَ الَّتِي هِيَ مِنْ
 حِنْدِ اللَّهِ ، وَيَحْمِلُهُ دَلِيلًا عَلَى نُبُوَّتِهِ ، لِأَخْذِهِ مِنْ بَيْتِهَا دُونَ جَيْشٍ وَلَا حَرْبٍ ، وَ« مُسْلِمِينَ »
 عَلَى هَذَا التَّأْوِيلِ بِمَعْنَى مُسْتَسْلِمِينَ ، وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ . وَقَالَ ابْنُ زَيْدٍ أَيْضًا : أَرَادَ أَنْ يَخْتَبِرَ
 عَقْلَهَا وَلِهَذَا قَالَ : « نَكْرُوهَا لَمَّا عَرَّشَهَا نَنْظُرُ أَتَيْتِ دِيَّ » . وَقِيلَ : خَافَتِ الْجِنُّ أَنْ يَتَرَوَّجَ بِهَا
 سُلَيْمَانُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيُولَدُ لَهُ مِنْهَا ^(٢) [وَلَدٌ] ، فَلَا يَزَالُونَ فِي السَّحَرَةِ وَالْخُدْمَةِ لِنَسْلِ سُلَيْمَانَ فَقَالَتْ لِسُلَيْمَانَ

(١) فِي كَ : قَائِدٌ ، تَحْتَ كُلِّ قَائِدٍ . (٢) الرِّجْ : الْفِيَارُ . (٣) الْخَافِضَةُ : الْأَخْذُ عَلَى غَرَةٍ .

(٤) فِي ب وَك : عَلَى قَهْرٍ ، أَيْ حَلَمَهَا . (٥) مِنْ كَ .

في عقلها خلل ، فأراد أن يمتحنها برشها . وقيل : [أراد] أن يختبر صدق الهدهد في قوله : « وَلَمَّا عَرَّشُ عَظِيمٌ » قاله الطبري . وعن قتادة : أحب أن يراه لما وصفه الهدهد . والقول الأول عليه أكثر العلماء ؛ لقوله تعالى : « قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ » . ولأنها لو أسامت لحظر عليه ما لها فلا يؤتى به إلا بإذنها . روى أنه كان من فضة وذهب مرصعا بالياقوت الأحمر والجوهر ، وأنه كان في جوف سبعة أبيات عليه سبعة أغلاق .

قوله تعالى : (قَالَ عَفِيرَةُ مِنَ الْخَنَ) كذا قرأ الجمهور وقرأ أبو رجاء وعيسى الثقفي : « عَفِيرَةٌ » ورويت عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه . وفي الحديث ، « إن الله يُغْفِضُ الْعَفِيرَةَ النَّفْرِيَّةَ » . [النفرية] إتياع لعفيرة . قال قتادة : هي الداهية قال النحاس : يقال للشديد إذا كان معه خبث ودهاء عِفْرٌ وعِفْرِيَّةٌ وعِفْرِيَّةٌ وعِفَارِيَّةٌ . وقيل : « عفريت » أي رئيس . وقرأت فرقة : « قَالَ عِفْرٌ » بكسر العين ؛ حكاه ابن عطية ؛ قال النحاس : من قال عفرية جمعه على عِفَارٍ ، ومن قال : عفريت كان له في الجمع ثلاثة أوجه ؛ إن شاء قال عفاريت ، وإن شاء قال عِفَارٍ ؛ لأن التاء زائدة ؛ كما يقال : طواغ في جمع طاغوت ، وإن شاء عوض من التاء ياء فقال عِفَارِي . والعفريت من الشياطين القوي المارد . والتاء زائدة . وقد قالوا : تَعَفَّرَتِ الرجل إذا تخلق بخلق الأذية . وقال وهب بن منبه : اسم هذا العفريت كودن ؛ ذكره النحاس . وقيل : ذكوان ؛ ذكره السهيلي . وقال شعيب الجبائي : اسمه دعوان . وروى عن ابن عباس أنه صحخر الجن . ومن هذا الاسم قول ذي الرمة :

كَأَنَّهُ كَوَكَبٌ فِي لَأْثَرِ عَفِيرَةٍ • مُصَوَّبٌ فِي سَوَادِ اللَّيْلِ مُتَقِضٌ

وَأَنشَدَ الْكِسَائِيُّ (٤) :

إِذَا قَالَ شَيْطَانُهُمُ الْعَفِيرَتُ • لَيْسَ لَكُمْ مُلْكٌ وَلَا تَنْبِيْتُ

(١) من ب . (٢) من ك . (٣) وفي ديوانه طبع أروبا « سوم » بدل « مصوب » وهو

بمعنى ممل متقضب والبيت في وصف نور وحشي ؛ كأن الثور كوكب مصوب متقضب في لَأْثَرِ عفرية في سواد الليل .

(٤) البيت لرؤبة من قصيدة يمدح بها سلمة بن عبد الملك .

وفي الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن عفريتاً من الجن جعل يفتك على الباردة ليقطع على الصلاة وإن الله أمكنني منه فدعته ^(٢) " وذكر الحديث .
وفي البخاري " تفلت على الباردة " مكان " جعل يفتك " . وفي " الموطأ " عن يحيى ابن سعيد أنه قال : أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فرأى عفريتاً من الجن يطلبه بشملة من نار ، كلما التفت رسول الله صلى الله عليه وسلم رآه ؛ فقال جبريل : أفلا أملك كلمات تقولن إذا قتلتهن طُفِئت شعلته ونُزِلَ فيهِ ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
" بلى " فقال : " أعوذ بالله الكريم وبكلمات الله التسامات التي لا يجاوزهن برؤلاً فاجر من شر ما ينزل من السماء وشر ما يعرج فيها [وشر ما نذر في الأرض ، وشر ما يخرج منها ^(٥)] ومن قن الليل والنهار ومن طوارق الليل والنهار إلا طارقاً يطرق بخير يا رحمن " .

قوله تعالى : (أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ) يعني في مجلسه الذي يحكم فيه .
(وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيَّ أَمِينٌ) أي قوئ على حمله . « أَمِينٌ » على ما فيه . ابن عباس : أمين على فرج المرأة ؛ ذكره المهدوي . فقال سليمان أريد أسرع من ذلك ؛ ف (قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ) أكثر المفسرين على أن الذي عنده علم من الكتاب آصف بن برخيا وهو من بنى إسرائيل ، وكان صديقاً يحفظ اسم الله الأعظم الذي إذا سئل به أعطى ، وإذا دعي به أجاب . وقالت عائشة رضي الله عنها قال النبي صلى الله عليه وسلم " إن أسم الله الأعظم الذي دعا به آصف بن برخيا يا حي يا قيوم " قيل : وهو بلسانهم ، أهيا شراها ؛ وقال الزهري : دعاء الذي عنده أسم الله الأعظم ؛ يا إلهنا وإله كل شيء إلهنا واحدا لا إله إلا أنت آيتني بعرشها ؛ فثُلَّ بين يديه . وقال مجاهد : دعا فقال : يا إلهنا وإله كل شيء يا ذا الجلال والإكرام . قال السبيل : الذي عنده علم من الكتاب هو آصف بن برخيا ابن خالة سليمان ؛ وكان عنده أسم الله الأعظم من أسماء الله تعالى .

(١) الفتك : الأخذ في غفلة وخديعة . (٢) فدعته : أي فدعته فدعا شديداً . وفي رواية " فدعته " بالذال المعجمة ومعناه خففت . (٣) " تفلت " : أي تعرض لي فتلة أي فتنة . (٤) في ك : أعوذ بوجه الله العظيم . (٥) من ب .

وقيل : هو سليمان نفسه ، ولا يصح في سياق الكلام مثل هذا التأويل . قال ابن عطية :
وقالت فرقة هو سليمان عليه السلام ، والمخاطبة في هذا التأويل للعفريت لما قال :
« أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ » كأن سليمان استبطأ ذلك فقال له على جهة تحقيره :
« أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ » وأستدل قائلو هذه المقالة بقول سليمان :
« هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي » .

قلت : ما ذكره ابن عطية قاله النحاس في معاني القرآن له ، وهو قول حسن إن شاء
الله تعالى . قال بحر : هو ملك بيده كتاب المقادير ، أرسله الله عند قول العفريت . قال
السَّيْلِي : وذكر محمد بن الحسن المقرئ أنه ضَبَّة بن أذ ، وهذا لا يصح البتة لأن ضَبَّة
هو ابن أذ بن طابخة ، وأمه عمرو بن إلياس بن مُضَر بن نِزَار بن معد : ومعد كان في مدة
بختنصر ، وذلك بعد عهد سليمان بدهر طويل ، فإذا لم يكن معد في عهد سليمان ، فكيف
ضَبَّة بن أذ وهو بعده بخمسة آباء ؟ ! وهذا بين لمن تأمله . ابن لُحَيْمَة : هو الحضرتيه
السلام . وقال ابن زيد : الذي عنده علم من الكتاب رجل صالح كان في جزيرة من جزائر
البحر ، خرج ذلك اليوم ينظر من ساكن الأرض ؛ وهل يعبد الله أم لا ؟ فوجد سليمان ،
فدعا بأسم من أسماء الله تعالى فجاء بالعرش . وقول سابع : إنه رجل من بني إسرائيل
أسمه يَمْلِيخًا كان يعلم اسم الله الأعظم ، ذكره القشيري . وقال ابن أبي بزة : الرجل الذي
كان عنده علم من الكتاب اسمه أسطوم وكان عابدا في بني إسرائيل ، ذكره الغزنوي .
وقال محمد بن المنكدر : إنما هو سليمان عليه السلام ، أما إن الناس يرون أنه كان معه اسم
وليس ذلك كذلك ، إنما كان رجل من بني إسرائيل عالم آناه الله علما وفقها قال : « أَنَا
آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ » قال : هات . قال : أنت نبي الله ابن نبي الله فإن
دعوت الله جاءك به ، فدعا الله سليمان بفناء الله بالعرش . وقول ثامن : إنه جبريل عليه
السلام ، قاله النحوي ، وروى عن ابن عباس . وعلم الكتاب على هذا علمه بكتب الله المتلة ،
أو بما في اللوح المحفوظ . وقيل : علم كتاب سليمان إلى بلقيس . قال ابن عطية : والذي

عليه الجمهور من الناس أنه رجل صالح من بني إسرائيل اسمه آصف بن برخيا ، روى أنه صلى ركعتين ، ثم قال لسلیمان : يا نبي الله أمدد بصرک فقد بصره نحو اليمن فإذا بالعرش ، فإذا سلیمان بصره إلا وهو عنده . قال مجاهد : هو إدامة النظر حتى يرتد طرفه خاشاً حسيماً . وقيل : أراد مقدار ما يفتح عينه ثم يطرف ، وهو كما تقول : أفعل كذا في لحظة حين ، وهذا أشبه ؛ لأنه إن كان الفعل من سلیمان فهو معجزة ، وإن كان من آصف أو من غيره من أولياء الله فهي كرامة ، وكرامة الولي معجزة النبي . قال القشيري : وقد أنكر كرامات الأولياء من قال إن الذي عنده علم من الكتاب هو سلیمان ، قال للعفريت : «أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ» . وعند هؤلاء ما فعل العفريت فليس من المعجزات ولا من الكرامات ، فإن الجن يقدرّون على مثل هذا . ولا يقطع جوهر في حال واحدة مكانين ، بل يتصور ذلك بأن يعدم الله الجوهر في أقصى الشرق ثم يعيده في الحالة الثانية ، وهي الحالة التي بعد العدم في أقصى الغرب . أو يعدم الأماكن المتوسطة ثم يعيدها . قال القشيري : ورواه وهب عن مالك . وقد قيل : بل جاء به في الهواء ، قاله مجاهد . وكان بين سلیمان والعرش كما بين الكوفة والحيرة . وقال مالك : كانت باليمن وسلیمان عليه السلام بالشام . وفي التفسير أنخرق بعرش بلقيس مكانه الذي هو فيه ثم نزع بين يدي سلیمان ؛ قال عبد الله بن شداد : وظهر العرش من نفق تحت الأرض ؛ فانه أعلم أي ذلك كان .

قوله تعالى : (فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ) أي ثابتاً عنده . (قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي) أي هذا النصر والتحكين من فضل ربي . (لِيَلُوِي) قال الأخفش : المعنى لينظر (أَشْكُرُّ أَمْ أَكْفُرُّ) . وقال غيره : معنى « لِيَلُوِي » ليتعبدني ؛ وهو مجاز . والأصل في الابتلاء الاختبار أي ليختبرني أشكر نعمته أم أكفرها (وَمَنْ شَكَرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ) أي لا يرجع نفع ذلك إلا إلى نفسه ، حيث استوجب بشكره تمام النعمة ودوامها والمزيد منها . والشكر قيد النعمة الموجودة ؛ وبه تنال النعمة المفقودة . (وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ) أي عن الشكر (كَرِيمٌ) في التفضل .

قوله تعالى : قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرْ أَتَهْتَدِيْ أَمْ تَكُونُ مِنْ
الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ﴿٤١﴾ فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ
وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴿٤٢﴾ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ
مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿٤٣﴾

قوله تعالى : (قَالَ نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا) أى غَيِّرُوهُ . قيل : جعل أعلاه أسفله ،
وأسفله أعلاه . وقيل : غير بزيادة أو نقصان . قال الفراء وغيره : إنما أمر بتكثيره لأن
الشياطين قالوا له : إن في عقلها شيئا فأراد أن يمتحنها . وقيل : خافت الجن أن يتزوج بها
سليمان فيولد له منها ولد فيبقون مسخرين لآل سليمان أبدا ، فقالوا لسليمان : إنها ضعيفة
العقل ، ورجلها كرجل الحمار ؛ فقال : « نَكِّرُوا لَهَا عَرْشَهَا » لنعرف عقلها . وكان لسليمان
ناصح من الجن ، فقال كيف لى أن أرى قدميها من غير أن أسألهما كشفها ؟ فقال : أنا أجعل
في هذا القصر ماء ، وأجعل فوق الماء زجاجا ، تظن أنه ماء فترفع ثوبها فتري قدميها ؛
فهذا هو الصرح الذى أخبر الله تعالى عنه .

قوله تعالى : (فَلَمَّا جَاءَتْ) يريد بلقيس ، (قِيلَ) لها (أَهَكَذَا عَرْشُكَ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ)
شبهته به لأنها خلفته تحت الأغلاق ، فلم تقتر بذلك ولم تنكر ، فعلم سليمان كمال عقلها . قال
عكرمة : كانت حكيمة فقالت : « كَأَنَّهُ هُوَ » . وقال مقاتل : عرفته ولكن شبهت عليهم كما
شبهوا عليها ؛ ولو قيل لها : أهذا عرشك لقالت نعم هو ؛ وقاله الحسن بن الفضل أيضا .
وقيل : أراد سليمان أن يظهر لها أن الجن مسخرون له ، وكذلك الشياطين لتعرف أنها نبوة
وتؤمن به . وقد قيل هذا في مقابلة تعميها الأمر في باب الغلمان والجواري . (وَأُوتِينَا الْعِلْمَ
مِنْ قَبْلِهَا) قيل : هو من قول بلقيس ؛ أى أوتينا العلم بصحة نبوة سليمان من قبل هذه الآية
في العرش (وَكُنَّا مُسْلِمِينَ) متقادين لأمره . وقيل : هو من قول سليمان أى أوتينا العلم

بقدره الله على ما يشاء من قبل هذه المرة . وقيل : « وَأَوْفَيْنَا الْعِلْمَ » بإسلامها ومجيئها طائفة من قبل مجيئها . وقيل : هو من كلام قوم سليمان . والله أعلم .

قوله تعالى : (وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ) الوقف على « مِنْ دُونِ اللَّهِ » حسن ؛ والمعنى : منعها من أن تعبد الله ما كانت تعبد من الشمس والقمر و « ما » في موضع رفع . النحاس : المعنى ؛ أى صدها عبادتها من دون الله وعبادتها إياها عن أن تعلم ما علمناه [عن أن تسلم^(١)] . ويجوز أن يكون « ما » في موضع نصب ، ويكون التقدير : وصدها سليمان عما كانت تعبد من دون الله ؛ أى حال بنها وبينه . ويجوز أن يكون المعنى : وصدها الله ؛ أى منعها الله عن عبادتها غيره فحذفت « عن » وتعدى الفعل . نظيره : « وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ^(٢) » أى من قومه . وأنشد سيويه :

وَنُبِّتُ عَبْدَ اللَّهِ بِالْجَوْأَصْبَحْتُ • كِرَامًا مَوَالِيهَا لَيْثًا صَمِيمُهَا

وزعم أن المعنى عنده نبئت عن عبد الله . (إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمِ كَافِرِينَ) قرأ سعيد بن جبير : « أنها » بفتح الهمزة ، وهى في موضع نصب بمعنى لأنها . ويجوز أن يكون بدلا من « ما » فيكون في موضع رفع إن كانت « ما » فاعلة الصد . والكسر على الاستئناف .

قوله تعالى : قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا قَالَتْ إِنَّهُ صَرْحٌ مُمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : (قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ) التقدير عند سيويه : ادْخُلِي إِلَى الصَّرْحِ فحذف إلى وعذى الفعل . وأبو العباس يغلطه في هذا ؛ قال : لأن دخل يدل على مدخول . وكان الصرح محمنا من زجاج تحته ماء وفيه الحيتان ، عمله ليربها ملكا أعظم من ملكها ؛ قاله مجاهد .

(١) الزيادة من إعراب القرآن للنحاس (٢) راجع ج ٧ ص ٢٩٣ فابعد .

(٣) البيت لفرزدق ، وأراد به الله القليلة ، وهى عبد الله بن دارم .

وقال قتادة : كان من قوارير خلفه ماء « حَسِبْتَهُ بُحْتَةً » أى ماء . وقيل : الصرح القصر ، عن أبي عبيدة . كما قال^(١) :

• تَحْسِبُ أَعْلَامَهُنَّ الصُّرُوحَا •

وقيل : الصُّرْحُ الصُّخْنُ ، كما يقال : هذه صُرْحَةُ الدار وقاعتها ، بمعنى . وحكى أبو عبيدة في الغريب المصنف أن الصرح كل بناء عال مرتفع من الأرض ، وأن المرد الطويل . النحاس : أصل هذا أنه يقال لكل بناء عمل عملا واحدا صرح ، من قولهم : لبن صريح إذا لم يُشَبَّه ماء ، ومن قولهم : صرَّح بالأمر ، ومنه : عربى صريح . وقيل : عمله ليختبر قيل الجن فيها إن أمها من الجن ، ويرجلها رجل حمار ، قاله وهب بن منبه . فلما رأت الحجة فزعت وظنت أنه قصد بها الفرق : وتعجبت من كون كرسبه على الماء ، ورأت ما هالها ، ولم يكن [لها]^(٢) بد من آتئال الأمر . (وَكَشَفْتُ عَنْ سَاقِيهَا) فإذا هي أحسن الناس ساقا ، سليمة مما قالت الجن ، غير أنها كانت كثيرة الشعر ، فلما بلغت هذا الحد ، قال لها سليمان بعد أن صرف بصره عنها : « إِنَّهُ صَرَحٌ مُرْدٌّ مِنْ قَوَارِيرَ » والمرد المحكوك الملس ، ومنه الأمرد . وتمرد الرجل إذا بطأ خروج لحينه بعد إدراكه ، قاله الفراء . ومنه الشجرة المرداء التي لا ورق عليها . ورملة مرداء إذا كانت لا تُنْتَب . والمرد أيضا المطوّل ، ومنه قيل للحصن مارد . أبو صالح : طويل على هيئة النخلة . ابن شجرة : واسع في طوله وعرضه . قال :

غدوت صباحا باكرا فوجدتهم • قيل الضعا في السابري المرد

أى الدروع الواسعة . وعند ذلك استسلمت بلقيس وأذعنت وأسلمت وأقرت على نفسها بالظلم ، على ما يأتى . ولما رأى سليمان عليه السلام قدمها قال لنا صحه من الشياطين : كيف لى أن أفلع هذا الشعر من غير مضرة بالحسد ؟ فدلّه على عمل النورة ، فكانت النورة والحمامات من يومئذ . فيروى أن سليمان تزوجها عند ذلك وأسكنها الشام ، قاله الضحاك .

(١) البيت لأبي ذؤيب وهو بنماه .

على طرق كنحور الطبا • • تحسب أعلامهن الصروحا

يقول : هذه الطرق كنحور الطبا في بيائها . (٢) من ب وزو طوك .

وقال سعيد بن عبد العزيز في كتاب النقاش : تزوجها وردها إلى ملكها باليمن، وكان يأتيها على الريح كل شهر مرة ، فولدت له غلاما سماه داود مات في زمانه . وفي بعض الأخبار أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " كانت بلقيس من أحسن نساء العالمين ساقين وهي من أزواج سليمان عليه السلام في الجنة " فقالت عائشة : هي أحسن ساقين مني ؟ فقال عليه السلام : " أنت أحسن ساقين منها في الجنة " ذكره القشيري . وذكر الثعلبي عن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " أول من اتخذ الحمامات سليمان بن داود فلما ألصق ظهره إلى الجدار فسه حُرَّها قال أَوَاه من عذاب الله " . ثم أحبها حبا شديدا وأقرها على ملكها باليمن ، وأمر الجن فبنوا لها ثلاثة حصون لم ير الناس مثلا ارتفاعا : سَلْحُون وَيَنُون وَعُمْدَان ، ثم كان سليمان يزورها في كل شهر مرة ، ويقيم عندها ثلاثة أيام . وحكى الشعبي أن ناسا من حمير حفروا مقبرة المملوك ، فوجدوا فيها قبر معقودا فيه امرأة عليها حُلل منسوجة بالذهب ، وعند رأسها لوح رخام فيه مكتوب :

يَا أَيُّهَا الْأَقْوَامُ عُوْجُوا مَعَا • وَأَرْبِعُوا فِي مَقْبَرِي الْعِيسَا
لَتَعْلَمُوا أَنِّي تِلْكَ الَّتِي * قَدْ كُنْتُ أُدْعَى الدَّهْرَ بِلَقَبِي
شَدَّيْتُ قَصْرَ الْمُلْكِ فِي حِمِيرٍ • قَوِي وَقَدِّمًا كَانَ مَانُوسَا
وَكُنْتُ فِي مُلْكِي وَتَدِيرِهِ • أُرْغِمُ فِي اللَّهِ الْمَعَاطِيْسَا
بَعْلِي سُلَيْمَانُ النَّبِيُّ الَّذِي • قَدْ كَانَ لِلتَّوْرَةِ دَرِّيْسَا
وَسَخَّرَ الرِّيحَ لَهُ مَرْكَبَا • تَهَبُّ أَحْيَانَا رَوَامِيْسَا
مَعَ ابْنِ دَاوُدَ النَّبِيِّ الَّذِي • قَدَّسَهُ الرَّحْمَنُ تَقْدِيْسَا

وقال محمد بن إسحق ووهب بن منبه : لم يتزوجها سليمان ، وإنما قال لها : آخترى زوجا ؛ فقالت : مثل لا يتكح وقد كان لي من الملك ما كان . فقال : لا بد في الإسلام من ذلك . فأخترت ذا نُبُع ملك همدان ، فزوجه إياها وردها إلى اليمن ، وأمر زبوجة أمير جن اليمن أن يطعمه ، فبنى له المصانع ، ولم يزل أميرا حتى مات سليمان . وقال قوم : لم يرد فيه خبر صحيح

لا في أنه تزوجها ولا في أنه زوجها . وهى بلقيس بنت السرح بن المداهد بن شراحيل بن أدد
 ابن حدر بن السرح بن الحرس بن قيس بن صيفي بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان بن
 حابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح . وكان جدها المداهد ملكا عظيم الشأن قد ولد له
 أربعمائة ولدا كلهم ملوك ، وكانت ملك أرض اليمن كلها ، وكان أبوها السرح يقول للملوك
 الأطراف : ليس أحد منكم كفؤا لي ، وأبى أن يتزوج منهم ، فزوجوه امرأة من الجن^(١)
 يقال لها ريمانة بنت السكن ، فولدت له بلقيس وهى بلقيس ، ولم يكن له ولد غيرها . وقال
 أبو هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم : " كان أحد أبوي بلقيس جنيا " فأت أبوها ،
 وأختلف عليها قومها فرقتين ، وملكوا أمرهم رجلا فسأت سيرته ، حتى فجر بنساء رعيته ،
 فأدركت بلقيس الغيرة ، فعرضت عليه نفسها فتزوجها ، فسقته الخمر حتى حزت رأسه ، ونصبته
 على باب دارها فملكوها . وقال أبو بكرة : ذكرت بلقيس عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال :
 " لا يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة " . ويقال : إن سبب تزوج أبيها من الجن أنه كان وزيرا
 لملك عاتٍ ينتصب نساء الرعية ، وكان الوزير غيورا فلم يتزوج ، فصحب مرة في الطريق رجلا
 لا يعرفه ، فقال هل لك من زوجة ؟ فقال : لا أتزوج أبدا ، فإن ملك بلدنا ينتصب النساء
 من أزواجهن ، فقال لئن تزوجت آتيتي لا ينتصبها أبدا . قال : بل ينتصبها . قال : إنا قوم
 من الجن لا يقدر علينا ؛ فتزوج أخته فولدت له بلقيس ؛ ثم ماتت الأم وآبنت بلقيس قصرا
 في الصحراء ، فتحدث أبوها بحديثها غلطا ، فبنى للملك خبرها فقال له : يا فلان تكون عندك هذه
 البنت الجميلة وأنت لا تأتيني بها ، وأنت تعلم حبي للنساء ! ثم أمر بحبسها ، فأرسلت بلقيس إليه
 إني بين يديك ؛ فتجهز للسير إلى قصرها ، فلما هم بالدخول بمن معه أخرجت إليه الجوارى
 من بنات الجن مثل صورة الشمس ، وقلن له ألا تستحي ؟ ! تقول لك سيدتنا أندخل
 بهؤلاء الرجال معك على أهلك ! فأذن لهم بالانصراف ودخل وحده ، وأغلقت عليه الباب
 وقتلته بالنعال ، وقطعت رأسه ورمته به إلى عسكره ، فأمر بها عليهم ؛ فلم تزل كذلك إلى أن

(١) في ك : فتزوج . (٢) الحديث مروى في البخارى والنسائى والترمذى من طريق أبى بكر
 في آية كسرى ؛ وذلك أنه لما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم أن فارسا ملكوا آية كسرى لما هلك قال صلى الله عليه وسلم :
 " ولن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة " .

بَلَغَ الْمَهْدَدُ خَبَرَهَا سَلِيَانٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ . وَذَلِكَ أَنَّ سَلِيَانًا لَمَّا نَزَلَ فِي بَعْضِ مَنَازِلِهِ قَالَ الْمَهْدَدُ :
 إِنَّ سَلِيَانًا قَدْ أَشْتَغَلَ بِالزُّرُولِ ، فَأَرْتَفَعَ نَحْوَ السَّمَاءِ فَأَبْصَرَ طُولَ الدُّنْيَا وَعَرَضَهَا ، فَأَبْصَرَ الدُّنْيَا
 يَمِينًا وَشِمَالًا ، فَرَأَى بَسْتَانًا لِبَلْقِيسَ فِيهِ هَدَدٌ ، وَكَانَ اسْمُ ذَلِكَ الْمَهْدَدِ عَفِيرٌ ، فَقَالَ عَفِيرُ الْيَمِينِ
 لِيَعْفُورُ سَلِيَانُ : مَنْ أَيْنَ أَقْبَلْتَ ؟ وَأَيْنَ تَرِيدُ ؟ قَالَ : أَقْبَلْتُ مِنَ الشَّامِ مَعَ صَاحِبِي سَلِيَانِ
 ابْنِ دَاوُدَ . قَالَ : وَمَنْ سَلِيَانُ ؟ قَالَ : مَلِكُ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالشَّيَاطِينِ وَالطَّيْرِ وَالْوَحْشِ وَالرِّيحِ
 وَكُلِّ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ . فَمَنْ أَيْنَ أَنْتَ ؟ قَالَ : مِنْ هَذِهِ الْبِلَادِ ؛ مَلِكُهَا أَمْرَأَةٌ يُقَالُ لَهَا
 بَلْقِيسُ ، تَحْتَ يَدِهَا اثْنَا عَشَرَ أَلْفَ قَيْلٍ^(١) ، تَحْتَ يَدِ كُلِّ قَيْلٍ مِائَةٌ أَلْفَ مَقَاتِلٍ مِنْ سِوَى النِّسَاءِ
 وَالذَّرَارِيِّ ؛ فَانْطَلَقَ مَعَهُ وَنَظَرَ إِلَى بَلْقِيسَ وَمُلْكِهَا ، وَرَجَعَ إِلَى سَلِيَانٍ وَقَتَ الْعَصْرِ ، وَكَانَ
 سَلِيَانٌ قَدْ فَقَدَهُ وَقَتَ الصَّلَاةِ فَلَمْ يَجِدْهُ ، وَكَانُوا عَلَى غَيْرِ مَاءٍ . قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي رِوَايَةٍ :
 وَقَعَتْ عَلَيْهِ نَفْحَةٌ مِنَ الشَّمْسِ . فَقَالَ لَوْزِيرُ الطَّيْرِ : هَذَا مَوْضِعُ مَنْ ؟ قَالَ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ هَذَا
 مَوْضِعُ الْمَهْدَدِ . قَالَ : وَأَيْنَ ذَهَبَ ؟ قَالَ : لَا أَدْرِي أَصْلَحَ اللَّهُ الْمَلِكُ . فَغَضِبَ سَلِيَانُ وَقَالَ :
 « لَا تُعَذِّبْنِي عَذَابًا شَدِيدًا » الْآيَةَ . ثُمَّ دَعَا بِالْعُقَابِ سَيِّدِ الطَّيْرِ وَأَصْرَمَهَا وَأَشْدَّهَا بِأَسَا فَقَالَ :
 مَا تَرِيدُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ ؟ فَقَالَ : عَلَى- بِالْمَهْدَدِ السَّاعَةَ . فَرَفَعَ الْعُقَابُ نَفْسَهُ دُونَ السَّمَاءِ حَتَّى لَزِقَ
 بِالْهَوَاءِ ، فَنَظَرَ إِلَى الدُّنْيَا كَالْقِصْعَةِ بَيْنَ يَدَيِ أَحَدِكُمْ ، فَإِذَا هُوَ بِالْمَهْدَدِ مُقْبِلًا مِنْ نَحْنِ الْيَمِينِ ،
 فَأَنْقَضَ نَحْوَهُ وَأَنْشَبَ فِيهِ حِجْلِيَهُ . فَقَالَ لَهُ الْمَهْدَدُ : أَسْأَلُكَ بِاللَّهِ الَّذِي أَقْدَرَكَ وَقَوَّاءَكَ عَلَى-
 إِلَّا رَحِمْتَنِي . فَقَالَ لَهُ : الْوَيْلُ لَكَ ؛ وَتَكَلَّمْتَ أَمْلَكَ ! إِنْ نَجَّى اللَّهُ سَلِيَانًا حَلَفَ أَنْ يَعْذِبَكَ
 أَوْ يَذْبَحَكَ . ثُمَّ أَتَى بِهِ فَأَسْتَقْبَلَتْهُ النَّسُورُ وَسَائِرُ عَسَاكِ الطَّيْرِ . وَقَالُوا الْوَيْلُ لَكَ ؛ لَقَدْ تَوَعَّدَكَ
 نَبِيُّ اللَّهِ . فَقَالَ : وَمَا قَدَرِي وَمَا أَنَا ! أَمَا اسْتَنْتَيْ ؟ قَالُوا : بَلَى ! إِنَّهُ قَالَ : « أَوْ لَيَأْتِيَنِي بِلِسْطَانٍ
 مُؤْمِنٍ » ثُمَّ دَخَلَ عَلَى سَلِيَانٍ فَرَفَعَ رَأْسَهُ ، وَأَرْنَى ذَنْبَهُ وَجَنَاحِيهِ تَوَاضَعًا لِسَلِيَانٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ .
 فَقَالَ لَهُ سَلِيَانُ : أَيْنَ كُنْتَ عَنْ خِدْمَتِكَ وَمَكَانِكَ ؟ لَا تُعَذِّبُكَ هَذَا بِشَدِيدٍ أَوْ لَا تُذْبَحُكَ .
 فَقَالَ لَهُ الْمَهْدَدُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ! أَذْكَرُ وَقُوفَكَ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ بِمِزْلَةٍ وَقُوفِي بَيْنَ يَدَيْكَ . فَأَقْشَعَرَّ
 جِلْدُ سَلِيَانٍ وَأَرْتَمَدَ وَعَفَا عَنْهُ . وَقَالَ عِكْرَمَةُ : لِأَنَّمَا صَرَفَ اللَّهُ سَلِيَانًا عَنْ ذَبْحِ الْمَهْدَدِ أَنَّهُ

(١) فِي بَوَطْرِكَ : فَائِدَةٌ تَحْتَ يَدِ كُلِّ قَيْلٍ .

كان بازاً بالديه ، ينقل الطعام إليهما فيزقيهما . ثم قال له سليمان : ما الذى أبطأ بك ؟ فقال الهدهد ما أخبر الله عن بلقيس وعرشها وقومها حسبما تقدم بيانه . قال الماوردي : والقول بأن أم بلقيس جنية مستنكر من العقول لتباين الجلسين ، واختلاف الطبعين ، وتنفارق الجِسين^(١) ، لأن الآدمى جسمانى والجن روحانى ، وخلق الله الآدمى من صلصال كالفخار ، وخلق الجن من مارج من نار ، ويمنع الأمتراج مع هذا التباين ، ويستحيل التناسل مع هذا الاختلاف^(٢) .

قلت : قد مضى القول فى هذا ، والعقل لا يحيله مع ما جاء من الخبر فى ذلك ، وإذا نظر فى أصل الخلق فأصله الماء على ما تقدم بيانه ، ولا بعد فى ذلك ؛ والله أعلم . وفى التنزيل « وَشَارَكُوهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ^(٣) » وقد تقدم . وقال تعالى : « لَمْ يَطْمِئِنْمْ^(٤) إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ^(٥) » على ما يأتى فى « الرحمن » .

قوله تعالى : (قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي) أى بالشرك الذى كانت عليه ؛ قاله ابن شجرة . وقال سفيان : أى بالظن الذى توهمته فى سليمان ؛ لأنها لما أمرت بدخول الصرح حسبته لجة ، وأن سليمان يريد تغريقها فيه . فلما بان لها أنه صرح مرمد من قوارير علمت أنها ظلمت نفسها بذلك الظن . وكسرت « إن » لأنها مبتدأة بعد القول . ومن العرب من يفتحها فيعمل فيها القول . (وَأَسْلَمْتُ^(٦) مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) . إذا سكنت « مع » فهى حرف جاء لمعنى بلا اختلاف بين النحويين . وإذا فتحتها ففيها قولان : أحدهما - أنه بمعنى الظرف أسم . والآخر - أنه حرف خافض مبنى على الفتح ؛ قاله النحاس :

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٥﴾ قَالَ يَتَّبِعُونَ آلَ تَمُوزَ يَنْتَفِعُونَ بِآلِهِمْ بِالْحَسَنَةِ لَوْ لَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٤٦﴾ قَالُوا أَطِيعُوا آلَ تَمُوزَ وَمَنْ مَعَكُمْ قَالَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴿٤٧﴾

(١) فى ز « الجسين » . (٢) قال محققه : هذا هو الحق وما يحيله العلم يحيله العقل .

(٣) راجع ج ١٠ ص ٢٨٨ . (٤) راجع ج ١٧ ص ١٨٠ .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ مُؤَدَّي أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ ﴾ تقدم معناه .
 ﴿ فَإِذَا هُم فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ﴾ قال مجاهد : أى مؤمن وكافر ، قال : والخصومة ما قصه الله تعالى في قوله : « أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُّرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ »^(١) إلى قوله : « كَافِرُونَ » . وقيل : تخصمهم أن كل فرقة قالت : نحن على الحق دونكم .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ يَا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ ﴾ قال مجاهد : بالعذاب قبل الرحمة ، المعنى : لم تؤخرون الإيمان الذى يجب إليكم الثواب ، وتقدمون الكفر الذى يوجب العقاب ، فكان الكفار يقولون لفرط الإنكار : آيتنا بالعذاب . وقيل : أى لم تفعلون ما تستحقون به العقاب ، لأنهم آتسوا تعجيل العذاب . ﴿ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ ﴾ أى هلا تنوبون إلى الله من الشرك . ﴿ تَعْلَمُكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ لكى ترحموا ، وقد تقدم .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَطِيعُوا نَايِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ ﴾ أى تشامنا . والشؤم النحس . ولا شيء .
 أضر بالراى ولا أفسد للتدبير من اعتقاد الطيرة . ومن ظن أن خوار بقرة أو نعيق غراب يرد قضاء ، أو يدفع مقدورا فقد جهل . وقال الشاعر :

طيرة الدهر لا ترد قضاء • فاعذر الدهر لا تشبه بلوم

أى يوم يخصه بسعود • والمنايا يترن في كل يوم

ليس يوم إلا وفيه سعد • ونحوس تجرى لقوم فقوم

وقد كانت العرب أكثر الناس طيرة ، وكانت إذا أرادت سفرا تغرت طائرا ، فإذا طار يمنة سارت وتيمنت ، وإن طار شمالا رجعت وتشامت ، فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقال : « أَقْرِئُوا الطير على مكانها »^(٢) على ما تقدم بيانه في « المسألة »^(٣) . ﴿ قَالَ طَائِرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ أى مصائبكم . ﴿ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴾ أى تمتحنون . وقيل : تعذبون بذنوبكم .

(١) راجع ج ٧ ص ٢٤٠ . (٢) الوكاث (بضم الكاف وفتحها وسكونها) جمع وكثة (بالسكون)

ومعنى عن الطائر ذكره : ويرى : « على مكانها » . (٣) راجع ج ٦ ص ٦٠ .

قوله تعالى : **وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿٤٨﴾ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لِوَلِيِّهِ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿٤٩﴾**

قوله تعالى : **(وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ)** أى فى مدينة صالح وهى الحجر **(تِسْعَةُ رَهْطٍ)** أى تسعة رجال من أبناء أشرفهم . قال الضحاك : كان هؤلاء التسعة عظماء أهل المدينة ، وكانوا يفسدون فى الأرض ويأمرون بالفساد ، فجلسوا عند حجرة عظيمة فقلبا الله عليهم . وقال عطاء بن أبى رباح : بلغنى أنهم كانوا يقرضون الدنانير والدرهم ، وذلك من الفساد فى الأرض ، وقاله سعيد بن المسيب . وقيل : فسادهم أنهم يتبعون عورات الناس ولا يسترون عليهم . وقيل : غير هذا . واللازم من الآية ما قاله الضحاك وغيره أنهم كانوا من أوجه القوم وأقنابهم وأغانهم ، وكانوا أهل كفر ومغاص حمة ، وبجلة أمرهم أنهم يفسدون ولا يصلحون . والرهط أسم للجماعة ، فكأنهم كانوا رؤساء يتبع كل واحد منهم رهط . والجمع أرهاط وأرايط . قال :

يا بؤس للحرب التى • وضعت أرايط فأستراحوا

وهؤلاء المذكورون كانوا أصحاب قدار عاقر الناقة ، ذكره ابن عطية .

قلت : وأختلف فى أسمائهم ، فقال الغزنوى : وأسمائهم قدار بن سالف ومصدع وأسلم ودسما وذعيم وذعما وذعيم وقتال وصادق . ابن إسحق : رأسهم قدار بن سالف ومصدع ابن مهرج ، فأتبعهم سبعة ، هم بلع بن ميلج ودعير بن غنم وذؤاب بن مهرج وأربعة لم تعرف أسمائهم . وذكر الزنجشري أسمائهم عن وهب بن منبه : الهذيل بن عبد رب ، غنم بن غنم ، رباب بن مهرج ، مصدع بن مهرج ، عمير بن كردبة ، عاصم بن مخزومة ، سبيط بن صدقة ، سيمان بن صفى ، قدار بن سالف ، وهم الذين سموا فى عقر الناقة ، وكانوا عتاة قوم صالح ، وكانوا من أبناء أشرفهم . السهيلي : ذكر النقاش التسعة الذين كانوا يفسدون فى الأرض ولا يصلحون ، وسماهم بأسمائهم ، وذلك لا ينضبط برواية ، غير أنى أذكره على وجه الاجتهاد

والتخمين، ولكن نذكره على ما وجدناه في كتاب محمد بن حبيب، وهم : مصدع بن دهر . ويقال
 دهم ، وقدر بن سالف ، وهريم وصواب ورياب وداب ودعما وهرما وديم بن عمير .
 قلت : وقد ذكر الماوردي أسماءهم عن ابن عباس فقال : هم دعما ودعيم وهرما
 وهريم وداب وصواب ورياب ومسطح وقدر ، وكانوا بأرض المجر وهي [أرض]^(١) الشام .
 قوله تعالى : ﴿ قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ﴾ يجوز أن يكون « تَقَاسَمُوا » فعلا
 مستقبلا وهو أمر ؛ أى قال بعضهم لبعض أحلفوا . ويجوز أن يكون ماضيا في معنى الحال
 كأنه قال : قالوا متقاسمين بالله ؛ ودليل هذا التأويل قراءة عبد الله : « يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ
 وَلَا يُصْلِحُونَ . تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ » وليس فيها « قَالُوا » . « لَنُبَيِّتَنَّهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ نَقُولُ لِوَلِيِّهِ »
 قراءة العامة بالنون فيهما واختاره أبو حاتم . وقرأ حمزة والكسائي : بالياء فيهما ، ضم التاء واللام
 على الخطاب أى أنهم تخاطبوا بذلك ؛ واختاره أبو عبيد . وقرأ مجاهد وحيد بالياء فيهما ،
 وضم الياء واللام على الخبر . والبيات مباغاة العدو ليلا . ومعنى « لِوَلِيِّهِ » أى لرهط صالح
 الذى له ولاية الدم . ﴿ مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ ﴾ أى ما حضرنا ، ولا ندرى من قتله وقتل أهله .
 ﴿ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴾ فى إنكارنا لقتله . والمُهْلَك بمعنى الإهلاك ؛ ويجوز أن يكون الموضع .
 وقرأ [عاصم] والسلي : (بفتح الميم واللام) أى الهلاك ؛ يقال : ضرب يضرب مَضْرِبًا
 أى ضربا . وقرأ المفضل وأبو بكر : (بفتح الميم وجر اللام) فيكون اسم المكان كالجلس لموضع
 الجلوس ؛ ويجوز أن يكون مصدرا ؛ كقوله تعالى : « إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ » أى رجوعكم .

قوله تعالى : وَمَكْرُؤًا مَكَرًا وَمَكْرَنَا مَكَرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٠﴾ فَأَنْظُرْ
 كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَّا دَمَّرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥١﴾ فَبَلَكَ بَيْتَهُمْ
 خَاوِيَةً بِمَا ظَلَمُوا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥٢﴾ وَأَنْجَيْنَا الَّذِينَ
 ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٥٣﴾

(١) من ب و ك . (٢) « مهلك » بضم الميم وفتح اللام قراءة الجمهور . (٣) فى الأصول :

« وقرأ خنص ... الخ » وحنص بفتح الميم وكسر اللام . (٤) راجع ج ٨ ص ٣٠٨ .

﴿وَمَكْرُؤًا مَكْرًا وَمَكْرًا مَكْرًا وَمُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ مكرهم ما روى أن هؤلاء التسعة لما كان في صدر الثلاثة الأيام بعد عقر الناقة ، وقد أخبرهم صالح يجيء العذاب ، آتفقوا وتحالفوا على أن يأتوا دار صالح ليلا ويقتلوه وأهله المختصين به ، قالوا : فإذا كان كاذبا في وعيده أو قنعا به ما يستحق ، وإن كان صادقا كما عجلناه قبلنا ، وشفينا نفوسنا ، قاله مجاهد وغيره . قال ابن عباس : أرسل الله تعالى الملائكة تلك الليلة ، فامتلات بهم دار صالح ، فأتى التسعة دار صالح شاهرين سيوفهم ، فقتلتهم الملائكة رنخا بالمحاربة فيرون الحجارة ولا يرون من يرميها . وقال قتادة : خرجوا مسرعين إلى صالح ، فسلط عليهم ملك بيده صخرة فقتلهم . وقال السدي : نزلوا على جرف من الأرض ، فأنهار بهم فأهلكهم الله تحته . وقيل : اختفوا في غار قريب من دار صالح ، فأنحدرت عليهم صخرة شذختهم جميعا ، فهذا ما كان من مكرهم . ومكر الله مجازاتهم على ذلك . ﴿فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ أى بالصيحة التى أهلكتهم . وقد قيل : إن هلاك الكل كان بصيحة جبريل . والأظهر أن التسعة هلكوا بعذاب مفرد ، ثم هلك الباقون بالصيحة والدمدمة . وكان الأعمش والحسن وابن أبى إسحق وعاصم وحزمة والكسائى يقرءون : «أَنَا» بالفتح ، وقال ابن الأنبارى : فعل هذا المذهب لا يحسن الوقف على «عَاقِبَةُ مَكْرِهِمْ» لأن «أَنَا دَمَرْنَاهُمْ» خبر كان . ويجوز أن تجعلها في موضع رفع على الإتياع للعاقبة . ويجوز أن تجعلها في موضع نصب من قول الفراء ، وخفض من قول الكسائى على معنى : بأننا دمرناهم ولأننا دمرناهم . ويجوز أن تجعلها في موضع نصب على الإتياع لموضع «كَيْفَ» فمن هذه المذاهب لا يحسن الوقف على «مَكْرِهِمْ» . وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو : «إِنَّا دَمَرْنَاهُمْ» بكسر الألف على الاستئناف ، فعلى هذا المذهب يحسن الوقف على «مَكْرِهِمْ» . قال النحاس : ويجوز أن تنصب «عَاقِبَةُ» على خبر «كَانَ» ويكون «إِنَّا» في موضع رفع على أنها أسم «كان» . ويجوز أن تكون في موضع رفع على إضمار مبتدأ تبينا للعاقبة ، والتقدير : هى إنا دمرناهم ، قال أبو حاتم : وفي حرف أبى «أَنَّ دَمَرْنَاهُمْ» تصديقا لفتحها .

قوله تعالى : ﴿ فِتْلَتٌ لِّبُيُوتِهِمْ خَاوِيَةً يَمَّا ظَلَمُوا ﴾ قراءة العامة بالنصب على الحال عند الفراء والنحاس ؛ أى خالية عن أهلها خراباً ليس بها ساكن . وقال الكسائى وأبو عبيدة : « خَاوِيَةً » نصب على القطع ؛ مجازه : فِتْلَتٌ لِّبُيُوتِهِمْ الخاوية ، فلما قطع منها الألف واللام نصب على الحال ؛ كقوله : « وَلَهُ الدِّينُ وَاصِباً ^(١) » . وقرأ عيسى بن عمر ونصر بن عاصم والبخدري : بالرفع على أنها خبر عن « تِلْكَ » و « بُيُوتُهُمْ » بدل من « تِلْكَ » . ويحوز أن تكون « بُيُوتُهُمْ » عطف بيان و « خَاوِيَةً » خبر عن « تِلْكَ » . ويحوز أن يكون رفع « خَاوِيَةً » على أنها خبر ابتداء محذوف ؛ أى هى خاوية ، أو بدل من « بُيُوتُهُمْ » لأن النكرة تبديل المعرفة . ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ . وَانجِبْنَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ بصالح ﴿ وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ الله ويخافون عذابه . قيل : آمن بصالح قدر أربعة آلاف رجل . والباقيون خرج بأبدانهم — فى قول مقاتل وغيره — خُراجٌ مثل الحصص ؛ وكان فى اليوم الأول أحمر ، ثم صار من الغد أصفر ، ثم صار فى الثالث أسود . وكان عقر الناقة يوم الأربعاء ، وهلاكهم يوم الأحد . قال مقاتل : فقتت تلك الخراجات ، وصاح جبريل بهم خلال ذلك صبيحة نحمدوا ، وكان ذلك ضحوة . وخرج صالح بن آمن معه إلى حضرموت ؛ فلما دخلها مات صالح ؛ فسميت حضرموت . قال الضحاك : ثم بنى الأربعة الآلاف مدينة يقال لها حاضورا ؛ على ما تقدم بيانه فى قصة أصحاب الرس .

قوله تعالى : وَلَوْ طَأَّ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿٥٤﴾ أَيْنَكُمُ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّجْهَلُونَ ﴿٥٥﴾ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا ائْخِرْ جَوْءَا إِلَىٰ لَوْطٍ مِّنْ قَرْيَتِكَ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ ﴿٥٦﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَرْنَاهَا مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٥٧﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴿٥٨﴾

قوله تعالى : ﴿وَلَوْ طَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ﴾ أى وأرسلنا لوطا ، أو أذكر لوطا . « إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ » وهم أهل سدوم . وقال لقومه : ﴿ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ ﴾ الفعللة القبيحة الشنيعة . ﴿ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴾ أنها فاحشة ، وذلك أعظم لذنوبكم . وقيل : يأتى بعضكم بعضا وأنتم تنظرون إليه . وكانوا لا يستترون عتوا منهم وتمردا . ﴿ أَتَيْنَكُم لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ ﴾ أعاد ذكرها لفراط قبحها وشنعها . ﴿ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُجَاهِلُونَ ﴾ إما أمر التحريم أو العقوبة . واختيار الخليل وسيبويه تخفيف الهمزة الثانية من « أَتَيْنَكُم » فاما الخط فالسبيل فيه أن يكتب بالفين على الوجوه كلها ؛ لأنها همزة مبتدأة دخلت عليها ألف الاستفهام .

قوله تعالى : ﴿ فَكَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ مِنْ قَرْيَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنْفُسٌ يَتَطَهَّرُونَ ﴾ أى عن أدبار الرجال . يقولون ذلك استمراء منهم ؛ قاله مجاهد . وقال قتادة : عابوهم والله بغير عيب بأنهم يتطهرون من أعمال السوء . ﴿ فَاتَّخِذْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أُمَّرَأَتَهُ قَدَرْنَا مِمَّنَ الْفَآئِرِينَ ﴾ وقرأ عاصم : « قَدَرْنَا » مخففا والمعنى واحد . يقال قد قَدَرْتُ الشئَ قَدْرًا وَقَدْرًا وَقَدْرَةً . ﴿ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا نِسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ﴾ أى من أنذر فلم يقبل الإنذار . وقد مضى بيان هذا في « الأعراف » و « هود » .

قوله تعالى : قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ؕ اللَّهُ خَيْرٌ أَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾ أَمِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا ؕ أَوَلَمْ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ ﴿٦٠﴾ أَمِنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوِاسِيًا وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ؕ أَوَلَمْ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ﴾ قال الفراء قال أهل المعاني : قيل للوط « قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ » على هلا كههم . وخالف جماعة من العلماء الفراء في هذا وقالوا : هو مخاطبة لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ؛ أى قل الحمد لله على هلاك كفار الأمم الخالية . قال النحاس : وهذا أولى ، لأن القرآن منزل على النبي صلى الله عليه وسلم ، وكل ما فيه فهو مخاطب به عليه السلام إلا ما لم يصح معناه إلا لغيره . وقيل : المعنى ؛ أى « قُلْ » يا محمد « الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى » يعنى أئمة عليه السلام . قال الكلبي : أصطفاهم الله بمعرفته وطاعته . وقال ابن عباس وسفيان : هم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتلو هذه الآيات الناطقة بالبراهين على وحدانيته وقدرته على كل شيء وحكمته ، وأن يستفتح بتحميده والسلام على أنبيائه والمصطفين من عباده . وفيه تعليم حسن ، وتوقيف على أدب جميل ، وبعث على التيمن بالذكورين والتبرك بهما ، والاستظهار بمكانهما على قبول ما يلقي إلى السامعين ، وإصفاثهم إليه ، وإزالة من قلوبهم المتزلة التي يبغيها المستمع . ولقد توارث العلماء والخطباء والوعاظ كبرا عن كابر هذا الأدب ، فحمدوا الله وصلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمام كل علم مفاد ، وقبل كل عظة وفي مفتتح كل خطبة ، وتبعهم المترسلون فأجروا عليه أوائل كتبهم في الفتوح والتهاني ، وغير ذلك من الحوادث التي لها شأن .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ اصْطَفَى ﴾ اختار ؛ أى لرسالته وهم الأنبياء عليهم السلام ؛ دليله قوله تعالى : ﴿ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ﴾ . ﴿ آله خير ﴾ وأجاز أبو حاتم « آله خير » بهمزين . النحاس : ولا نعلم أحدا تابعه على ذلك ؛ لأن هذه المدة إنما جرى بها فرقانين الاستفهام والخبر ، وهذه ألف التوقيف ، و « خير » ههنا ليس بمعنى أفضل منك ، وإنما هو مثل قول الشاعر :
 أتبعوه ولست له بكفء • فشركا لخيركما الفداء

فالغنى فالذى فيه الشر منكما للذى فيه الخير الفداء . ولا يجوز أن يكون بمعنى من لأنك إذا قلت : فلان شر من فلان ففى كل واحد منهما شر . وقيل : المعنى ؛ الخير فى هذا

أم في هذا الذي تشركونه في العبادة ! وحكى سيبويه : السعادة أحب إليك أم الشقاء ؛ وهو يعلم أن السعادة أحب إليه . وقيل : هو على بابه من التفضيل ، والمعنى : آله خير أم ما تشركون ؛ أى أثوابه خير أم عقاب ما تشركون . وقيل : قال لهم ذلك ؛ لأنهم كانوا يعتقدون أن في عبادة الأصنام خير لخطابهم الله عز وجل على اعتقادهم . وقيل : اللفظ لفظ الاستفهام ومعناه الخبر . وقرأ أبو عمرو وعاصم ويعقوب : « يُشْرِكُونَ » بياء على الخبر . الباقيون بالناء على الخطاب ، وهو اختيار أبي عبيد وأبي حاتم ؛ فكان النبي صلى الله عليه وسلم إذا قرأ هذه [الآية] يقول : " بل الله خير وأبقى وأجل وأكرم " .

قوله تعالى : ﴿ أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ قال أبو حاتم : تقديره ؛ آلهتكم خير أم من خلق السموات والأرض ؛ وقد تقدم . ومعناه : قدر على خلقهن . وقيل : المعنى ؛ أعبادة ما تعبدون من أوثانكم خير أم عبادة من خلق السموات والأرض ؟ فهو مردود على ما قبله من المعنى ؛ وفيه معنى التوبيخ لهم ، والتنبيه على قدرة الله عز وجل وعجز آلهتهم . ﴿ فَأَنبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ يَدَاتٍ بِهِجَةً ﴾ الحديقة البستان الذى عليه حائط . والبهجة المنظر الحسن . قال الفراء : الحديقة البستان المحظر عليه حائط ، وإن لم يكن عليه حائط فهو البستان وليس بحديقة . وقال قتادة وعكرمة : الحدائق النخل ذات بهجة ، والبهجة الزينة والحسن ؛ يبيع به من رآه . ﴿ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا ﴾ « ما » للنفي ومعناه الحظر والمنع من فعل هذا ؛ أى ما كان للبشر ، ولا ينهاهم ، ولا يقع تحت قدرتهم ، أن ينبتوا شجرها ؛ إذ هم عجزوا عن مثلها ، لأن ذلك إخراج الشيء من العدم إلى الوجود .

قلت : وقد يستدل من هذا على منع تصوير شيء سواء كان له روح أم لم يكن ؛ وهو قول مجاهد . وبعضه قوله صلى الله عليه وسلم : " قال الله عز وجل ومن أظلم ممن ذهب يخلق خلقا تكلفي فليخلقوا ذرة أو يخلقوا حبة أو يخلقوا شعيرة " رواه مسلم في صحيحه من حديث أبي هريرة ؛ قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول " قال الله عز وجل " فذكره ؛ فعم بالذم والتهديد والتوبيخ كل من تعاطى تصوير شيء مما خلقه الله وضاهاه في التشبيه في خلقه

فما أنفرد به سبحانه من الخلق والاختراع وهذا واضح . وذهب الجمهور إلى أن تصوير ما ليس فيه روح يجوز هو والاكتساب به . وقد قال ابن عباس للذي سأله أن يصنع الصور : إن كنت لا بد فاعلا فاصنع الشجر وما لا نفس له نخرجه مسلم أيضا . والمنع أولى والله أعلم لما ذكرنا . وسأيت لهذا مزيد بيان في « سبأ » ^(١) إن شاء الله تعالى ثم قال على جهة التوبيخ : **(إِلَهُ مَعَ اللَّهِ)** أى هل معبود مع الله يعينه على ذلك . **(بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعِدُونَ)** بالله غيره . وقيل : **(يَعِدُونَ)** عن الحق والقصد ؛ أى يكفرون . وقيل : **(إِلَهُ مَرْفُوعٌ بـ « جمع »** تقديره : أمع الله ويلكم إله . والوقف على **(مَعَ اللَّهِ)** حسن .

قوله تعالى : **(أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا)** أى مستقرا . **(وَجَعَلَ خِلَافَهَا أَنْهَارًا)** أى وسطها مثل : **(وَبَحْرَيْنَا خِلَافَهَا نَهْرًا)** . **(وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيً)** يعنى جبالا ثوابت تمسكها وتمنعها من الحركة . **(وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا)** مانعا من قدرته لئلا يختلط الأجاج بالمذب . وقال ابن عباس : سلطانا من قدرته فلا هذا يغير ذاك ولا ذاك يغير هذا . والحجز المنع . **(إِلَهُ مَعَ اللَّهِ)** أى إذا ثبت أنه لا يقدر على هذا غيره فلم يعبدون ما لا يضر ولا ينفع . **(بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ)** يعنى كأنهم يجهلون الله فلا يعلمون ما يجب له من الوجدانية .

قوله تعالى : **أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَوَّلَهُ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ** ^(١٦) **أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيْحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ أَوَّلَهُ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ** ^(١٧) **أَمَّنْ يَبْدُوا أَلْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَوَّلَهُ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** ^(١٨)

فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ اٰمَنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرُّ اِذَا دَعَاهُ ﴾ قال ابن عباس : هو ذو الضرورة المجهود . وقال السدي : الذي لا حول له ولا قوة . وقال ذو النون : هو الذي قطع العلائق عما دون الله . وقال أبو جعفر وأبو عثمان النيسابوري : هو المفلس . وقال سهل ابن عبد الله : هو الذي إذا رفع يديه إلى الله داعيا لم يكن له وسيلة من طاعة قدمها . وجاء رجل إلى مالك بن دينار فقال : أنا أسألك بالله أن تدعولي فأنا مضطر ، قال : إذا فأسأله فإنه يجيب المضطر إذا دعاه . قال الشاعر :

وَأِنِّي لَأَدْعُو اللَّهَ وَالْأَمْرُ ضَيِّقٌ * عَلَى فَا يَنْفَكُ أَنْ يَتَفَرَّجَا
وَرُبَّ أَخٍ سُدَّتْ عَلَيْهِ وُجُوهُهُ * أَصَابَ لَهَا مَا دَعَا اللَّهَ تَخَرَّجَا

الثانية — وفي مسند أبي داود الطيالسي عن أبي بكره قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في دعاء المضطر : ” اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسي طرفة عين وأصلح لي شأني كله لا إله إلا أنت “ .

الثالثة — ضمن الله تعالى إجابة المضطر إذا دعاه ، وأخبر بذلك عن نفسه ، والسبب في ذلك أن الضرورة إليه بالبراء ينشأ عن الإخلاص ، وقطع القلب عما سواه ، ولإخلاص عنده سبحانه موقع وذمة ، وجد من مؤمن أو كافر ، طائع أو فاجر ، كما قال تعالى : « حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَبَرِحَ بِهِنَّ رِيحٌ طَيِّبَةٌ وَفَرَّحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَجَبْنَاهُمْ مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ » وقوله : « فَلَمَّا تَجَاءَمُوا إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُنْشِرُونَ »^(١) فأجابهم عند ضرورتهم ووقوع إخلاصهم ، مع علمه أنهم يعودون إلى شركهم وكفرهم . وقال تعالى : « فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ » فيجيب المضطر لموضع اضطرابه وإخلاصه . وفي الحديث : ” ثلاث دعوات مستجابات لا شك فيهن دعوة المظلوم ودعوة المسافر ودعوة الوالد على ولده “ ذكره صاحب الشهاب ، وهو حديث صحيح . وفي صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لمعاذ لما وجهه إلى أرض اليمن ” وأتق دعوة المظلوم فليس يبينها وبين الله حجاب “

(٢) راجع ص ٣٦٢ من هذا الجزء .

(١) راجع ج ٨ ص ٣٢٤ فابعد .

وفي كتاب الشهاب : ” أنقوا دعوة المظلوم فإنها تحمل على الغمام فيقول الله تبارك وتعالى وعزني وجلالي لأنصرك ولو بعد حين “ وهو صحيح أيضا . ونرجح الأجرى من حديث أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم : ” لمآني لا أردّها ولو كانت من فم كافر “ فيجيب المظلوم لموضع إخلاصه بضرورته بمقتضى كرمه ، وإجابة لإخلاصه وإن كان كافرا ، وكذلك إن كان فاجرا في دينه ؛ ففجور الفاجر وكفر الكافر لا يعود منه نقص ولا وهن على مملكة سيده ، فلا يمتنع ما قضى للضرر من إجابته . وفسر إجابة دعوة المظلوم بالنصرة على ظالمه بما شاء سبحانه من قهر له ، أو اقتصاص منه ، أو تسليط ظالم آخر عليه يقهره كما قال عز وجل : « وَكَذَلِكَ نُؤَيِّ بِغُضِّ الظَّالِمِينَ بَعْضًا »^(١) وأكّد سرعة إجابتها بقوله : ” تُحْمَلُ عَلَى الْغَمَامِ “ ومعناه والله أعلم أن الله عز وجل يوكل ملائكته بتلقي دعوة المظلوم وبحملها على الغمام ، فيعرجوا بها إلى السماء ، والسماء قبلة الدعاء ليراها الملائكة كلهم ، فيظهر منه معاونته المظلوم ، وشفاعة منهم له في إجابة دعوته ، رحمة له . وفي هذا تحذير من الظلم جملة ، لما فيه من سخط الله ومعصيته ومخالفة أمره ؛ حيث قال على لسان نبيه في صحيح مسلم وغيره : « يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرّما فلا تظالموا » الحديث . فالمظلوم مضطّر ، ويقرب منه المسافر ؛ لأنه منقطع عن الأهل والوطن ، منفرد عن الصديق والحميم ، لا يسكن قلبه إلى مسعد ولا معين لغربته ، فتصدق ضرورته إلى المولى ، فيخلص إليه في الجلاء ، وهو المحبب للضرر إذا دعاه ، وكذلك دعوة الوالد على ولده ، لا تصدر منه مع ما يعلم من حنته عليه وشفقته ، إلا عند تكامل عجزه عنه ، وصدق ضرورته ؛ وإيأسه عن رولده ، مع وجود أذيته ، فيسرع الحق إلى إجابته .

قوله تعالى : (وَيَكْشِفُ السُّوءَ) أي الضر . وقال الكلبي : الجور . (وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ) أي سكانها يهلك قوما وينشئ آخرين . وفي كتاب النقاش : أي ويجعل أولادكم خلفا منكم . وقال الكلبي : خلفا من الكفار يزلون أرضهم ، وطاعة الله بعد كفرهم . (إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ) على جهة التوبيخ ؛ كأنه قال أمع الله ويلكم إليه ؛ فـ « ماله » مرفوع بـ « مع » .

ويجوز أن يكون مرفوعاً بإضمار أله مع الله يفعل ذلك فتعبده . والوقف على « مع الله » حسن . (قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ) قرأ أبو عمرو وهشام ويعقوب : « يَذَكَّرُونَ » بالياء على الخبر ، كقوله : « بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ » و « تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ » فأخبر فيها قبلها وبعدها ، واختاره أبو حاتم . الباقر بالتاء خطاباً لقوله : « وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ » .

قوله تعالى : (أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ) أى يرشدكم الطريق (فِي ظُلُمَاتٍ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) إذا سافرتهم إلى البلاد التي تتوجهون إليها بالليل والنهار . وقيل : وجعل مفاوز البر التي لا أعلام لها ، ولجج البحار كأنها ظلمات ؛ لأنه ليس لها علم يهتدى به . (وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيحَ نُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ) أى قدام المطرباً تفاق أهل التأويل . (أَلَا إِلَهُ مَعَ اللَّهِ) يفعل ذلك ويعينه عليه . (تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ) من دونه .

قوله تعالى : (أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ) كانوا يقولون أنه الخالق الرازق فالزمهم الإعادة ؛ أى إذا قدر على الابتداء فمن ضرورته القدرة على الإعادة ، وهو أهون عليه . (أَلَا إِلَهُ مَعَ اللَّهِ) يخلق ويرزق ويبدئ ويعيد : (قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ) أى حجتكم أن لى شريكاً ، أو حجتكم فى أنه صنع أحد شيئاً من هذه الأشياء غير الله (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) .

قوله تعالى : قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴿٦٥﴾ بَلِ آدَارَكَ عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : (قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ) . وعن بعضهم : أخفى غيبه على الخلق ، ولم يطلع عليه أحد لئلا يأمن أحد من عبده مكره . وقيل : نزلت في المشركين حين سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن قيام الساعة . و « مَنْ » فى موضع رفع ، والمعنى : قل لا يعلم أحد الغيب إلا الله ؛ فإنه بدل من « مَنْ » قاله الزجاج . الفراء : وإنما رفع ما بعد « إلا » لأن ما قبلها بحمد ، كقوله : ما ذهب أحد إلا أبوك ؛

(١) « نقرأ » بالنون على قراءة نافع . وفيه سبع قراءات ؛ راجع ٧ ص ٨ و ص ٢٢٢ .

والمعنى واحد . قال الزجاج : ومن نصب نصب على الاستثناء ؛ يعنى فى الكلام . قال النحاس : وسمعت يمتحج بهذه الآية على من صدق منجما ؛ وقال : أخاف أن يكفر بهذه الآية . قلت : وقد مضى هذا فى « الأنعام »^(١) مستوفى . وقالت عائشة : من زعم أن محمدا يعلم ما فى غد فقد أعظم على الله الفرية ؛ والله تعالى يقول : « قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ » نرجه مسلم . وروى أنه دخل على الحجاج منجما فأعتقله الحجاج ، ثم أخذ حصيات فعدهن ، ثم قال : كم فى يدي من حصاة ؟ فحسب المنجم ثم قال : كذا ؛ فأصاب . ثم أعتقله فأخذ حصيات لم يعدن فقال : كم فى يدي ؟ فحسب فأخطأ ثم حسب فأخطأ ؛ ثم قال : أيها الأمير أظنك لا تعرف عددها ؛ قال : لا . قال : فإني لا أصيب . قال : فما الفرق ؟ قال : إن ذلك أحصيته فخرج عن حد الغيب ، وهذا لم تحصه فهو غيب و « لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ » وقد مضى هذا فى « آل عمران »^(٢) والحمد لله .

قوله تعالى : (بَلْ أَدْرَاكَ عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرَةِ) هذه قراءة أكثر الناس منهم عاصم وشيبة ونافع ويحيى بن وثاب والأعمش وحمة والكسائي . وقرأ أبو جعفر وأبن كثير وأبو عمرو وحيد : « بَلْ أَدْرَكَ » من الإدراك . وقرأ عطاء بن يسار وأخوه سليمان بن يسار والأعمش : « بَلْ أَدْرَكْ » غير مهموز مشددا . وقرأ ابن محيصن : « بَلْ أَدْرَكَ » على الاستفهام . وقرأ ابن عباس : « بَلَى » بإثبات الياء « أَدْرَكَ » بهمزة قطع والdal مشددة وألف بعدها ؛ قال النحاس : وإسناده إسناد صحيح ، هو من حديث شعبة يرفعه إلى ابن عباس . وزعم هرون القارئ أن قراءة أبي « بَلْ تَدَارَكَ عَلَيْهِمْ » [وحكى الثعلبي أنها فى حرف أبي أم تدارك . والعرب تضع بَلْ موضع (أم) و(أم) موضع بل إذا كان فى أول الكلام استفهام ؛ كقول الشاعر : فوالله لا أدري أسلمى تقولن * أم القسول أم كل إلى حبيب

أى بل كل . قال النحاس^(٤)] : القراءة الأولى والأخيرة معناهما واحد ؛ لأن أصل « أَدْرَكَ » تدارك ؛ أدغمت الdal فى التاء وجىء بألف الوصل ؛ وفى معناه قولان : أحدهما

(١) راجع ج ٧ ص ١ فباعد . (٢) راجع ج ٤ ص ١٧ . (٣) لم تذكر كتب التفسير الأخرى الأعمش فى هذه القراءة . ولعل هذه رواية أخرى عنه غير الرواية المنقذة . (٤) من ب

أن المعنى بل تكامل علمهم في الآخرة ؛ لأنهم رأوا كل ما وعدوا به معاينة فتكامل علمهم به . والقول الآخر أن المعنى : بل تتابع علمهم اليوم في الآخرة ؛ فقالوا تكون وقالوا لا تكون . القراءة الثانية فيها [أيضا^(١)] قولان : أحدهما أن معناه كل في الآخرة ؛ وهو مثل الأول ؛ قال مجاهد : معناه يدرك علمهم في الآخرة ويلمونها إنا عاينوها حين لا يفهمهم علمهم ؛ لأنهم كانوا في الدنيا مكذّبين . والقول الآخر أنه على معنى الإنكار ؛ وهو مذهب أبي إسحق ؛ واستدل على صحة هذا القول بأن بعده « بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ » أى لم يدرك علمهم علم الآخرة . وقيل : بل ضلّ وغاب علمهم في الآخرة فليس لهم فيها علم . والقراءة الثالثة : « بَلْ أَدْرَكَ » فهى بمعنى « بَلْ أَدَارَكَ » وقد يعمى افتعل وتفاعل بمعنى ؛ ولذلك صحّ ازدوجوا حين كان بمعنى تراوجوا . القراءة الرابعة : ليس فيها إلا قول واحد يكون فيه معنى الإنكار ؛ كما تقول : أنا فانتك ؟ ! فيكون المعنى لم يدرك ؛ وطيه ترجع قراءة ابن عباس ؛ قال ابن عباس : « بَلْ أَدَارَكَ عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرَةِ » أى لم يدرك . قال الفراء : وهو قول حسن كأنه وجهه إلى الاستهزاء بالمكذّبين بالبعث ، كقولك لرجل تكذبه : « بَلْ لِعَمْرَى قَدْ أَدْرَكَتِ السَّلَفَ فَأَنْتَ تَرَوِى مَا لَا أَرَوِى ! وَأَنْتَ تَكْذِبُ . وقراءة سابعة : « بَلْ أَدْرَكَ » بفتح اللام ؛ عدل إلى الفتحه لخفتها . وقد حكى نحو ذلك عن قطرب فى « قُمُ اللَّيْلِ » فإنه عدل إلى الفتح . وكذلك (جِيعَ التَّوْبِ) ونحوه . وذكر الزحشرى فى الكتاب : وقرئ « بَلْ أَدْرَكَ » بهمزيين « بَلْ أَدْرَكَ » بألف بينهما « بَلْ أَدْرَكَ » « أَمْ تَدَارَكَ » « أَمْ أَدْرَكَ » فهذه ثلثة عشرة قراءة ، ثم أخذ يسل وجه القراءات وقال : فإن قلت فما وجه قراءة « بَلْ أَدْرَكَ » على الاستفهام ؟ قلت : هو استفهام على وجه الإنكار لإدراك علمهم ، وكذلك من قرأ : « أَمْ أَدْرَكَ » و « أَمْ تَدَارَكَ » لأنها أم التى بمعنى بل والمهزة ، وأما من قرأ : « بَلْ أَدْرَكَ » على الاستفهام فعناه بل يشعرون متى يبعثون ، ثم أنكروا علمهم بكونها ، وإذا أنكروا علمهم بكونها لم يحصل لهم شعور وقت كونها ؛ لأن العلم بوقت الكائن تابع للعلم بكون الكائن . « فى الآخرة » فى شأن الآخرة ومعناها . (بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا) أى فى الدنيا . (بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ) أى بقلوبهم واحد منهم . وقيل : عَمٍ وأصله عميون حذف الياء لالتقاء الساكنين ولم يميز تحريكها لتقل الحركة فيها .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَإِذَا كُنَّا تُرَابًا وَءَابَاؤُنَا إِنَّا لَمُخْرَجُونَ ﴿٧٧﴾ لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَءَابَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا) يعنى مشركى مكة . (إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَءَابَاؤُنَا إِنَّا لَمُخْرَجُونَ) هكذا يقرأ نافع هنا وفى سورة : « العنكبوت » . وقرأ أبو عمرو باستفهامين إلا أنه خفف الهمزة . وقرأ عاصم وحمة أيضا باستفهامين إلا أنهما حققا الهمزتين ، وكل ما ذكرناه فى السورتين جميعا واحد . وقرأ الكسائى وآبن عامر ورويس ويعقوب : « أَئِذَا » بهمزتين « إِنَّا » بنونين على الخبر فى هذه السورة ، وفى سورة : « العنكبوت » باستفهامين ؛ قال أبو جعفر النحاس : القراءة « إِذَا كُنَّا تُرَابًا وَءَابَاؤُنَا إِنَّا لَمُخْرَجُونَ » موافقة للخط حسنة ، وقد عارض فيها أبو حاتم فقال وهذا معنى كلامه : « إِذَا » ليس باستفهام و « إِنَّا » استفهام وفيه « إِنْ » فكيف يجوز أن يعمل ما فى حيز الاستفهام فيما قبله ؟ ! وكيف يجوز أن يعمل ما بعد « إِنْ » فيما قبلها ؟ ! وكيف يجوز غداً إن زيدا خارج ؟ ! فإذا كان فيه استفهام كان أبعد ، وهذا إذا سئل عنه كان مشكلا لما ذكره . وقال أبو جعفر : وسمعت محمد ابن الوليد يقول : سألنا أبا العباس عن آية من القرآن صعبة مشكلة ، وهى قول الله تعالى : « وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ إِذَا مُرِّقْتُمْ كُلَّ مُمْرِقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ » فقال : إن عمل فى « إِذَا » « يُنْبِئُكُمْ » كان محالا ؛ لأنه لا ينبئهم ذلك الوقت ، وإن عمل فيه ما بعد « إِنْ » كان المعنى صحيحا وكان خطأ فى العربية أن يعمل ما قبل « إِنْ » فيما بعدها ؛ وهذا سؤال بين رأيت أن يذكر فى السورة التى هو فيها ؛ فأما أبو عبيد فقال إلى قراءة نافع ورد على من جمع بين استفهامين ، وأستدل بقوله تعالى : « أَفَأَنْ مَاتَ أَوْ قُبِّلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ » وبقوله تعالى : « أَفَأَنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ » وهذا الرد على أبى عمرو وعاصم وحمة

(١) قال ابن عطية : (ممدود الألف) ومثله فى « البحر » و « روح المعاني » .

(٢) راجع ص ٣٤٠ من هذا الجزء . (٣) اجمع ج ١٤ ص ٢٦٢ .

(٤) راجع ج ٤ ص ٢٢١ . (٥) راجع ج ١١ ص ٢٨٧ .

وطلمحة والأعرج لا يلزم منه شيء، ولا يشبه ما جاء به من الآية شيئا، والفرق بينهما أن الشرط وجوابه بمنزلة شيء واحد، ومعنى: « أَفَإِنْ مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ » إِنْ مِتَّ خلدوا . ونظير هذا : أزيد منطلق، ولا يقال : أزيد أمتنطق؛ لأنها بمنزلة شيء واحد وليس كذلك الآية؛ لأن الثاني جملة قائمة بنفسها فيصلح فيها الاستفهام، والأول كلام يصلح فيه الاستفهام؛ فاما من حذف الاستفهام من الثاني وأثبتته في الأول فقرأ: « أَئِذَا نَحْنُ تَرَابًا وَآبَاؤُنَا إِنَّا » فحذفه من الثاني؛ لأن في الكلام دليلا عليه بمعنى الإنكار.

قوله تعالى: ﴿ لَقَدْ وَعِدْنَا هَٰذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَٰذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴾ تقدم في سورة « المؤمنون » . وكانت الأنبياء يقربون أمر البعث بمبالغة في التحذير؛ وكل ما هوآت قعرب .

قوله تعالى: ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴾ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴿٧٠﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَٰذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٧١﴾

قوله تعالى: ﴿ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ أى « قُلْ » لهؤلاء الكفار « سِيرُوا » في بلاد الشام والجزا واليمن . ﴿ فَانظُرُوا ﴾ أى بقلوبكم وبصائركم (كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ) المكذبن لرسولهم . ﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ﴾ أى على كفار مكة إن لم يؤمنوا ﴿ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ ﴾ في حرج (مِمَّا يَمْكُرُونَ) نزلت في المستهزئين الذين أقسموا عقاب مكة وقد تقدم ذكرهم . وقرئ: « فِي ضَيْقٍ » بالكسر وقد مضى في آخر « النمل » . ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَٰذَا الْوَعْدُ ﴾ أى وقت يمحسنا العذاب بتكذيبنا ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ .

قوله تعالى : قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ ﴿٧٧﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَئِنْ أَكْثَرْتَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٨﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٩﴾ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿٨٠﴾

قوله تعالى : (قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ لَكُمْ) أى أقرب لكم ودنا منكم (بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ) أى من العذاب ؛ قاله ابن عباس . وهو من ردفه إذا تبعه وجاء في أثره ؛ وتكون اللام أدخلت لأن المعنى أقرب لكم ودنا لكم . أو تكون متعلقة بالمصدر . وقيل : معناه معكم . وقال ابن شجرة : تبعكم ؛ ومنه رَدْفُ المرأة ؛ لأنه تبع لها من خلفها ؛ ومنه قول أبي ذؤيب :

عاد السواد بياضاً في مَفَارِقِهِ * لَا مَرَجاً بِيَاضِ الشَّيْبِ إِذْ رَدَفَا

قال الجوهري : وَارْدَفَهُ أمرٌ لغةٌ في رَدَفِهِ ، مثل تبعه وأتبعه بمعنى ؛ قال خزيمة بن مالك بن نهد :
إذا الجوزاء أَرْدَفَتِ الثَّوْبَا * ظَنَنْتُ بِأَلِ فَاطِمَةَ الظَّنُونَا

يعنى فاطمة بنت يذكر بن عترة أحد القارظين . وقال الفراء : « رَدَفَ لَكُمْ » دنا لكم ولهذا قال : « لَكُمْ » . وقيل : رَدَفَهُ وَرَدَفَ له بمعنى فتراد اللام للتوكيد ؛ عن الفراء أيضاً . كما تقول : قد دته ونقدت له ، وكلته ووزنته ، وكلت له ووزنت له ؛ ونحو ذلك . « بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ » من العذاب فكان ذلك يوم بدر . وقيل : عذاب القبر . (وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ) في تأخير العقوبة وإمداد الرزق (وَلَئِنْ أَكْثَرْتَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ) فضله ونعمه .

قوله تعالى : (وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ) أى تخفى صدورهم (وَمَا يُعْلِنُونَ) يظهرون من الأمور . وقرأ ابن محيصن وحيد : « مَا تُكِنُّ » من كُنْتُ الشيء إذا سترته هنا . وفى « القصص » تقديره : مَا تُكِنُّ صدورهم عليه ؛ وكان الضمير الذى فى الصدور كالجسم السائر . ومن قرأ : « تُكِنُّ » فهو المعروف ؛ يقال : أَكُنْتُ الشيء إذا أخففته فى نفسك .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ قال الحسن : الغائبة هنا القيامة . وقيل : ما غاب عنهم من عذاب السماء والأرض ، حكاة النقاش . وقال ابن حجر : الغائبة هنا جميع ما أخفى الله تعالى عن خلقه وغيبه عنهم ، وهذا عام . وإنما دخلت الماء في « غَائِبَةٍ » إشارة إلى الجمع ، أى . ما من خَصْلَةٍ غائبة عن الخلق إلا والله عالم بها قد أثبتنا في أم الكتاب عنده ، فكيف يخفى عليه ما يسر هؤلاء وما يعلنونه . وقيل : أى كل شيء هو مثبت في أم الكتاب يخرج له لاجل المؤجل له ، فالذى يستعجلونه من العذاب له أجل مضروب لا يتأخر عنه ولا يتقدم عليه . والكتاب اللوح المحفوظ أثبت الله فيه ما أراد يعلم بذلك من يشاء من ملائكته .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَنْقُصُ عَلَى نَبِيِّ إِسْرَآئِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ ٧٦ ﴿ وَإِنَّا لَهُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ ٧٧ ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴾ ٧٨ ﴿ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴾ ٧٩ ﴿ إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْكُفْرَ وَلَا تَسْمَعُ الْكُفْرَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴾ ٨٠ ﴿ وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعُمَى عَنِ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تَسْمَعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِمَا بَيْنَنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴾ ٨١

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقْضِي عَلَى نَبِيِّ إِسْرَآئِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴾ وذلك أنهم اختلفوا في كثير من الأشياء حتى لمن بعضهم بعضا فزلت . والمعنى : إن هذا القرآن يبين لهم ما اختلفوا فيه لو أخذوا به ، وذلك ما حترفوه من التوراة والإنجيل ، وما سقط من كتبهم من الأحكام . ﴿ وَإِنَّا ﴾ يعنى القرآن ﴿ لَهُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴾ خص المؤمنين لأنهم المتفقون به . ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ ﴾ أى يقضى بين بنى إسرائيل فيما اختلفوا فيه في الآخرة ، فيجازى الحق والمبطل . وقيل : يقضى بينهم في الدنيا فيظهر ما حترفوه . ﴿ وَهُوَ الْعَزِيزُ ﴾ المنع الغالب الذى لا يرد أمره . ﴿ الْعَلِيمُ ﴾ الذى لا يخفى عليه شيء .

قوله تعالى : ﴿ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ﴾ أى فَوَضَّ إِلَيْهِ أَمْرَكَ وَأَعْتَمَدَ عَلَيْهِ ؛ فإنه ناصرك .
 ﴿ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴾ أى الظاهر . وقيل : المظهر لمن تدبر وجه الصواب . ﴿ إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى ﴾ يعنى الكفار لتركههم التدبر ؛ فهم كالموتى لا حس لهم ولا عقل . وقيل :
 هذا فيمن علم أنه لا يؤمن . ﴿ وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ ﴾ يعنى الكفار الذين هم بمنزلة الصم
 عن قبول المواعظ ؛ فإذا دعوا إلى الخير أعرضوا وولوا كأنهم لا يسمعون ؛ نظيره : « صم بكم عمى »
 كما تقدم . وقرأ ابن محيصن وحيد وابن كثير وابن أبي إسحق وعباس عن أبي عمرو : « وَلَا يُسْمِعُ »
 بفتح الياء والميم « الصُّمَّ » رفعا على الفاعل . الباقيون « تُسْمِعُ » مضارع أسمع « الصُّمَّ » نصبا .
 مسألة — وقد أحتجت عائشة رضى الله عنها فى إنكارها أن النبي صلى الله عليه وسلم
 أسمع موتى بدر بهذه الآية ؛ فنظرت فى الأمر بقياس عقلى ووقفت مع هذه الآية . وقد صح
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما أتمَّ بِأَسْمَعٍ مِنْهُمْ » قال ابن عطية : فيشبه أن قصة
 بدر نرق عادة لمحمد صلى الله عليه وسلم فى أن ردَّ الله إليهم إدراكا سمعوا به مقالته ولولا
 إخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بسماعهم لحلنا نداء إياهم على معنى التوبيخ لمن بقى من
 الكفرة ، وعلى معنى شفاء صدور المؤمنين .

قلت : روى البخارى رضى الله عنه ؛ حدثنى عبد الله بن محمد سمع رَوْحَ بْنَ عُبادَةَ قال
 حدثنا سعيد بن أبى عمرو بن عتبة عن قتادة قال : ذكر لنا أنس بن مالك عن أبى طلحة أن نبيَّ
 الله صلى الله عليه وسلم أمر يوم بدر بأربعة وعشرين رجلا من صناديد قريش فقتلوا فى طَوِيِّ
 من أطواء بدر خَيْبِثٌ نُحَيْثٌ ، وكان إذا ظهر على قوم أقام بالعرصة ثلاث ليال ، فلما كان
 ببدر اليوم الثالث أمر براحلته فشذَّ عليها رحلها ثم مشى وتبعه أصحابه ، قالوا : ما نرى ينطلق
 إلا لبعض حاجته ، حتى قام على شفير الرِّكْبِ ، فجعل يناديهم بأسمائهم وأسماء آبائهم يا فلان بن
 فلان يا فلان بن فلان أيسركم أنكم أطعمتم الله ورسوله ؛ فلما قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا
 فهل وجدتم ما وعد ربكم حقا ؛ قال فقال عمر : يا رسول الله ! ما تكلم من أجساد لا أرواح
 لها ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم « والذي نفس محمد بيده ما أتمَّ بِأَسْمَعٍ لِمَا أَقُولُ مِنْهُمْ » قال
 قتادة : أحياهم الله حتى أسمعهم قوله توبيخا وتصغيرا ونقمة وحسرة وندما . نخرجه مسلم

أيضا . قال البخارى : حدثنا عثمان قال حدثنا عبدة عن هشام عن أبيه عن ابن عمر قال : وقف النبي صلى الله عليه وسلم على قليب بدر فقال : « هل وجدتم ما وعد ربكم حقا » ثم قال : « إنهم الآن يعلمون أن الذى كنت أقول لهم هو الحق » ثم قرأت ^(١) « إِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتَى » حتى قرأت الآية . وقد عورضت هذه الآية بقصة بدر وبالسلم على القبور ، وبما روى في ذلك من أن الأرواح تكون على شفير القبور في أوقات ، وبأن الميت يسمع قرع النعال إذا انصرفوا عنه ، إلى غير ذلك ؛ فلو لم يسمع الميت لم يُسلم عليه . وهذا واضح وقد بيناه في كتاب « التذكرة » .

قوله تعالى : (وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ) أى كفرهم ؛ أى ليس فى وسعك خلق الإيمان فى قلوبهم . وقرأ حمزة : « وَمَا أَنْتَ تَهْدِي الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ » كقوله : « أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمَى » ^(٢) . الباقون : « يَهَادِي الْعُمَى » وهى اختيار أبى عبيد وأبى حاتم وفى « الروم » مثله . وكلهم وقف على « يَهَادِي » بالياء فى هذه السورة وبغير ياء فى « الروم » أتباعا للصنف ، إلا يعقوب فإنه وقف فيهما جميعا بالياء . وأجاز الفراء وأبو حاتم : « وَمَا أَنْتَ يَهَادِي الْعُمَى » وهى الأصل . وفى حرف عبد الله « وَمَا أَنْ تَهْدِي الْعُمَى » . (إِنْ تُسْمِعُ) أى ما تسمع . (إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا) قال ابن عباس : أى إلا من خلقته للسعادة فهم مخلصون فى التوحيد .

قوله تعالى : وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ^(٨٧) وَيَوْمَ نَخْشِرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِّمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ^(٨٨) حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ قَالَ أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِطُوا بِهَا عَلَيَّا أَمَّاذَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ^(٨٩) وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ^(٩٠) أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا آلِيلَ لِنَمُوتَنَّهُمْ فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ^(٩١)

قوله تعالى : (وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ) اختلف في معنى وقع القول وفي الدابة ، فقيل : معنى « وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ » وجب الغضب عليهم ؛ قاله قتادة . وقال مجاهد : أى حق القول عليهم بأنهم لا يؤمنون . وقال ابن عمرو أبو سعيد الخدري رضى الله عنهما : إذا لم يأمروا بالمعروف وينهوا عن المنكر وجب السخط عليهم . وقال عبد الله بن مسعود : وقع القول يكون بموت العلماء ، وذهاب العلم ، ورفع القرآن . قال عبد الله : أكثروا تلاوة القرآن قبل أن يرفع ، قالوا هذه المصاحف تُرفع فكيف بما في صدور الرجال ؟ قال : يُسرَى عليه ليلا فيصبحون منه فقرا ، وينسون لا إله إلا الله ، ويقعون في قول الجاهلية وأشعارهم ؛ وذلك حين يقع القول عليهم .

قلت : أسنده أبو بكر البزار قال حدثنا عبد الله بن يوسف الثقفى قال حدثنا عبد المجيد ابن عبد العزيز عن موسى بن عبيدة عن صفوان بن سليم عن ابن لعبد الله بن مسعود رضى الله عنه عن أبيه أنه قال : أكثروا من زيارة هذا البيت من قبل أن يُرفع وينسى الناس مكانه ؛ وأكثروا تلاوة القرآن من قبل أن يُرفع ؛ قالوا : يا أبا عبد الرحمن هذه المصاحف ترفع فكيف بما في صدور الرجال ؟ قال : فيصبحون فيقولون كنا نتكلم بكلام وتقول قولا فيرجعون إلى شعر الجاهلية وأحاديث الجاهلية ، وذلك حين يقع القول عليهم . وقيل : القول هو قوله تعالى : « وَلَكِنَّ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ » فوقع القول وجوب العقاب على هؤلاء ، فإذا صاروا إلى حد لا تقبل توبتهم ولا يولد لهم ولد مؤمن فحينئذ تقوم القيامة ؛ ذكره القشيري . وقول سادس : قالت حفصة بنت سيرين سألت أبا العالية عن قول الله تعالى : « وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ » فقال : أوحى الله إلى نوح « إِنَّهُ لَن يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ » وكأنما كان على وجهى غطاء فكشف . قال النحاس : وهذا من حسن الجواب ؛ لأن الناس ممتحنون ومؤثرون لأن فيهم مؤمنين وصالحين ، ومن قد علم الله عز وجل أنه سيؤمن ويتوب ؛ فلهذا أمهلوا وأمرنا بأخذ الجزية ، فإذا زال هذا وجب القول عليهم ، فصاروا كقوم نوح حين قال الله تعالى : « إِنَّهُ لَن يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ » .

قلت : وجميع الأقوال عند التأمل ترجع إلى معنى واحد . والدليل عليه آخر الآية « إِنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ » وقرئ : « أَنْ » : بفتح الهمزة وسبأني . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفساً إيمانها [لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً] طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الأرض ” وقد مضى . واختلف في تعيين هذه الدابة وصفتها ومن أين تخرج أختلافاً كثيراً ، قد ذكرناه في كتاب « التذكرة » ونذكره هنا إن شاء الله تعالى مستوفى . فأول الأقوال أنه فصيل نافقة صالح وهو أصحها - والله أعلم - لما ذكره أبو داود الطيالسي في مسنده عن حذيفة قال : ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدابة فقال : ” لها ثلاث خرجات من الدهر فتخرج في أقصى البادية ولا يدخل ذكرها القرية - يعنى مكة - ثم تكن زماناً طويلاً ثم تخرج نرجة أخرى دون ذلك فيفشو ذكرها في البادية ويدخل ذكرها القرية ” يعنى مكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ثم بينا الناس في أعظم المساجد على الله حرمة خيرها وأكرمها على الله المسجد الحرام لم يرعهم إلا وهى ترغو بين الركن والمقام تنفض عن رأسها التراب فأرفض الناس منها شتى ومعاً وثبت عصاة من المؤمنين وعرفوا أنهم لن يعجزوا الله فبدأت بهم بغلت وجوههم حتى جعلتها كأنها الكوكب الدرى وولت في الأرض لا يدركها طالب ولا ينجو منها هارب حتى إن الرجل ليتعوذ منها بالصلاة فتأنيه من خلفه فتقول يا فلان الآن تصلى فتقبل عليه قسمه في وجهه ثم تنطلق ويشارك الناس في الأموال ويصطلحون في الأمصار يُعرف المؤمن من الكافر حتى إن المؤمن يقول يا كافر أفض حتى ” وموضع الدليل من هذا الحديث أنه الفصيل قوله : ” وهى ترغو ” والرغاء إنما هو للإبل ، وذلك أن الفصيل لما قتلت النافقة هرب فأفتح له حجر فدخل في جوفه ثم أنطق عليه ، فهو فيه حتى يخرج بإذن الله عز وجل . وروى أنها دابة مزغبة شعراء ، ذات قوائم طولها ستون ذراعاً ، ويقال إنها الجحاسة ، وهو قول عبد الله بن عمر . وروى أنها جمعت من خلق

كل حيوان . وذكر الماوردي والثعلبي رأسها رأس ثور ، وعينها عين خنزير ، وأذنها أذن فيل ، وقرنها قرن أيل ، وعنقها عنق نعامة ، وصدرها صدر أسد ، ولونها لون نمر ، وخاصرتها خاصرة هتر ، وذنبها ذنب كبش ، وقوائمها قوائم بعر بين كل مفصل ومفصل اثنا عشر ذراعا — الزمخشري : بذراع آدم عليه السلام — ويخرج معها عصا موسى وخاتم سليمان ، فتنتك في وجه المسلم بعصا موسى نكتة بيضاء فيبيض وجهه ، وتنتك في وجه الكافر بنجام سليمان عليه السلام فيسود وجهه ؛ قاله ابن الزبير رضي الله عنهما . وفي كتاب النقاش عن ابن عباس رضي الله عنهما : إن الدابة الثعبان المشرف على جدار الكعبة التي أقتلتمها العقاب حين أرادت قريش بناء الكعبة . وحكى الماوردي عن محمد بن كعب عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه سئل عن الدابة فقال : أما والله ما لها ذنب وإن لها لحية . قال الماوردي : وفي هذا القول منه إشارة إلى أنها من الإنس وإن لم يصرح به .

قلت : ولهذا — والله أعلم — قال بعض المتأخرين من المفسرين : إن الأقرب أن تكون هذه الدابة إنسانا متكلمًا ينظر أهل البدع والكفر ويجادهم لينقطعوا ، فيهلك من هلك عن بينة . ويحيى من حي عن بينة . قال شيخنا الإمام أبو العباس أحمد بن عمر القرطبي في كتاب المفهم له : وإنما كان عند هذا القائل الأقرب لقوله تعالى : « تُكَلِّمُهُمْ » وعلى هذا فلا يكون في هذه الدابة آية خاصة خارقة للعادة ، ولا يكون من العشر الآيات المذكورة في الحديث ؛ لأن وجود المناظرين والمحججين على أهل البدع كثير ، فلا آية خاصة بها فلا ينبغي أن تذكر مع العشر ، وترتفع خصوصية وجودها إذا وقع القول ، ثم فيه العدول عن تسمية هذا الإنسان المناظر الفاضل العالم الذي على أهل الأرض أن يستمواه باسم الإنسان أو بالعالم أو بالإمام إلى أن يستمى بدابة ؛ وهذا خروج عن عادة الفصحاء ، وعن تعظيم العلماء ، وليس ذلك دأب العقلاء ؛ فالأولى ما قاله أهل التفسير ، والله أعلم بحقائق الأمور .

قلت — قد رفع الإشكال في هذه الدابة ما ذكرناه من حديث حذيفة فليعتمد عليه . وأختلف من أى موضع تخرج ، فقال عبد الله بن عمر : تخرج من جبل الصفا بمكة ؛ يتصدع فتخرج منه . قال عبد الله بن عمرو نحوه وقال : لو شئت أن أضع قدى على موضع خروجها

لفعلت . وروى في خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم : ” إن الأرض تنشق عن الدابة وعيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون من ناحية المسعى وأنها تخرج من الصفا فتسم بين عيني المؤمن هو مؤمن سِمة كأنها كوكب دُرّى وتسم بين عيني الكافر نكتة سوداء كافر “ وذكر في الخبر أنها ذات وبروريش ؛ ذكره المهدوى . وعن ابن عباس أنها تخرج من شعب فتمس رأسها السحاب ورجلاها في الأرض لم تخرجا ، وتخرج ومعها عصا موسى وخاتم سليمان عليهما السلام . وعن حذيفة : تخرج ثلاث خرجات ؛ خرجة في بعض البوادي ثم تكُن ، وخرجة في القرى يتقاتل فيها الأمراء حتى تكثر الدماء ، وخرجة من أعظم المساجد وأكرمها وأشرفها وأفضلها . الزمخشري : تخرج من بين الركن حذاء دار بنى مخزوم عن يمين الخارج من المسجد ؛ يقوم يربون ، وقوم يقفون نظارة . وروى عن قتادة أنها تخرج في تهامة . وروى أنها تخرج من مسجد الكوفة من حيث فارتور نوح عليه السلام . وقيل : من أرض الطائف ؛ قال أبو قبيل : ضرب عبد الله بن عمرو أرض الطائف برجله وقال : من هنا تخرج الدابة التي تكلم الناس . وقيل : من بعض أودية تهامة ؛ قاله ابن عباس . وقيل : من صحرة من شعب أجياد ؛ قاله عبد الله بن عمرو . وقيل : من بحر سدوم ؛ قاله وهب بن منبه . ذكر هذه الأقوال الثلاثة الأخيرة المأوردى في كتابه . وذكر البغوي أبو القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز قال : حدثنا علي بن الجعد عن فضيل بن مرزوق الرقاشي الأغر — وسئل عنه يحيى بن معين فقال ثقة — عن عطية العوفي عن ابن عمر قال تخرج الدابة من صدع في الكعبة بحرى الفرس ثلاثة أيام لا يخرج ثلثا .

قلت : فهذه أقوال الصحابة والتابعين في خروج الدابة وصفتها ، وهى ترد قول من قال من المفسرين : إن الدابة إنما هى إنسان متكلم يناظر أهل البدع والكفر . وقد روى أبو أمامة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ” تخرج الدابة تقسم الناس على خراطيمهم “ ذكره المأوردى . « تَكَلِّمُهُمْ » بضم التاء وشد اللام المكسورة — من الكلام — قراءة العامة ؛ يدل عليه قراءة أبي « تَنْبِئُهُمْ » . وقال السدي : تكلمهم ببطلان الأديان سوى

دين الإسلام . وقيل : تكلمهم بما يسوءهم . وقيل : تكلمهم بلسان ذلق فتقول بصوت يسمعه من قُرب وبعد « إِنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ » أى يخرجونى ؛ لأن خروجها من الآيات . وتقول : ألا لعنة الله على الظالمين . وقرأ أبو زُرْعة وابن عباس والحسن وأبو رجاء : « تَكَلِّمُهُمْ » بفتح التاء من الكلم وهو الجرح ؛ قال عكرمة : أى تَسْمُهُمْ . وقال أبو الجوزاء : سألت ابن عباس عن هذه الآية « تَكَلِّمُهُمْ » أو « تَكَلِّمُهُمْ » ؟ فقال : هى والله تَكَلِّمُهُمْ وَتَكَلِّمُهُمْ ؛ تَكَلَّمَ المؤمن وتَكَلَّمَ الكافر والفاجر أى تجرحه . وقال أبو حاتم : « تَكَلِّمُهُمْ » كما تقول تُجَرِّحُهُمْ ؛ يذهب إلى أنه تكثير من « تَكَلَّمُهُمْ » . (إِنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ) وقرأ الكوفيون وابن أبى إسحق ويحيى : « أن » بالفتح . وقرأ أهل الحرمين وأهل الشام وأهل البصرة : « إن » بكسر الهمزة . قال النحاس : فى المفتوحة قولان وكذا المكسورة ؛ قال الأخفش : المعنى بات وكذا قرأ ابن مسعود « بَأَنَّ » وقال أبو عبيدة : موضعها نصب بوقوع الفعل طليها ؛ أى تخبرهم أن الناس . وقرأ الكسائى والفرأ : « إِنَّ النَّاسَ » بالكسر على الاستثناف . وقال الأخفش : هى بمعنى تقول إن الناس ؛ يعنى الكفار . « بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ » يعنى بالقرآن وبمحمد صلى الله عليه وسلم ، وذلك حين لا يقبل الله من كافر إيماناً ولم يبق إلا مؤمنون وكافرون فى علم الله قبل خروجها ؛ والله أعلم .

قوله تعالى : (وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا) أى زمرة وجماعة . (مِمَّنْ يَكْذِبُ بِآيَاتِنَا) يعنى بالقرآن وبأعلامنا الدالة على الحق . (فَهُمْ يُوزَعُونَ) أى يُدْفَعُونَ ويساقون إلى موضع الحساب . قال الشماخ :

وَكَمْ وَزَعْنَا مِنْ نَحْيِسٍ جَحْفِلٍ * وَكَمْ حَبَوْنَا مِنْ رُئَيْسٍ مُسَحِّلٍ

وقال قنادة : « يُوزَعُونَ » أى يُرَدُّ أولهم على آخرهم . (حَتَّى إِذَا جَاءُوا قَالَ) أى قال الله (أَكْذَبْتُمْ بِآيَاتِي) التى أنزلتها على رسلى ، وبالآيات التى أفتتها دلالة على توحيدى . (وَلَمْ يُحِطُوا بِهَا عِلْمًا) أى بطلانها حتى تعرضوا عنها ، بل كذبتم جاهلين غير مستدلين . (أَمَّا أَكُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) تفرع وتوبيخ أى ماذا كنتم تعملون حين لم تتجشوا عنها ولم تفكروا

مانها . (وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا) أى وجب العذاب عليهم بظلمهم أى بشركهم .
 (فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ) أى ليس لهم عذر ولا حجة . وقيل : ينجم على أفواههم فلا ينطقون ؛ قاله
 أكثر المفسرين .

قوله تعالى : (أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَكُنَا فِيهِ) أى يستقرون فينامون . (وَالنَّهَارَ
 مُبْصِرًا) أى يبصر فيه لسمى الرزق . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) بالله . ذكر
 الدلالة على إلهيته وقدرته أى الم يعلموا كمال قدرتنا فيؤمنوا .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ
 فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوْهُ ذِكْرِينَ ﴿٨٧﴾ وَتَرَى الْجِبَالَ
 تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ
 إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٨٨﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِّنْ
 فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ ءَامِنُونَ ﴿٨٩﴾ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ
 هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٠﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ) أى وأذ كر يوم أو ذكرهم يوم ينفخ في الصور .
 ومذهب الفراء أن المعنى : وذلك يوم ينفخ في الصور ؛ وأجاز فيه الحذف . والصحيح
 في الصور أنه قرن من نور ينفخ فيه إسرافيل . قال مجاهد : كهيئة البوق . وقيل : هو
 البوق بلغة أهل اليمن . وقد مضى في « الأنعام » ^(١) بيانه وما للعلماء في ذلك . (فَفَزِعَ مَنْ
 فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ) قال أبوهريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم :
 « إن الله لما فرغ من خلق السموات خلق الصور فأعطاه إسرافيل فهو واضعه على فيه
 شاخص ببصره إلى العرش ينتظر متى يؤمر بالنفخة » قلت : يا رسول الله ما الصور ؟ قال :

”قَرْنِ وَاللهِ عَظِيمِ وَالَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ إِنْ عَظُمَ دَارَةٌ فِيهِ كَعَرَضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ فَيَنْفُخُ فِيهِ ثَلَاثَ نَفَخَاتٍ النَّفْخَةُ الْأُولَى نَفْخَةُ الْفَرْعِ وَالثَّانِيَةُ نَفْخَةُ الصَّبْعِ وَالثَّلَاثَةُ نَفْخَةُ الْبَعْثِ وَالْقِيَامِ رَبِّ الْعَالَمِينَ“ وذكر الحديث . ذكره على بن معبد والطبري والتعلي وغيرهم ، وصححه ابن العربي . وقد ذكرته في كتاب « التذكرة » وتكلمنا عليه هناك ، وأن الصحيح في النفخ في الصور أنهما نفختان لا ثلاث ، وأن نفخة الفرع إنما تكون راجعة إلى نفخة الصبغ لأن الأمرين لازمان لهما ؛ أي فزعوا فزعاً ماتوا منه ؛ أو إلى نفخة البعث وهو اختيار القشيري وغيره ؛ فإنه قال في كلامه على هذه الآية : والمراد النفخة الثانية أي يحيون فزعين يقولون : « مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدَانَا » ؛ ويعاينون من الأمر ما يهولهم ويفزعهم ؛ وهذا النفخ كصوت البوق لتجتمع الخلق في أرض الجزاء . [قاله قتادة ^(١)] وقال المسوردي ^(٢) : « وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ . » هو يوم النشور من القبور ، قال وفي هذا الفرع قولان : أحدهما أنه الإسراع والإجابة إلى النداء من قولهم : فزعت إليك في كذا إذا أسرعت إلى ندائك في معونتك . والقول الثاني : إن الفرع هنا هو الفرع الممهود من الخوف والحزن ؛ لأنهم أزعجوا من قبورهم [ففزعوا ^(٣)] وخافوا . وهذا أشبه القولين .

قلت : والسنة الثابتة من حديث أبي هريرة وحديث عبد الله بن عمر ويدل على أنهما نفختان لا ثلاث ؛ خرجهما مسلم وقد ذكرناهما في كتاب « التذكرة » وهو الصحيح إن شاء الله تعالى أنهما نفختان ؛ قال الله تعالى ، « وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ » فاستثنى هنا كما استثنى في نفخة الفرع فدل على أنهما واحدة . وقد روى ابن المبارك عن الحسن قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” بين النفختين أربعون سنة الأولى يميت الله بها كل حي والآخرى يحيي الله بها كل ميت “ فإن قيل : فإن قوله تعالى : « يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ » ^(٤) إلى أن قال : « فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ » وهذا يقتضي بظاهره أنها ثلاث . قيل له : ليس كذلك ، وإنما المراد بالزجرة النفخة الثانية التي يكون عنها خروج الخلق من قبورهم ؛ كذلك قال ابن عباس ومجاهد

(١) راجع ج ١٤ ص ٣٨ ما بعد . (٢) س ك راجع ج ١٩ ص ١٨٨ ما بعد .

وعطاء وآبن زيد وغيرهم . قال مجاهد : هما صيحتان أما الأولى فتميت كل شيء بإذن الله ، وأما الأخرى فتحى كل شيء بإذن الله . وقال عطاء : « الرَّاجِفَةُ » القيامة و « الرَّادِفَةُ » البعث . وقال آبن زيد : « الرَّاجِفَةُ » الموت و « الرَّادِفَةُ » الساعة . والله أعلم . « إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ » ثم اختلف في هذا المستثنى من هم . ففى حديث أبى هريرة أنهم الشهداء عند ربهم يرزقون إنما يصل الفزع إلى الأحياء ؛ وهو قول سعيد بن جبيرة أنهم الشهداء متقلدو السيوف حول العرش . وقال القشيري : الأنبياء داخلون فى جملتهم ؛ لأن لهم الشهادة مع النبوة وقيل : الملائكة . قال الحسن : استثنى طوائف من الملائكة يموتون بين النفختين . قال مقاتل : يعنى جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت . وقيل : الحور العين . وقيل : هم المؤمنون ؛ لأن الله تعالى قال عقبه هذا : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ » . وقال بعض علمائنا : والصحيح أنه لم يرد فى تعيينهم خبر صحيح والكل محتمل .

قلت : خفى عليه حديث أبى هريرة وقد صححه القاضى أبو بكر بن العربى فليعول عليه ؛ لأنه نص فى التعيين وغيره اجتهد . والله أعلم . وقيل : غير هذا على ما يأتى فى « الزمر » . وقوله : « فَفَزَعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ » ماض و « يُنْفَخُ » مستقبل فيقال : كيف عطف ماض على مستقبل ؟ فزعم الفراء أن هذا محمول على المعنى ؛ لأن المعنى : إذا نفخ فى الصور ففزع . « إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ » نصب على الاستثناء . (وَكُلُّ أَتَوْه دَاخِرِينَ) قرأ أبو عمرو وعاصم والكسائى ونافع وآبن عامر وآبن كثير : « أَتَوْه » جعلوه فعلا مستقبلا . وقرأ الأعمش ويحيى وحمة وحفص عن عاصم : « وَكُلُّ أَتَوْه » مقصورا على الفعل الماضى ، وكذلك قرأه آبن مسعود . وعن قتادة « وَكُلُّ أَتَاهُ دَاخِرِينَ » . قال النحاس : وفى كتابى عن أبى إسحق فى القراءات [من قرأ] : « وَكُلُّ أَتَوْه » وحده على لفظ « كُلُّ » ومن قرأ : « أَتَوْه » جمع على معناها ، وهذا القول غلط فيصح ؛ لأنه إذا قال : « وَكُلُّ أَتَوْه » فلم يوحد وإنما جمع ،

(١) راجع ج ١٥ ص ٢٧٧ فابعد . (٢) الزيادة من « إعراب القرآن » للنحاس .

ولو وحده لقال : « أَنَا » ولكن من قال : « أَنُوهُ » جمع على المعنى وجاء به ماضيا لأنه وده إلى « قَفِزَع » ومن قرأ : « وَكُلُّ أَنُوهُ » حمله على المعنى أيضا وقال : « أَنُوهُ » لأنها جملة منقطعة من الأول . قال ابن نصر : قد حكى عن أبي إسحق رحمه الله ما لم يقله ، ونص أبي إسحق : « وَكُلُّ أَنُوهُ دَاخِرِينَ » وقرأ : « أَنُوهُ » فمن وحده فللفظ « كُلُّ » ومن جمع فلمعناها . يريد ما أتى في القرآن أو غيره من توحيد خبر « كُلُّ » فعل اللفظ أو جمع فعل المعنى ، فلم يأخذ أبو جعفر هذا المعنى . قال المهدوي : ومن قرأ « وَكُلُّ أَنُوهُ دَاخِرِينَ » فهو فعل من الإتيان وحمل على معنى « كل » دون لفظها ، ومن قرأ : « وَكُلُّ أَنُوهُ دَاخِرِينَ » فهو اسم الفاعل من أتى . يدل على ذلك قوله تعالى : (وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا ^(١)) . ومن قرأ : « وَكُلُّ أَنَا » حمله على لفظ « كُلُّ » دون معناها وحمل « دَاخِرِينَ » على المعنى ، ومعناه صاغرين ، عن ابن عباس وقتادة . وقد مضى في « النحل » ^(٢) .

قوله تعالى : (وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ) قال ابن عباس : أى قائمة وهى تسير سيرا حثيثا . قال القتيبي : وذلك أن الجبال تُجْمَع وتُسَيَّر ، فهى فى رؤية العين كالقائمة وهى تسير ، وكذلك كل شئ عظيم وجمع كثير يقصر عنه النظر ، لكثرتة وبعد ما بين أطرافه ، وهو فى حساب الناظر كالواقف وهو يسير . قال النابغة فى وصف جيش :
بَارِزَعَنْ مِثْلَ الطُّودِ تَحْسَبُ أَنَّهُمْ • وَقُوفٌ لِحَاجٍ وَالرَّكَّابُ تَهْمِلُجُ

قال القشيري . وهذا يوم القيامة ، أى هى لكثرتها كأنها جامدة ، أى واقفة فى مرأى العين وإن كانت فى أنفسها تسير سير السحاب ، والسحاب المتراكم يظن أنها واقفة وهى تسير ، أى تمر مر السحاب حتى لا يبقى منها شئ ، فقال الله تعالى : « وَسَيَّرَتِ الْجِبَالَ فَكَانَتْ سَرَابًا ^(٣) » ويقال : إن الله تعالى وصف الجبال بصفات مختلفة ترجع كلها إلى تفرغ الأرض منها ، وإبراز ما كانت تواريه ، فأول الصفات الأندك ذلك قبل الزلزلة ، ثم تصير كالعهن المنفوش ، وذلك إذا صارت السماء كاللؤلؤ ، وقد جمع الله بينهما فقال : « يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَاللَّهْلِ

(٢) راجع ج ١٠ ص ١١١ .

(١) راجع ج ١١ ص ١٥٥ فاجد .

(٣) راجع ج ١٩ ص ١٧٣ فاجد .

وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ۝ . والحالة الثالثة أن تصير كالماء ، وذلك أن تنقطع بعد أن كانت كالعن . والحالة الرابعة أن تنسف لأنها مع الأحوال المتقدمة قاذرة في مواضعها والأرض تحتها غير بارزة فتسلف عنها لتبرز ، فإذا نسفت فيلارسال الرياح عليها . والحالة الخامسة أن الرياح ترفعها على وجه الأرض فتظهرها شعاعا في الهواء كأنها خبار ، فمن نظر إليها من بعد حسبها لتكافئها أجسادا جامدة ، وهي بالحقيقة مازة إلا أن مرورها من وراء الرياح كأنها منندكة مفتتة . والحالة السادسة أن تكون سرايا فمن نظر إلى مواضعها لم يجد فيها شيئا منها كالسراب . قال مقاتل : تقع على الأرض فتسوى بها . ثم قيل هذا مثل . قال المساوردي : وفيهما ضرب له ثلاثة أقوال^(٢) : أحدها أنه مثل ضربه الله تعالى للدينا يظن الناظر إليها أنها واقفة كالجبال ، وهي آخذة بمحظها من الزوال كالسحاب ؛ قاله سهل بن عبد الله . الثاني : أنه مثل ضربه الله للإيمان تحسبه ثابتا في القلب وعمله صاعد إلى السماء . الثالث : أنه مثل ضربه الله للنفس عند خروج الروح والروح تسير إلى العرش . (صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَّ كُلَّ شَيْءٍ) أى هذا من فعل الله ، و [ما] هو فعل منه فهو متقن . و « ترى » من رؤية العين ولو كانت من رؤية القلب لتعدت إلى مفعولين . والأصل ترى فالتبت حركة الهمزة على الراء فتحركت الراء وحذفت الهمزة ، وهذا سبيل تخفيف الهمزة إذا كان قبلها ساكن ، إلا أن التخفيف لازم لترى . وأهل الكوفة يقرءون : « تحسبها » بفتح السين وهو القياس ؛ لأنه من حَسِبَ يحسب إلا أنه قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم خلافها أنه قرأ بالكسر في المستقبل ، فتكون على فَعِلَ يفعل مثل نِعِمَ ينعم ويُنِيسَ يئيس وحكى يئس يئيس من السالم ، لا يعرف في كلام العرب غير هذه الأحراف . « وَهِيَ تَمْرُ مَرِّ السَّحَابِ » تقديره مرّا مثل مرّة السحاب ، فأقيمت الصفة مقام الموصوف والمضاف مقام المضاف إليه ؛ فالجبال تُزال من أما كتبها من على وجه الأرض ؛ وتُجمع وتُسَيَّرُ كما تُسَيَّرُ السحاب ، ثم تُكْتَمَرُ فتعود إلى الأرض كما قال : « وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا »^(٣) . « صُنِعَ اللَّهُ » عند الخليل وسيبويه منصوب على أنه مصدر ؛ لأنه لما قال عز وجل : « وَهِيَ تَمْرُ مَرِّ السَّحَابِ » دلّ على أنه قد صيغ ذلك صنما . ويجوز النصب على الإغراء ؛ أى أنظروا صنع الله . فيوقف

(١) راجع - ١٨ ص ٢٨٤ . (٢) في ك : أقابل .

(٣) كذا في الأصول ، وفي اللسان : نعم ينم من السالم . وهو الصواب . (٤) راجع ج ١٧ ص ١٩٦ .

على هذا مل « السَّابِ » ولا يوقف عليه على التقدير الأول . ويجوز رفعه على تقدير ذلك صنع الله . « الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ » أى أحكمه ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : « رحم الله من عمل عملاً فاتقنه » . وقال قتادة : معناه أحسن كل شيء . والإنفاق الإحكام ؛ يقال : رجل يتقن أى حاذق بالأشياء . وقال الزهري : أصله من ابن يقن ، وهو رجل من عاد لم يكن يسقط له سهم فضرب به المثل ؛ يقال : أرتى من ابن يقن ثم يقال لكل حاذق بالأشياء تقن . (١) « إِنَّهُ خَيْرٌ مِمَّا تَفْعَلُونَ » [والباقون تفعلون] بالناء على الخطاب قراءة الجمهور . وقرا ابن كثير وأبو عمرو وهشام بالياء .

قوله تعالى : (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا) قال ابن مسعود وابن عباس رضى الله عنهما : الحسنة لا إله إلا الله . وقال أبو معشر : كان إبراهيم يحلف بالله الذى لا إله إلا هو ولا يستثنى أن الحسنة لا إله إلا الله عهد رسول الله . وقال علي بن الحسين بن علي رضى الله عنهم : غزا رجل فكان إذا خلا بمكان قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ؛ فبينما هو فى أرض الروم فى أرض جلفاء وبردى رفع صوته فقال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ؛ فخرج عليه رجل على فرس عليه ثياب بيض فقال له : والذى تقضى بيده إنها الكلمة التى قال الله تعالى : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا » . وروى أبو ذر قال : قلت يا رسول الله أوصنى . قال : « أتق الله وإذا عملت سيئة فأتبعها حسنة تحمها » قال قلت : يا رسول الله أمن الحسنات لا إله إلا الله ؟ قال : « من أفضل الحسنات » وفى رواية قال : « نعم هى أحسن الحسنات » ذكره البيهقي . وقال قتادة : « مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ » بالإخلاص والتوحيد . وقيل : أداء الفرائض كلها .

قلت : إذا أتى بلا إله إلا الله على حقيقتها وما يجب لها — على ما تقدم بيانه فى سورة إبراهيم — فقد أتى بالتوحيد والإخلاص والفرائض . « فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا » قال ابن عباس : أى وصل إليه الخير منها ؛ وقاله مجاهد . وقيل : فله الجزاء الجليل وهو الجنة . وليس « خير » للتفضيل . قال عكرمة وابن جريح : أما أن يكون له خير منها يعنى من الإيمان فلا ؛ فإنه ليس شئ خيراً ممن قال لا إله إلا الله ولكن له منها خير . وقيل : « فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا » للتفضيل أى ثواب الله خير من عمل العبد وقوله وذكره ، وكذلك رضوان الله خير للعبد من فعل العبد ؛

قاله ابن عباس . وقيل : يرجع هذا إلى الإضماع فإن الله تعالى يعطيه بالواحدة عشرا ، وبالإيمان في مدة يسيرة الثواب الأبدى ؛ قاله محمد بن كعب وعبد الرحمن بن زيد . (١) وقم من قَزَع يَوْمِيذَ آمَنُونَ ﴿ قَرَأَ حَاصِمٌ وَحِمَزَةٌ وَالْكَسَاءُ ﴾ « قَزَعُ يَوْمِيذَ » بالإضافة . قال أبو عبيد : وهذا أعجب إلى لأنه أعم التأويلين أن يكون الأمن من جميع قَزَع ذلك اليوم ، وإذا قال : « مِنْ قَزَعِ يَوْمِيذَ » صار كأنه قَزَع دون قَزَع دون قَزَع . قال القشيري : وقري : « مِنْ قَزَعِ » بالتونين ثم قيل معنى به قَزَعاً واحداً كما قال : « لَا يَحْزَنُهُمُ الْقَزَعُ الْكَبِيرُ » . وقيل : معنى الكثرة لأنه مصدر والمصدر صالح للكثرة .

قلت : فعل هذا تكون القراءتان بمعنى . قال المهدوي : ومن قرأ : « مِنْ قَزَعِ يَوْمِيذَ » بالتونين انتصب « يَوْمِيذَ » بالمصدر الذي هو « قَزَع » . ويجوز أن يكون صفة لقَزَع ويكون متعلقاً بمحذوف ، لأن المصادر يخبر عنها بأسماء الزمان وتوصف بها ، ويجوز أن يتعلق باسم الفاعل الذي هو « آمَنُونَ » . والإضافة على الاتساع في الظروف . ومن حذف التونين وفتح الميم بناء لأنه ظرف زمان ، وليس الإحراب في ظرف الزمان متمكناً ، فلما أضيف إلى غير متمكن ولا معرب بنى . وأشد سيويوه :

عَلَى حِينَ أَلَمَى النَّاسَ جُلُّ أُمُورِهِمْ • فَتَدَلَّ زُرْبِيُّ الْمَالِ تَدَلَّ النَّعَالِيبِ ^(٢)

قوله تعالى : (وَمَنْ جَلَّ السَّبِيَّةُ) أى بالشرك ؛ قاله ابن عباس والنخعي وأبو هريرة ومجاهد وقيس بن سعد والحسن ، وهو إجماع من أهل التأويل في أن الحسنه لا إله إلا الله ، وأن السبيبة الشرك في هذه الآية . (فَكُتِبَتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ) قال ابن عباس : ألقبت . وقال الضحاك : طرحت ؛ يقال كببت الإناء أى قلبته على وجهه ، واللازم منه أكب ، وقلما يأتى هذا في كلام العرب . (هَلْ تُجْزَوْنَ) أى يقال لم هل تجزون . ثم يجوز أن يكون من قول الله ، ويجوز أن يكون من قول الملائكة . (إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ) أى الأجزاء أعمالكم .

(١) راجع ١١ ص ٢٤٥ فابعد .

(٢) زربي : أسم قبيلة وهو متادى . والتدل هنا الأخذ باليدين . والتدل أيضا السرعة في السير . « تدل النعاليب » : يقال في المنسل : (هو أكسب من نعلب) لأنه ينزل نفسه ، ويأتى على ما يندو طيه من الحيوان إذا أمكنه . والبيت في وصف نجار وقيل لصوم ، وقوله :

يمرون بالله هنا خفاً ما بهم * ويرجع من دارين بهر الحقائق

قوله تعالى : **إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ أُعْبَدَ رَبُّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّتِي حَرَّمَهَا**
وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأَمْرُهُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١١﴾ **وَأَنْ أَتْلُوَ الْقُرْآنَ**
فَإِنِ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ
الْمُنْذِرِينَ ﴿١٢﴾ **وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيَّرَكُمْ بِإِيتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ**
بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : **(إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ أُعْبَدَ رَبُّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ الَّتِي حَرَّمَهَا)** يعنى مكة التى
 عظم الله حرمتها ، أى جعلها حراما آمنا ، لا يسفك فيها دم ، ولا يظلم فيها أحد ، ولا يصاد فيها
 صيد ، ولا يعضد فيها شجر ، على ما تهدم بيانه فى غير موضع . وقرأ ابن عباس : « **الَّتِي**
حَرَّمَهَا » نعتا للبلدة . وقراءة الجماعة « **الَّتِي** » وهو فى موضع نصب نعت لـ « **حرب** »
 ولو كان بالالف واللام لقلت المحرمة ، فإن كانت نعتا للبلدة قلت المحرمة هو ؛ لا بد من
 إظهار المضمرة الف واللام ؛ لأن الفعل جرى على غير من هو له ؛ فإن قلت الذى حرما
 لم تحتج أن تقول هو . **(وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ)** خلقا وملكا . **(وَأَمْرُهُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ)**
 أى من المتقادين لأمره ، الموحدن له . **(وَأَنْ أَتْلُوَ الْقُرْآنَ)** أى وأمرت أن أتلو القرآن ،
 أى أفراه . **(فَإِنِ اهْتَدَىٰ)** فله ثواب هدايته . **(وَمَنْ ضَلَّ)** فليس على إلا البلاغ ؛
 نستخنها آية القتال . قال النحاس . « **وَأَنْ أَتْلُوَ** » نصب بأن . قال الفراء : وفى إحدى
 القراءتين « **وَأَنْ أَتْلُ** » وزعم أنه فى موضع جزم بالأمر فلذلك حذف منه الواو ، قال
 النحاس : ولا تعرف أحدا قرأ هذه القراءة ، وهى مخالفة لجميع المصاحف .

قوله تعالى : **(وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ)** أى على نعمه وعلى ما هدانا . **(سَيَّرَكُمْ بِإِيتِهِ)** أى
 فى أنفسكم وفى غيركم كما قال : « **سَيَّرَهُمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ** » . **(فَتَعْرِفُونَهَا)**
 أى دلائل قدرته ووحدايته فى أنفسكم وفى السموات وفى الأرض ؛ نظيره قوله تعالى :
 « **وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُؤْمِنِينَ . وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ** » . **(وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ)**

قرأ أهل المدينة وأهل الشام وحفص عن عاصم بالثاء على الخطاب، لقوله: «سِيرَ بِكُمْ آيَاتِهِ فَتَمَرَّقُونَهَا» فيكون الكلام على نسق واحد. الباقون بالياء على أن يرد إلى ما قبله «فَمَنْ أَحْتَسَدَى» فأخبر عن تلك الآية. كتبت السورة والحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد، وعلى آله وصحبه وسلم.

سورة القصاص

مكية كلها في قول الحسن ومكرمة وعطاء. وقال ابن عباس وقتادة إلا آية نزلت بين مكة والمدينة. وقال ابن سلام: بالجمعة في وقت هجرة رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المدينة. وهي قوله عز وجل: «إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادٍ». وقال مقاتل: فيها من المدنى «الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ» إلى قوله: «لَا تَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ». وهي ثمان وثمانون آية.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى: طسّد ﴿١﴾ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿٢﴾ نَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مِثْلٍ مَوْسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ يذِبحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٤﴾ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ﴿٥﴾ وَنُفَصِّلُ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرَى فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴿٦﴾

قوله تعالى: (طسّد) تقدم الكلام فيه. (تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ) «تِلْكَ» في موضع رفع بمعنى هذه تلك و«آيَاتُ» بدل منها. ويجوز أن يكون في موضع نصب بـ«تتلّو» و«آيَاتُ» بدل منها أيضا، وتنصبها كما تقول: زيدا ضربت. و«المبين»

أى المبين بركته وخيره، والمبين الحق من الباطل، والحلال من الحرام، وقصص الأنبياء، ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم. ويقال: بان الشيء وأبان [أنضح]^(١). ﴿ تَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ ذكر قصة موسى عليه السلام وفرعون وقارون، وأحتج على مشركى قريش، وبين أن قرابة قارون من موسى لم تنفعه مع كفره، وكذلك قرابة قريش لمحمد، وبين أن فرعون علا فى الأرض وتجبر، فكان ذلك من كفره، فليجنب العلو فى الأرض، وكذلك التعزز بكثرة المال، وهما من سيرة فرعون وقارون. ﴿ تَتْلُو عَلَيْكَ ﴾ أى اقرأ عليك جبريل بأمرنا ﴿ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ ﴾ أى من خبرهما و«من» للتبويض و«مِنْ نَبَأٍ» مفعول «تتلو» أى تتلو عليك بعض خبرهما؛ كقوله تعالى: «كُنِيتُ بِالذَّهْنِ»^(٢). ومعنى: «بِالْحَقِّ» أى بالصدق الذى لا ريب فيه ولا كذب. «لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ» أى يصدقون بالقرآن ويعلمون أنه من عند الله، فأما من لم يؤمن فلا يعتقد أنه حق.

قوله تعالى: ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ أى استكبر وتجبر، قاله ابن عباس والسدى. وقال قتادة: علا فى نفسه عن عبادة ربه بكفره وأدعى الربوبية. وقيل: بملكه وسلطانه فصار عاليا على من تحت يده. «فِي الْأَرْضِ» أى أرض مصر. ﴿ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا ﴾ أى فرقا وأصنافا فى الخدمة. قال الأعشى:

وَبَلَدُهُ يَرْهَبُ الْجَوَابُ دَجَلَتَهَا • حَتَّى تَرَاهُ عَلَيْهَا يَتَنَبَّى الشُّبُعَا

﴿ يَسْتَضِيعُ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ ﴾ أى من بنى إسرائيل. ﴿ يُذِيعُ آبَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ تقدم القول فى هذا فى «البقرة» عند قوله: «يُسْؤُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ» الآية، وذلك لأن الكهنة قالوا له: إن مولودا يولد فى بنى إسرائيل يذهب ملكك على يديه، أو قال المنجمون له ذلك، أو رأى رؤيا فعبئت كذلك. قال

(١) فى الأصول: «أنضح» وهو نحرى والتصويب من كتب اللغة.

(٢) راجع ج ١٢ ص ١١٤. (٣) راجع ج ١ ص ٢٨٤ فما بعد.

الزجاج: العجب من حقه لم يدر أن الكاهن إن صدق فالقتل لا ينفع، وإن كذب فلا معنى للقتل . وقيل : جعلهم شيعة فاستسخر كل قوم من بني إسرائيل في شغل مفرد . «لأنه كان من المفسدين» أى فى الأرض بالعمل والمعاصى والتجبر .

قوله تعالى : (وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ) أى نتفضل عليهم وننعم . وهذه حكاية مضت . (وَنَجْعَلُهُمْ أُتَمَّةً) قال ابن عباس : قادة فى الخير . مجاهد : دعاة إلى الخير . قتادة : ولاية وملوكا؛ دليله قوله تعالى : « وَجَعَلْنَاهُمْ مَلُوكًا » .

قلت : وهذا أهم فإن الملك إمام يؤتم به ويقنذى به . (وَنَجْعَلُهُمُ الْوَارِثِينَ) الملك فرعون ؛ يرثون ملكه ، ويسكنون مساكن القبط . وهذا معنى قوله تعالى : « وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ الْحُسْنَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا » .

قوله تعالى : (وَنُمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ) أى نجعلهم مقتدرين على الأرض وأهلها حتى يستولوا عليها ؛ بمعنى أرض الشام ومصر . (وَنُرِيَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا) أى ونريد أن نرى فرعون . وقرأ الأعمش ويحيى وحزة والكسائى وخلف : « وَرَى » بالياء على أنه فعل ثلاثى من رأى « فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا » رفعا لأنه الفاعل . الباقون « نُرَى » بضم النون وكسر الراء على أنه فصل رباعى من أرى يرى ، وهى على نسق الكلام ؛ لأن قبله « وَنُرِيدُ » وبعده « وَنُمَكِّنَ » . « فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا » نصباً بوقوع الفعل . وأجاز الفراء « وَيُرَى فِرْعَوْنَ » بضم الياء وكسر الراء وفتح الياء بمعنى ويرى الله فرعون (مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ) وذلك أنهم أخبروا أن هلاكهم على يدى رجل من بني إسرائيل فكانوا على وجل « مِنْهُمْ » فأراهم الله « مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ » . قال قتادة : كان حازيا لفرعون — والحازى المنجم — قال إنه سيولد فى هذه السنة مولود يذهب بملكك ؛ فأمر فرعون بقتل الولدان فى تلك السنة . وقد تقدم .

قوله تعالى : وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ
فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنْ
الْمُرْسَلِينَ ﴿٧﴾ فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا إِنَّ
فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ﴿٨﴾ وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ
قَرَّتْ عَيْنِي لِىَ وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ
لَا يَشْعُرُونَ ﴿٩﴾

قوله تعالى : (وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ) قد تقدم معنى الوحي ومحامله .
وآختلف في هذا الوحي إلى أم موسى ؛ فقالت فرقة : كان قولاً في منامها . وقال قتادة :
كان إلهاماً . وقالت فرقة : كان بملاك يمثل لها . قال مقاتل : أناها جبريل بذلك ، فعلى هذا
هو وحي إلهام لا إلهام . وأجمع الكل على أنها لم تكن نبيه ، وإنما إرسال الملك إليها على نحو
تكليم الملك للأقرع والأبرص والأعمى في الحديث المشهور بخرجه البخارى ومسلم ، وقد ذكرناه
في سورة « براءة » . وغير ذلك مما روى من تكليم الملائكة للناس من غير نبوة ، وقد سلمت
على عمران بن حصين فلم يكن بذلك نبياً . وأسمها أيارخا وقيل أيارخت فيما ذكر السهيل . وقال
الثعلبي : وأسم أم موسى لوحا بنت هاند بن لاوى بن يعقوب . « أَنَّ أَرْضِعِيهِ » وقروا عمر
ابن عبد العزيز : « أَنَّ أَرْضِعِيهِ » بكسر النون واللف وصل ؛ حذف همزة أرضع تخفيفاً ثم كسر
النون لالتقاء الساكنين . قال مجاهد : وكان الوحي بالرضاع قبل الولادة . وقال غيره بعدها .
قال السدى : لما ولدت أم موسى موسى أمرت أن ترضعه عقيب الولادة وتصنع به بما في الآية ؛
لأن الخوف كان عقيب الولادة . وقال ابن جريج : أمرت بإرضاعه أربعة أشهر في بستان ،
فإذا خافت أن يصبح — لأن لبنها لا يكفيه — صنعت به هذا . والأول أظهر إلا أن
الآخر يعضده قوله : « فإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ » و « إِذَا » لما يستقبل من الزمان ؛ فيروى أنها

(١) راجع ج ٨ ص ١٨٨ فابعد (٢) وقيل في اسمها أيضا : يوغابذ . وقيل : يوغابيل ، وقيل خبر ذلك .

أخذت له تابوتا من بردى وقبرته بالقار من داخله ، ووضعت فيه موسى وألقته في نيل مصر . وقد مضى خبره في « طه » . قال ابن عباس : إن بني إسرائيل لما كثروا بمصر استظالوا على الناس ، وعملوا بالمعاصي ، فسلب الله عليهم القبط ، وساموهم سوء العذاب ، إلى أن نجاهم الله على يد موسى . قال وهب : بلغني أن فرعون ذبح في طلب موسى سبعين ألف وليد . ويقال : تسعون ألفا . ويروى أنها حين أقربت وضربها الطلق ، وكانت بعض القوابل الموكلات بحبالى بنى إسرائيل مصافية لها ، فقالت : لينفعني جُبك اليوم ؛ فعالجتها فلما وقع إلى الأرض هالها نورين عينيهِ ، وأرتعش كل مفصل منها ، ودخل جبه قلبها ، ثم قالت : ما جئتُك إلا لأقتل مولودك وأخبر فرعون ، ولكنني وجدت لأبنك حبا ما وجدت مثله قط ، فأحفظه ؛ فلما خرجت جاء عيون فرعون فلفته في خرقة ووضعت في تنور مسجور ناراً لم تعلم ما تصنع لما طاش عقلها ، فطلبوا فلم يلقوا شيئا ، فخرجوا وهي لا تدري مكانه ، فسمعت بكاء من التنور ، وقد جعل الله عليه النار بردا وسلاما .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَخَافِ ﴾ فيه وجهان : أحدهما — لا تخافى عليه الغرق ؛ قاله ابن زيد . الثانى — لا تخافى عليه الضيعة ؛ قاله يحيى بن سلام . ﴿ وَلَا تَحْزَنِ ﴾ فيه أيضا وجهان : أحدهما — لا تحزنى لفراقه ؛ قاله ابن زيد . الثانى — لا تحزنى أن يقتل ؛ قاله يحيى بن سلام . فقيل : إنما جعلته فى تابوت طوله خمسة أشبار وعرضه خمسة أشبار ، وجعلت المفتاح مع التابوت وطرحته فى اليم بعد أن أرضعته أربعة أشهر . وقال آخرون : ثلاثة أشهر . وقال آخرون ثمانية أشهر ؛ فى حكاية الكلبي . وحكى أنه لما فرغ النجار من صنعة التابوت تم إلى فرعون بنجره ، فبعث معه من يأخذه ، فطمس الله عينيه وقلبه فلم يعرف الطريق ، فأيقن أنه المولود الذى يخاف منه فرعون ، فآمن من ذلك الوقت ؛ وهو مؤمن آل فرعون ؛ ذكره الماوردى . وقال ابن عباس : فلما توارى عنها ندمها الشيطان وقالت فى نفسها : لو ذبح عندى فكفته وواريته لكان أحب إلى من إلقائه فى البحر ؛

فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّا رَأَيْنَاهُ إِلَيْنِكَ وَجَّاهِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ أَي إِلَى أَهْلِ مِصْرَ . حَكَى الْأَصْمَعِيُّ قَالَ : سَمِعْتُ جَارِيَةَ أَعْرَابِيَّةٍ تَتَشَدَّقُ وَتَقُولُ :

أَسْتَغْفِرُ اللَّهَ لِذَنْبِي كُلِّهِ * قَبِلْتُ إِنْسَانًا بِغَيْرِ حِلِّهِ

مِثْلَ الْغَزَالِ نَاعِمًا فِي دَلِّهِ * فَأَتَتْصِفُ اللَّيْلَ وَلَمْ أَصْلِهِ

فَقُلْتُ : قَاتَلَكَ اللَّهُ مَا أَفْصَحَكَ ! فَقَالَتْ : أَوْ يَعِدُ هَذَا فَصَاحَةٌ مَعَ قَوْلِهِ تَعَالَى : « وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى أَنْ أَرْضِعِيهِ » الْآيَةُ ، فَجُمِعَ فِي آيَةٍ وَاحِدَةٍ بَيْنَ أَمْرَيْنِ وَنَهْيَيْنِ وَخَبَرَيْنِ وَبَشَارَتَيْنِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ قَالَتْ فَذَلِكُنَّ آلُ فِرْعَوْنَ لَيْكُونَ لَهْمَ عَدُوٍّ وَحَزَنًا ﴾ لَمَّا كَانَ التَّقَاطُفُ لِمَا يَهْدِي إِلَى كَوْنِهِ لَهْمَ عَدُوٍّ وَحَزَنًا ، فَالْإِلَامُ فِي « لَيْكُونَ » لَامُ الْعَاقِبَةِ وَلَامُ الصَّيْرُورَةِ ؛ لِأَنَّهُمْ إِنَّمَا أَخَذُوهُ لَيْكُونَ لَهْمَ قَرَّةٍ عَيْنٍ ، فَكَانَ عَاقِبَةُ ذَلِكَ أَنْ كَانَ لَهْمَ عَدُوٍّ وَحَزَنًا ، فَذَكَرَ الْحَالُ بِالْمَالِ ؛ كَمَا قَالَ الشَّاعِرُ :

وَلَنَّا يَا تُرْبِي كُلِّ مُرْضِعَةٍ * وَدُورُنَا لِحُرَابِ الدَّهْرِ نَبِيْهَا

وَقَالَ آخِرُ :

فَلَبِثْتُ تَعْدُوُ الْوَالِدَاتُ سِجَالَهَا * كَمَا لِحُرَابِ الدَّهْرِ تُبْقِي الْمَسَاكِينَ

أَيُ فَمَاقِبَةُ الْبِنَاءِ الْخُرَابُ وَإِنْ كَانَ فِي الْحَالِ مَفْرُوحًا بِهِ . وَالْإِكْتِفَاطُ وَجُودُ الشَّيْءِ مِنْ غَيْرِ طَلَبٍ وَلَا إِرَادَةٍ ، وَالْعَرَبُ تَقُولُ لَمَّا وَجَدْتَهُ مِنْ غَيْرِ طَلَبٍ وَلَا إِرَادَةٍ : التَّقَطُّعُ التَّقَاطُ . وَلَقِبْتُ فَلَانَا الْتَقَاطَا . قَالَ الرَّاجِزُ ^(١) :

* وَمَنْهَلٍ وَرَدَّتْهُ الْتَقَاطَا *

وَمِنْهُ اللَّقْطَةُ . وَقَدْ مَضَى بَيَانُ ذَلِكَ مِنَ الْأَحْكَامِ فِي سُورَةِ « يُوسُفَ » ^(٢) بِمَا فِيهِ كِفَايَةٌ . وَقُرَأَ الْأَعْمَشُ وَيَحْيَى وَالْمُفَضَّلُ وَحَمْزَةُ وَالْكَسَائِيُّ وَخَلْفُ : « وَحَزَنًا » بِضَمِّ الْحَاءِ وَسُكُونِ الزَّايِ . وَبِالْبَاقُونَ بِفَتْحِهِمَا وَأَخْتَارَهُ أَبُو عُبَيْدٍ . وَأَبُو حَاتِمٍ قَالَ التَّفْعِيمُ فِيهِ . وَهُمَا لَفْتَانِ مِثْلُ الْعَدَمِ ^(٣)

(١) هُوَ تَقَادَةُ الْأَسَدِيِّ ، كَمَا فِي السَّانِ مَادَّةُ « لَقَطَ » . (٢) رَاجِعْ ج ٩ ص ١٣٤ لِمَا بَعْدَ .

(٣) التَّفْعِيمُ فِي أَصْطِلَاحِ الْقِرَاءَةِ : الْفَتْحُ .

وَالْعُدْم، وَالسَّقْم وَالسَّقْم، وَالرَّشْد وَالرَّشْد . (إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ) وكان وزيره من القبط .
(وَجُنُودُهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ) أى عامين مشركين آمين .

قوله تعالى : (وَقَالَتِ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ) يروى أن آسية امرأة فرعون رأت التابوت يعوم في البحر ، فأمرت بسوقه إليها وقتحه ، فرأت فيه صبيا صغيرا فرحمته وأحبته ، فقالت لفرعون : « قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ » أى هو قرة عين لي ولك فـ « قُرَّةُ » خبر ابتداء مضمر ، قاله الكسائي . وقال النحاس : وفيه وجه آخر بعيد ذكره أبو إسحق ، [قال] : يكون رفعا بالابتداء والخبر « لَا تَقْتُلُوهُ » وإنما بعد لأنه بصير المعنى أنه معروف بأنه قرة عين^(١) . وجوازه أن يكون المعنى : إذا كان قرة عين لي ولك فلا تقتلوه . وقيل : تم الكلام عند قوله : « وَلَكَ » . النحاس : والدليل على هذا أن في قراءة عبد الله ابن مسعود « وَقَالَتِ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ لَا تَقْتُلُوهُ قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ » . ويجوز النصب بمعنى لا تقتلوا قرة عين لي ولك . وقالت : « لَا تَقْتُلُوهُ » ولم تقل لا تقتله فهي مخاطبة فرعون كما يخاطب الجبارون ، وكما يخبرون عن أنفسهم . وقيل : قالت « لَا تَقْتُلُوهُ » فإن الله أتى به من أرض أخرى وليس من بني إسرائيل . (عَسَى أَنْ يَفْعَلَنَا) فنصيب منه خيرا (أَوْ نَخَذَهُ وَلَدًا) وكانت لا تلد ، فاستوهبت موسى من فرعون فوهبه لها ، وكان فرعون لما رأى الرؤيا وقصها على كهنته وعلمائه — على ما تقدم — قالوا له إن غلاما من بني إسرائيل يفسد ملكك ، فأخذ بني إسرائيل بذبح الأطفال ، فرأى أنه يقطع نسلهم ، فعاد يذبح عاما ويستحيي عاما ، فولد هرون في عام الاستحياء ، وولد موسى في عام الذبح .

قوله تعالى : (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) هذا ابتداء كلام من الله تعالى ؛ أى وهم لا يشعرون أن هلاكهم بسببه . وقيل : هو من كلام المرأة ؛ أى وبني إسرائيل لا يدرون أنا النقطناه ، ولا يشعرون إلا أنه ولدنا . واختلف المتأولون في الوقت الذي قالت فيه امرأة فرعون « قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ » فقالت فرقة : كان ذلك عند التقاطع التابوت لما أشعرت فرعون به ؛

(١) الزيادة من « إعراب القرآن » للنحاس . (٢) في : ل له .

ولما أعلمته سبق إلى فهمه ^(١) أنه من بنى إسرائيل ، وأن ذلك قصد به ليتخلص من الذبح فقال :
 علىّ بالذباحين ؛ فقالت امرأته ما ذاك ؟ فقال فرعون : أما لي فلا . قال النبي صلى الله عليه
 وسلم : « لو قال فرعون نعم لآمن بموسى وكان قسوة عين له » وقال السدى : بل ربته
 حتى درج ، فرأى فرعون فيه شهامة وظنه من بنى إسرائيل وأخذه في يده ، فشد موسى يده
 ونشف لحية فرعون ، فهمّ حينئذ بذبحه ، وحينئذ خاطبته بهذا ، وجربته له في الياقوتة والجمرة ،
 فاحترق لسانه وعلق العقدة على ما تقدم في « طه » ^(٢) . قال الفراء : سمعت محمد بن مروان
 الذى يقال له السدى يذكر عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس أنه قال : إنما قالت
 « قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ لَا » ثم قالت : « تَقْتُلُوهُ » قال الفراء : وهو لحن ؛ قال ابن الأنباري :
 وإنما حكم عليه باللعن ؛ لأنه لو كان كذلك لكان تقتلونه بالنون ؛ لأن الفعل المستقبل مرفوع
 حتى يدخل عليه الناصب أو الجازم ؛ فالنون فيه علامة الرفع . قال الفراء : ويقويك على رده
 قراءة عبد الله بن مسعود « وَقَالَتِ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ لَا تَقْتُلُوهُ قُرَّةُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ » بتقديم
 « لَا تَقْتُلُوهُ » .

قوله تعالى : وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى فَرْعًا ۖ إِن كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ
 لَوْلَا أَنَّ رَبَّنَا عَلَيَّ قَلْبًا لَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٠﴾ وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ
 قُصِّيهِ فَبَصُرَتْ بِهِ عَنْ جُنُبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١١﴾ وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ
 مِنْ قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ
 نَاصِحُونَ ﴿١٢﴾ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلَنَعْلَمَ
 أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ
 وَآَسَوْنَاهُ ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَىٰ قَارِعًا ﴾ قال ابن مسعود وابن عباس والحسن ومجاهد وعكرمة وقتادة والضحاك وأبو عمران الجوني وأبو عبيدة : « قَارِعًا » أى خاليا من ذكر كل شيء فى الدنيا إلا من ذكر موسى . وقال الحسن أيضا وابن إسحق وابن زيد : « قَارِعًا » من الوحى إذ أوحى إليها حين أمرت أن تلقيه فى البحر « لَا تَحْزَانِي وَلَا تَحْزَنِي » والعهد الذى عهده إليها أن يرده ويحمله من المرسلين ؛ فقال لها الشيطان : يا أم موسى كرهت أن يقتل فرعون موسى فترقبته أنت ! ثم بلغها أن ولدها وقع فى يد فرعون فأنساها عظم البلاء ما كان من عهد الله إليها . وقال أبو عبيدة : « قَارِعًا » من الغم والحزن لعلها أنه لم يفرق ؛ وقاله الأخفش أيضا . وقال الملاء بن زياد : « قَارِعًا » نافرا . الكسائى : ناسيا ذاهلا . وقيل : والمها ؛ رواه سعيد بن جبير . ابن القاسم عن مالك : هو ذهاب العقل ؛ والمعنى أنها حين سمعت بوقوعه فى يد فرعون طار عقلها من فرط الجزع والدهش ، ونحوه قوله تعالى : « وَأَفْتَدَتْهُمْ هَوَاءٌ » أى جُوف لا عقول لها كما تقدم فى سورة « إبراهيم » . وذلك أن القلوب مراكر العقول ؛ ألا ترى إلى قوله تعالى : « فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا » ويدل عليه قراءة من قرأ : « فَرِعًا » . النحاس : أصح هذه الأقوال الأول ، والذين قالوه أعلم بكتاب الله عز وجل ؛ فإذا كان فارغا من كل شيء إلا من ذكر موسى فهو فارغ من الوحى . وقول أبى عبيدة فارغا من الغم غلط قبيح ؛ لأن بعده « إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا » . روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : كادت تقول وابناء ! وقرأ فضالة ابن عبيد الأنصارى رضى الله عنه ومحمد بن السَّمِيع وأبو العالية وابن محيصن : « فَرِعًا » بالفاء والعين المهملة من الفزع ؛ أى خائفة عليه أن يقتل . ابن عباس : « قَرِعًا » بالفاء والراء والعين المهملتين ، وهى راجعة إلى قراءة الجماعة « قَارِعًا » ولذلك قيل للرأس الذى لا شعر عليه : أقرع ؛ لفراغه من الشعر . وحكى قطرب أن بعض أصحاب النبى صلى الله عليه وسلم قرأ : « فَرِعًا » بالفاء والراء والعين المعجمة من غير ألف ، وهو كقولك : هذرا وباطلا ؛ يقال :

(١) راجع ج ٩ ص ٣٧٧ فابعد .

(٢) راجع ج ١٢ ص ٧٦ فابعد .

دماؤهم بينهم فَرَّغَ أى هدر؛ والمعنى بطل قلبها وذهب وبقيت لا قلب لها من شدة ما ورد عليها. وفي قوله تعالى: «وَأَصْبَحَ» وجهان: أحدهما - أنها ألفتها ليلاً فأصبح فؤادها في النهار فارغاً. الثانى - أنها ألفتها نهاراً ومعنى: «أَصْبَحَ» أى صار؛ كما قال الشاعر:

مضى الخلفاء بالأمر الرشيد • وأصبحت المدينة للوليد

(إِنْ كَادَتْ) أى إنها كادت؛ فلما حذفت الكاية سكنت النون. فهى «إِنْ» المخففة ولذلك دخلت اللام فى (لَتُبْدَى بِهِ) أى لتظهر أمره؛ من بدا يسدو إذا ظهر. قال ابن عباس: أى تصبح عند إلفائه؛ وإبناؤه. السدى: كادت تقول لما حِيلَتْ لإرضاعه وحضائه هو أبى. وقيل: إنه لما شَبَّ سمعت الناس يقولون موسى بن فرعون؛ فشق عليها وضاق صدرها، وكادت تقول هو أبى. وقيل: الماء فى «به» عائدة إلى الوحى تقديره: إن كانت لتبدى بالوحى الذى أوحيناه إليها أن نرذعه عليها. والأول أظهر. قال ابن مسعود: كادت تقول أنا أمه. وقال الفراء: إن كادت لتبدى بإسمه لضيق صدرها. (لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَى قَلْبِهَا) قال قتادة: بالإيمان. السدى: بالعصمة. وقيل: بالصبر. والربط على القلب: إلهام الصبر. (لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) أى من المصدقين بوعد الله حين قال لها: «إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ». وقال: «لَتُبْدَى بِهِ» ولم يقل: لتبديه؛ لأن حروف الصفات قد تزداد فى الكلام؛ تقول: أخذت الحبل والحبل. وقيل: أى لتبدى القول به.

قوله تعالى: (وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهِ) أى قالت أم موسى لأخت موسى: أتنبئ أثره حتى تعلمى خبره. وأسمها مريم بنت عمران؛ وافق اسمها اسم مريم أم عيسى عليه السلام؛ ذكره السهيل والتعلبي. وذكر الماوردى عن الضحاك: أن اسمها كلثمة. وقال السهيل: كلثوم؛ جاء ذلك فى حديث رواه الزبير بن بكار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لخديجة: «أشعرت أن الله زوجنى معك فى الجنة مريم بنت عمران وكلثوم أخت موسى وآسية امرأة فرعون» فقالت: الله أخبرك بهذا؟ فقال: «نعم» فقالت: بالرفاء والبين. (فَبَصَّرَتْ بِهِ عَنْ جُنُبٍ) أى بعد؛ قاله مجاهد. ومنه الأجنبي.

قال الشاعر^(١):

فَلَا تُحَرِّمَنِي نَائِلًا عَنْ جَنَابِيَةِ * فَإِنِّي أَمْرُؤُ وَسَطُ الْقِيَابِ غَرِيبُ

وأصله عن مكان جنب . وقال ابن عباس : « عَنْ جُنُبٍ » أى عن جانب . وقرأ النعمان ابن سالم : « عَنْ جَانِبٍ » أى عن ناحية . وقيل : عن شوق ؛ وحكى أبو عمرو بن العلاء أنها لغة للجدام ؛ يقولون : جنت إليك أى اشتقت . وقيل : « عَنْ جُنُبٍ » أى عن مجانبية لها منه فلم يعرفوا أنها أمه بسبيل . وقال قتادة : جعلت تنظر إليه بناحية [كأنها]^(٢) لا تريد ، وكان يقرأ : « عَنْ جُنُبٍ » بفتح الجيم وإسكان النون . (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) أنها أخته لأنها كانت تمشي على ساحل البحر حتى رأتهم قد أخذوه .

قوله تعالى : (وَحَرَّمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ) أى منعناه من الارتضاع من قبل ؛ أى من قبل مجيء أمه وأخته . و « الْمَرَاضِعَ » جمع مُرَضِع . ومن قال مرضع . فهو جمع مِرَضَاع ، ومفعال يكون للتكثير ، ولا تدخل الهاء فيه فرفا بين المؤنث والمذكر لأنه ليس يجار على الفعل ، ولكن من قال مِرَضَاعَةٌ جاء بالهاء للبالغة ، كما يقال مطرابة . قال ابن عباس : لا يؤتى بمريض فيقبلها . وهذا تحريم منع لا تحريم شرع ؛ قال أمرؤ القيس :

جَاءَتْ لِتَصْرَعَنِي فَقُلْتُ لَهَا أَقْصِرِي * إِنِّي أَمْرُؤُ صَرَعِي عَلَيْكَ حَرَامُ^(٣)

أى ممنوع . فلما رأت أخته ذلك قالت : (هَلْ أَذِلُّكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ) الآية . فقالوا لها عند قولها : (وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ) وما يدريك ؟ لعلك تعرفين أهله ؟ فقالت : لا ؛ ولكنهم يحرسون على مسرة الملك ، ويرغبون في ظئره . وقال السدى وابن جريج : قيل لها لما قالت : « وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ » قد عرفت أهل هذا الصبي فدلتنا عليهم ؛ فقالت : أردت وهم لللك ناصحون . فدلتهم على أم موسى ، فأنطلقت إليها بأمرهم بغتة بها ، والصبي على يد فرعون يعلله شفقة عليه ، وهو يبكي يطلب الرضاع ، فدفعه إليها ؛ فلما وجد الصبي

(١) هو علقمة بن عبدة ، قاله يخاطب به الحارث بن جبلة يمدحه ، وكان قد أسرا أخاه شأسا — وأراد بالنائل إطلاق أخيه شأس من جهة — فأطلق له أخاه شأسا ومن أسرمه من بنى تميم . (٢) الزيادة من كتب التفسير .

(٣) جالت فقلت . يقول : ذهب الثقة بقلتها ونشاطها لتصرعنى فلم يقدر على ذلك لحذاق بالركوب ومعرفى به .

ريح أمه قبل ثديها . وقال ابن زيد . أسترايوها حين قالت ذلك فقالت : وهم لملك ناصحون .
وقيل : إنما لما قالت : « هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ » وكانوا يبالغون في طلب
مرضعة يقبل ثديها فقالوا : من هي ؟ فقالت : أمي ؛ فقيل : لها لبن ؟ قالت : نعم ! لبن
هرون — وكان ولد في سنة لا يقتل فيها الصبيان — فقالوا صدقت والله . « وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ »
أي فيهم شفقة ونصح ؛ فروى أنه قيل لأم موسى حين أرتضع منها : كيف أرتضع منك
ولم يرتضع من غيرك ؟ فقالت : إني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن ، لا أكاد أوتى بصبي
إلا أرتضع مني . قال أبو عمران الجوني : وكان فرعون يعطى أم موسى كل يوم ديناراً .
قال الزمخشري : فإن قلت كيف حل لها أن تأخذ الأجر على إرضاع ولدها ؟ قلت : ما كانت
تأخذه على أنه أجر على الرضاع ، ولكنه مال حربى تأخذه على وجه الاستباحة .

قوله تعالى : ﴿ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ ﴾ أي رددناه وقد عطف الله قلب العدو عليه ، ووفينا
لها بالوعد . ﴿ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا ﴾ أي بولدها . ﴿ وَلَا تَحْزَنَ ﴾ أي بفراق ولدها . ﴿ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ
وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ ﴾ أي لتعلم وقوعه فإنها كانت حاملة بأن رده إليها سيكون . ﴿ وَلَكِنَّا أَكْثَرُهُمْ
لَا يَعْلَمُونَ ﴾ يعني أكثر آل فرعون لا يعلمون ؛ أي كانوا في غفلة عن التقدير ويمر القضاء
وقيل : أي أكثر الناس لا يعلمون أن وعد الله في كل ما وعد حق .

قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ آتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا ﴾ قد مضى الكلام في الأشد
في « الأنعام » . وقول ربيعة ومالك أنه الحلم أولى ما قيل فيه ؛ لقوله تعالى : « حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا
النَّكَاحَ » فإن ذلك أول الأشد ، وأقصاه أربع وثلاثون سنة ؛ وهو قول سفيان الثوري .
و « استوى » قال ابن عباس : بلغ أربعين سنة . والحكم : الحكمة قبل النبوة . وقيل :
الفقه في الدين . وقد مضى بيانها في « البقرة » وغيرها . والعلم الفهم في قول السدى . وقيل :
النبوة . وقال مجاهد : الفقه . محمد بن إسحق : أي العلم بما في دينه ودين آبائه ؛ وكان له تسعة
من بنى إسرائيل يسمعون منه ، ويقفون به ، ويجمعون إليه ، وكان هذا قبل النبوة .

(١) كذا في كوز . وهو الأثيب . وفي ١ : سوء القضاء . (٢) راجع ج ٧ ص ١٣٤ فابعد .

(٤) راجع ج ٢ ص ١٢١ .

(٣) راجع ج ٥ ص ٣٤ .

﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ أى كما جزينا أم موسى لما آتسلمات لأمر الله ، وألقت ولدها فى البحر ، وصدقت بوعده الله ، فرددنا ولدها إليها بالتحف والطرف وهى آمنة ، ثم وهبنا له العقل والحكمة والنبوة ؛ وكذلك نجزي كل محسن .

قوله تعالى : وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَغَاثَهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَرَهُ مُوسَى فَقَضَى عَلَيْهِ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٦﴾ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ ﴿١٧﴾ فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ ﴿١٨﴾ فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لهُمَا قَالَ يَمْوَسَىٰ أَرِيدُ أَنْ تُقَاتِلَنِي كَمَا قَتَلْتَنِي بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا) قيل : لما عرف موسى عليه السلام ما هو عليه من الحق في دينه ، عاب ما عليه قوم فرعون ، وفشا ذلك منه فأخافوه تخافهم ، فكان لا يدخل مدينة فرعون إلا خائفا مستخفيا . وقال السدى : كان موسى في وقت هذه القصة على رسم التعلق بفرعون ، وكان يركب مراكبه ، حتى كان يدعى موسى ابن فرعون ، فركب فرعون يوما وسار إلى مدينة من مدائن مصر يقال لها منف — قال مقاتل على رأس فرمضين من مصر — ثم علم موسى بركوب فرعون ، فركب بعده ولحق بتلك القرية في وقت

القائلة، وهو وقت الغفلة؛ قاله ابن عباس . وقال أيضا : هو بين العشاء والغفلة . وقال ابن إسحق : بل المدينة مصر نفسها، وكان موسى في هذا الوقت قد أظهر خلاف فرعون، وعاب عليهم عبادة فرعون والأصنام، فدخل مدينة فرعون يوما على حين غفلة من أهلها . قال سعيد بن جبيرة وقتادة : وقت الظهيرة والناس نيام . وقال ابن زيد : كان فرعون قد نابذ موسى وأخرجته من المدينة، وغاب عنها سنين، وجاء والناس على غفلة بنسيانهم لأمره، وبعد عهدهم به، وكان ذلك يوم عيد . وقال الضحاك : طلب أن يدخل المدينة وقت غفلة أهلها، فدخلها حين علم ذلك منهم، فكان منه من قتل الرجل من قبل أن يؤمر بقتله، فاستغفر ربه فغفر له . ويقال في الكلام : دخلت المدينة حين غفل أهلها، ولا يقال : على حين غفل أهلها، فدخلت «على» في هذه الآية لأن الغفلة هي المقصودة؛ فصار هذا كما نقول : جئت على غفلة، وإن شئت قلت : جئت على حين غفلة، وكذا الآية . ﴿فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِهُ وَالْآخَرُ مِنْ شِيعَةِهُ﴾ والمعنى : إذا نظر إليهما الناظر قال هذا من شيعة؛ أي من بني إسرائيل . ﴿وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ﴾ أي من قوم فرعون . ﴿فَاسْتَفَاهُ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ﴾ أي طلب نصره وغوثه، وكذا قال في الآية بعدها : «فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصِرُّهُ» أي يستغيث به على قبلى آخر . وإنما أغاثه لأن نصر المظلوم دين في الملل كلها على الأمم، وفرض في جميع الشرائع . قال قتادة : أراد القبطي أن يسخر الإسرائيلي ليحمل خطبا لمطبخ فرعون فأبى عليه، فاستغاث بموسى . قال سعيد بن جبيرة : وكان خبازا لفرعون . ﴿فَوَكَرَهُ مُوسَى﴾ قال قتادة : بمصاه . وقال مجاهد : بكفه؛ أي دفعه . والوكر واللكر واللّهز واللّهذ بمعنى واحد، وهو الضرب يجمع الكف مجموعا كمقد ثلاثة ومبمعين . وقرأ ابن مسعود : «فَلَكَرَهُ» . وقيل : اللكر في اللحم والوكر على القلب . وحكى الثعلبي أن في مصحف عبد الله بن مسعود «فَنَكَرَهُ» بالنون والمعنى واحد . وقال الجوهري عن أبي عبيدة : اللكر الضرب بالجمع على الصدر . وقال أبو زيد : في جميع الجسد، واللّهز : الضرب يجمع اليد في الصدر مثل اللكر؛ عن أبي عبيدة أيضا . وقال أبو زيد : هو بالجمع في اللهازم والرقبة؛ والرجل ملهز بكسر الميم .

وقال الأصمعي : نَكَرَهُ ؛ أى ضربه ودفعه . الكسائي : نَهَزَهُ مثل نَكَرَهُ وَوَكَرَهُ ، أى ضربه ودفعه . وَلَهْدَهُ لَهْدًا أى دفعه لَهْدَةً فهو ملهود ؛ وكذلك لَهْدَهُ ، قال طَرَفَةُ يَذُمُ رجلاً :

بطيء عن الدأعى سريع إلى الخنا ^(١) • ذُلُولُ بأَجْمَاعِ الرجالِ مُلْهَدٍ

أى مُدْفَعٍ وإنما شَدَّدَ للكثرة . وقالت عائشة رضى الله عنها : فلهَدَنِي - تعنى النبي صلى الله عليه وسلم - لَهْدَةً أوجعني ؛ خرجه مسلم . ففعل موسى عليه السلام ذلك وهو لا يريد قتله ، إنما قصد دفعه فكانت فيه نفسه ، وهو معنى : « فَقَضَى عَلَيْهِ » . وكل شيء أتيت عليه و فرغت منه [فَقَدَ] فُضِيَتْ عليه . قال ^(٢) :

• قَدْ عَصَهُ فَقَضَى عَلَيْهِ الْأَشْجُعُ •

﴿ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ ﴾ أى من إغوائه . قال الحسن . لم يكن يحل قتل الكافر يومئذ في تلك الحال ؛ لأنها كانت حال كف عن القتال . ﴿ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ ﴾ خبر بعد خبر . ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَهُ ﴾ ندم موسى عليه السلام على ذلك الوكر الذى كان فيه ذهاب النفس ، فحمله ندمه على الخضوع لربه والاستغفار من ذنبه . قال قتادة : عرف والله المخرج فاستغفر ، ثم لم يزل صلى الله عليه وسلم يعدد ذلك على نفسه ، مع علمه بأنه قد غفر له ، حتى أنه في القيامة يقول : إني قتلت نفسي لم آمر بقتلها . وإنما عدده على نفسه ذنباً . وقال : « ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي » من أجل أنه لا ينبغي لنبي أن يقتل حتى يؤمر ، وأيضاً فإن الأنبياء يسفكون مما لا يسفك منه غيرهم . قال النقاش ^(٣) : لم يقتله عن عمد مردياً للقتل ، وإنما وكزه وكرة يريد بها دفع ظلمه . قال وقد قيل : إن هذا كان قبل النبوة . وقال كعب : كان إذ ذاك ابن أُنْتَى عشرة سنة ، وكان قتله مع ذلك خطأ ؛ فإن الوكرة واللكرة في الغالب لا تقتل . وروى مسلم عن سالم بن عبد الله أنه قال : يا أهل العراق ! ما أسألكم عن الصغيرة ، وأركبكم للكبيرة ! سمعت أبى عبد الله بن عمر يقول سمعت

(١) ويرى : « من الجلب » . والدلول صلب الصعب . ويرى : « ذليل » . وأجماع جمع (جمع) وهو ظهر الكف إذا جمعت أصابعك وضمتها . (٢) من ك . (٣) هو جرير . والأشجع يريد به الشجاع من الهيات . وحذر البيت . • أبابيشون وقد رأوا حفاتهم • (٤) في ك : النحاس .

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "إن الفتنة تجيء من هاهنا — وأوأمأ بيده نحو المشرق — من حيث يطلع قرنا الشيطان وأتم بعضكم بضرب رقاب بعض وإنما قتل موسى الذى قتل من آل فرعون خطأ فقال الله عز وجل : « وَكَتَلَتْ نَفْسًا فَتَجَنَّبَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا » .

قوله تعالى : (قَالَ رَبِّ إِنَّمَا أَنْعَمْتَ عَلَى فَلَنٍ أَكُونُ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ) فيه مستلطان :

الأولى — قوله تعالى : « قَالَ رَبِّ إِنَّمَا أَنْعَمْتَ عَلَى » أى من المعرفة والحكم والتوحيد « فَلَنٍ أَكُونُ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ » أى عوناً للكافرين . قال القشيري : ولم يقل بما أنعمت على من المغفرة ؛ لأن هذا قبل الوحى ، وما كان عالماً بأن الله غفر له ذلك القتل . وقال السوردي : « إِنَّمَا أَنْعَمْتَ عَلَى » فيه وجهان : أحدهما — من المغفرة ؛ وكذلك ذكر المهدوى والتعلي . قال المهدوى : « إِنَّمَا أَنْعَمْتَ عَلَى » من المغفرة فلم تعاقبنى . الوجه الثانى — من الهداية .

قلت : (قوله) «فَغَفَرْلَهُ» يدل على المغفرة ؛ والله أعلم . قال الزمخشري قوله تعالى : « إِنَّمَا أَنْعَمْتَ عَلَى » يجوز أن يكون قسماً جوابه محذوف تقديره ؛ أقسم بإنعامك على بالمغفرة لأتوبن « فَلَنٍ أَكُونُ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ » . وأن يكون استعظافاً كأنه قال : رب أعصمنى بحق ما أنعمت على من المغفرة فلن أكون إن عصمتنى ظهيراً للمجرمين . وأراد بمظاهرة المجرمين إما محبة فرعون وانتظامه فى جملة ، وتكثير سواده ، حيث كان يركب بركوبه كالولد مع الوالد ، وكان يسمى ابن فرعون ؛ وإما بمظاهرة من أدت مظاهرته إلى الحرم والإثم ، كظاهرة الإسرائيلى المؤذية إلى القتل الذى لم يحل له قتله . وقيل : أراد إني وإن أسأت فى هذا القتل الذى لم أؤمر به فلا ترك نصرة المسلمين على المجرمين ، فعلى هذا كان الإسرائيلى مؤمناً ونصرة المؤمن واجبة فى جميع الشرائع . وقيل فى بعض الروايات : إن ذلك الإسرائيلى كان كافراً ، وإنما قيل له إنه من شيعته لأنه كان إسرائيلىاً ولم يرد الموافقة فى الدين ، فعلى هذا ندم لأنه أعان كافراً على كفر ، فقال : لا أكون بعدها ظهيراً للكافرين . وقيل : ليس هذا خبراً بل هو دعاء ؛ أى فلا أكون بعد هذا ظهيراً ؛ أى فلا تجعلنى يارب ظهيراً للمجرمين . وقال القراء :

(١) فى ك : فلن أعين بعدها مجرماً . (٢) من ك . (٣) فى ك : المؤمنين .

المعنى ؛ اللهم فلن أكون ظهيرا للمجرمين ؛ وزعم أن قوله هذا هو قول ابن عباس . قال النحاس : وأن يكون بمعنى الخبر أولى وأشبه بنسق الكلام ؛ كما يقال : لا أعصيك لأنك أنعمت علي ؛ وهذا قول ابن عباس على الحقيقة لا ما حكاه الفراء ؛ لأن ابن عباس قال : لم يستثن فأبتلى من ثاني يوم ؛ والاستثناء لا يكون في الدعاء ، لا يقال : اللهم أغفر لي إن شئت ؛ وأعجب الأشياء أن الفراء روى عن ابن عباس هذا ثم حكى عنه قوله .

قلت : قد مضى هذا المعنى ملخصا مبينا في سورة « النمل » وأنه خبر لا دعاء . وعن ابن عباس : لم يستثن فأبتلى به مرة أخرى ؛ يعني لم يقل فلن أكون إن شاء الله . وهذا نحو قوله : « وَلَا تَرْكُنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا » .

الثانية — قال سلمة بن نُبَيْط : بعث عبد الرحمن بن مسلم إلى الضحاك بعطاء أهل بخارى وقال : أعطهم ؛ فقال : أعفني ؛ فلم يزل يستعفيه حتى أعفاه . فقيل له ما عليك أن تعطيهم وأنت لا ترزؤهم شيئا ؟ وقال : لا أحب أن أعين الظلمة على شيء من أمرهم . وقال عبيد الله بن الوليد الوصافي قلت لعطاء بن أبي رباح : إن لي أخا يأخذ بقلمه ، وإنما يحسب ما يدخل ويخرج ، وله عيال ولو ترك ذلك لاحتاج وأدان ؟ فقال : من الرأس ؟ قلت : خالد بن عبد الله القسري ؛ قال : أما تقرأ ما قال العبد الصالح : « رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَاهِرًا لِّلْمُجْرِمِينَ » قال ابن عباس : فلم يستثن فأبتلى به ثانية فأعانه الله ، فلا يعينهم أخوك فإن الله يعينه — قال عطاء : فلا يحمل لأحد أن يعين ظالما ولا يكتب له ولا يصحبه ، وأنه إن فعل شيئا من ذلك فقد صار معينا للظالمين . وفي الحديث : ” ينادي مناد يوم القيامة أين الظلمة وأشياء الظلمة وأعوان الظلمة حتى من لاق لهم دواة أو برى لهم قلما فيُجمعون في تابوت من حديد فيرمى به في جهنم “ . ويروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” من مشى مع مظلوم ليعينه على مظلمته ثبت الله قدميه على الصراط يوم القيامة يوم تزل فيه الأقدام ومن مشى مع ظالم ليعينه على ظلمه أزل الله قدميه على الصراط يوم تَدْخُص فيه الأقدام “ . وفي الحديث : ” من مشى مع ظالم فقد أجرم “ فالمتشى مع الظالم لا يكون جرما

(١) في ك : كأنه قال . (٢) رابع ص ١٦٠ من هذا الجزء . فابعد .

(٣) رابع ص ٩٠ من ١٠٧ فابعد . (٤) في الأصول : عبد الله والتصويب من التاج والتذهيب .

إلا إذا مشى معه ليعينه ، لأنه أرتكب نهى الله تعالى في قوله سبحانه وتعالى : « وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ »^(١) .

قوله تعالى : « فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا » قد تقدم في « طه » وغيرها أن الأنبياء صلوات الله عليهم يخافون ، ردًا على من قال غير ذلك ، وأن الخوف لا ينافي المعرفة بالله ولا التوكل عليه ، ف قيل : أصبح خائفًا من قتل النفس أن يؤخذ بها . وقيل : خائفا من قومه أن يسلموه . وقيل : خائفا من الله تعالى . « يَتَرَقَّبُ » قال سعيد بن جبير : يتلفت من الخوف . وقيل : ينتظر الطلب ؛ وينتظر ما يتحدث به الناس . وقال قتادة : « يَتَرَقَّبُ » أى يتربص الطلب . وقيل : خرج يستخبر الخبر ولم يكن أحد علم بقتل القبطى غير الإسرائيل . و « أَصْبَحَ » يحتمل أن يكون بمعنى صار ؛ أى لما قتل صار خائفا . ويحتمل أن يكون دخل في الصباح ؛ أى في صباح اليوم الذى يلى يومه . و « خَائِفًا » منصوب على أنه خبر « أصبح » ، وإن شئت على الحال ، ويكون الطرف في موضع الخبر . « فَإِذَا الَّذِي اَسْتَصْرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِحُهُ » أى فإذا صاحبه الإسرائيل الذى خلّصه بالأمس يقاتل قبطيا آخر أراد أن يسخره . والاستصراخ الاستغاثة . وهو من الصراخ ؛ وذلك لأن المستغيث يصرخ ويصوت في طلب القوّث . قال :^(٢)

مُنَّا إِذَا مَا أَنَا صَارْخٌ فِيزَعُ • كَانَ الصُّرَاخُ لَهُ قِرْعَ الظَّنَايِبِ

قيل : كان هذا الإسرائيل المستنصر السامرى استنصره طباخ فرعون في حمل الحطب إلى المطبخ ؛ ذكره القشبرى . و « الَّذِي » رفع بالابتداء و « يَسْتَصْرِحُهُ » في موضع الخبر . ويجوز أن يكون في موضع نصب على الحال . وأمس لليوم الذى قبل يومك ، وهو مبنى على الكسر لالتقاء الساكنين ، فإذا دخله الألف واللام أو الإضافة تمكن فأعرب بالرفع والفتح عند أكثر النحويين . ومنهم من يبنه وفيه الألف واللام . وحكى سيويه وغيره أن

(١) راجع ج ٦ ص ٢٧ .

(٢) راجع ج ١١ ص ٢٠٢ .

(٣) هو سلامة بن جندل . والظنايب (جمع ظنوب) : وهو حرف العظم اليابس من الساق . والمراد مرة الإجابة .

من العرب من يجرى أمس مجرى ما لا ينصرف في موضع الرفع خاصة، وربما أضطر الشاعر ففعل هذا في التخفيض والنصب؛ قال الشاعر:

• لقد رأيتُ عجباً مذ أمس •

نخفض بمذ ما مضى واللغة الجيدة الرفع؛ فأجرى أمس في الخفض مجراه في الرفع على اللغة الثانية. (قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ) والغوى الخائب؛ أى لأنك تشاذ من لا تطيقه. وقيل: مضل بين الضلالة؛ قتلت بسبك أمس رجلاً، وتدعوني اليوم لآخر. والغوى فصيل من أغوى بغوى، وهو بمعنى مضى؛ وهو كالوَجيع والأليم بمعنى الموضع والمؤلم. وقيل: الغوى بمعنى الضاوى. أى إنك لغوى في قتال من لا تطيق دفع شره عنك. وقال الحسن: إنما قال للقبطي: «إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُبِينٌ» في استسغار هذا الإسرائيلي. وهم أن يبطش به. يقال: بَطَشَ يَبْطِشُ وبيطش والضم أقبس لأنه فعل لا يتعدى. (قَالَ يَا مُوسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي) قال ابن جبير. أراد موسى أن يبطش بالقبطي فتوهم الإسرائيلي أنه يريد؛ لأنه أغلظ له في القول؛ فقال: «أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ» فسمع القبطي الكلام فأنشاه. وقيل: أراد أن يبطش الإسرائيلي بالقبطي فنهاه موسى بخاف منه؛ فقال: «أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسًا بِالْأَمْسِ». (إِنْ تُرِيدُ) أى ما تريد. (إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ) أى قتالاً؛ قال عكرمة والشبي: لا يكون الإنسان جباراً حتى يقتل نفسين بغير حق. (وَمَا تُرِيدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمُصْلِحِينَ) أى من الذين يصلحون بين الناس.

قوله تعالى: وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَمُوسَى إِنَّ الْأَمْلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِلَىٰ لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ ﴿٢٠﴾ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢١﴾ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَىٰ رَبِّي أَنْ يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿٢٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَجَاءَ رَجُلٌ ﴾ قال أكثر أهل التفسير : هذا الرجل هو حزقيل بن صبور مؤمن آل فرعون ، وكان ابن عم فرعون ؛ ذكره الثعلبي . وقيل : طالوت ؛ ذكره السبيل . وقال المهدوي عن قتادة : شعون مؤمن آل فرعون . وقيل : شمعان ؛ قال الدارقطني : لا يعرف شمعان بالشين المعجمة إلا مؤمن آل فرعون . وروى أن فرعون أمر بقتل موسى فسبق ذلك الرجل بالخبر ؛ فـ ﴿ قَالَ يَا مُوسَى إِنَّ الْمَلَأَ يَأْتَمِرُونَ بِكَ ﴾ أى ينشاورون فى قتلك بالقبلى الذى قتله بالأمس . وقيل : يأمر بعضهم بعضا . قال الأزهري : أئتمر القوم وتأمروا أى أمر بعضهم بعضا ؛ نظيره قوله : « وَاتَّخِذُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ »^(١) . وقال الثوري تولى : أرى الناس قد أهدنوا شيعة . وفى كل حادثة يؤتمر

﴿ فَأَخْرَجَ إِلَى لَكَ مِنَ النَّاصِحِينَ . فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ ﴾ أى ينظر الطلب . ﴿ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾ . وقيل : الجبار الذى يفعل ما يريد من الضرب والقتل بظلم ، لا ينظر فى العواقب ، ولا يدفع بالتى هى أحسن . وقيل : المتعظم الذى لا يتواضع لأمر الله تعالى . قوله تعالى : ﴿ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَمَى رَبِّىَ أَنَّهُ يَهْدِينِ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ لما خرج موسى عليه السلام فاذا بنفسه منفردا خائفا ، لا شيء معه من زاد ولا راحلة ولا حذاء نحو مدين ، للنسب الذى بينه وبينهم ؛ لأن مدين من ولد إبراهيم ، وموسى من ولد يعقوب بن إسحق بن إبراهيم ؛ ورأى حاله وعدم معرفته بالطريق ، وخلوه من زاد وغيره ، أسند أمره إلى الله تعالى بقوله : « عَمَى رَبِّىَ أَنَّهُ يَهْدِينِ سَوَاءَ السَّبِيلِ » وهذه حالة المضطر .

قلت : روى أنه كان يتقوت ورق الشجر ، وما وصل حتى سقط خف قدميه . قال أبو مالك : وكان فرعون وجهه فى طلبه وقال لهم : أطلبوه فى ثنيات الطريق ، فإن موسى لا يعرف الطريق . فجاء ملك راكبا فرسا ومعه عترة ، فقال لموسى : آتبعنى فأتبعه فهداه إلى الطريق ، فيقال : إنه أعطاه العترة فكانت عصاه . وروى أن عصاه إنما أخذها لرعي الغنم من مدين . وهو أكثر وأصح . قال مقاتل والسدى : إن الله بعث إليه جبريل ؛ فأنه أعلم . وبين مدين ومصر ثمانية أيام ؛ قاله ابن جبير والناس . وكان ملك مدين لغير فرعون .

قوله تعالى : وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ يَسْقُونَ
وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى
يَصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأُبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴿٢٢﴾ فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ
فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَتَزَلَّتْ إِلَى مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴿٢٣﴾ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا
تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا
فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ
الظَّالِمِينَ ﴿٢٤﴾ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَبَاطِ اسْتَعِجْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَعَجَرْتَ
الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ﴿٢٥﴾ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ إِحْدَى ابْنَتَي هَاتَيْنِ
عَلَى أَنْ تُاجِرَنِي تَمْثِلِي حِجْجٍ فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا فَمِنْ عِنْدِكَ وَمَا أُرِيدُ
أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٦﴾ قَالَ ذَلِكَ
بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَيَّ مَا نَقُولُ
وَكَبِيلٌ ﴿٢٨﴾

فيه أربع وعشرون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : (وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ) منى موسى عليه السلام حتى ورد
ماء مدين أى بلغها . ووروده الماء معناه بلغه لا أنه دخل فيه . ولفظة الورد قد تكون
بمعنى الدخول فى المورد ، وقد تكون بمعنى الاطلاع عليه والبلوغ إليه وإن لم يدخل .
فورود موسى هذا الماء كان بالوصول إليه ؛ ومنه قول زهير :

فَلَمَّا وَرَدَنَ الْمَاءَ زُرْقًا حَمَامُهُ * وَضَعْنَ عِصًى الْحَاضِرِ الْمُتَخِمِ^(١)

وقد تقدمت هذه المعاني في قوله « وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا » . ومدين لا تصيرف إذ هي بلدة معروفة .

قال الشاعر ^(٢) :

رُهْبَانُ مَدِينٍ لَوْ رَأَوْكَ تَنَزَّلُوا • وَالْعَصْمُ مِنْ شَعَفِ الْجِبَالِ الْقَادِرِ

وقيل : قبيلة من ولد مدين بن إبراهيم ؛ وقد مضى القول فيه في « الأعراف » . والأمة : الجمع الكثير . و (يَسْقُونَ) معناه ماشيتهم . و (مِنْ دُونِهِمْ) معناه ناحية إلى الجهة التي جاء منها ، فوصل إلى المراتين قبل وصوله إلى الأمة ، ووجدهما تذودان ومعناه تمنعان وتحبسان ، ومنه قوله عليه السلام : « فَلْيُذَادَنَّ رَجُلٌ عَنْ حَوْضِي » وفي بعض المصاحف : « أَمْرَاتَيْنِ حَابِسَتَيْنِ تَذُودَانِ » يقال : ذاد يذود إذا [حبس] . وذدت الشيء حبسته ؛ قال الشاعر ^(٦) :

أَيَّتْ عَلَى بَابِ الْقَوَافِ كَأَمَّا • أَذُودُهَا سِرًّا مِنَ الْوَحْشِ نَزَا ^(٥)

أى أحبس وأمنع . وقيل : « تَذُودَانِ » تطردان ؛ قال :

لَقَدْ سَلَبْتُ عَصَاكَ بَنُو تَيْمٍ • فَمَا تَذِرِي بَأَى عَصَا تَذُودِ

أى تطرد وتكف وتمنع . ابن سلام : تمنعان غنمهما لئلا تختلط بغم الناس ؛ فحذف المفعول ؛ إما إيهاما على المخاطب ، وإما استغناء بعلمه . قال ابن عباس : تذودان غنمهما عن الماء خوفا من السقاة الأقوياء . قتادة : تذودان الناس عن غنمهما ؛ قال النحاس : والأوّل أولى ؛ لأن بعده « قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ » ولو كانتا تذودان عن غنمهما الناس لم تخبرا عن سبب تأخير سقيهما حتى يصدر الرعاء . فلما رأى موسى عليه السلام ذلك منهما « قَالَ مَا خَطْبُكُمَا » أى شأنكما ؛ قال رؤبة .

• يَا عَجَبًا مَا خَطْبُهُ وَخَطْبِي •

- (١) راجع ج ١١ ص ١٣١ فابعد ٥٠ (٢) هو جرير . والعصم (جمع الأعصم) : وهو من الظباء الذى في ذراعه يهاض ، وقيل : في ذراعيه ، والقادر : الممن منها . وقيل : العظيم . وروى : « من شعف القول » . وقيل : يا أم طليحة ما لقينا مثلك • في المنجد بن ولا بقول الفائر
- (٣) راجع ج ٧ ص ٢٤٧ . (٤) فليذادن ، أى ليطردن . وروى : « فلا تذادن » أى لا تفعلوا فلا يوجب طردكم عنه ، قال ابن الأثير : والأول أشبه . (٥) في الأصول : « إذا ذهب » وهو تحريف . (٦) هو سويد بن كراع يذكر تنقيحه شمره . (٧) هو جرير يهجو الفرزدق .

أبن عطية : وكان استعمال السؤال بالحطب إنما هو في مصاب ، أو مضطهد ، أو من يشفق عليه ، أو يأتي بمنكر من الأمر ، فكأنه بالجملة في شر ، فأخبرناه بخبرهما ، وأن أباهما شيخ كبير ، فالمنى : لا يستطيع لضعفه أن يباشر أمر غنمه ، وأنهما لضعفهما وقلة طاقتهما لا تقدران على مزاحمة الأقوياء ، وأن عادتهما التأني حتى يُصدِر الناس عن الماء ويخلى ، وحينئذ تَرِدَان .

وقرأ ابن عامر وأبو عمرو : « يَصْدُر » من صَدَرَ ، وهو ضد وَرَدَ أى يرجع الرعاء . والباقون « يَصْدِر » بضم الياء من أصدر ؛ أى حتى يصدروا مواشيهم من وِردهم . والرعاء جمع راع ؛ مثل تاجر وتجار ، وصاحب وصحاب . قالت فرقة : كانت الآبار مكشوفة ، وكان زحم الناس ينعمها ، فلما أراد موسى أن يسقى لها زحَم الناس وغلهم على الماء حتى سقى ، فعن هذا القلب الذي كان منه وصفته لإحداها بالقوة . وقالت فرقة : لإنهما كانتا تتبعان فضالتهم في الصحاريح ، فإن وجدتا في الحوض بقية كان ذلك سقيهما ، وإن لم يكن فيه بقية عطشت غنمهما ، فَرَّقَ لها موسى ، فعمد إلى بركانت مغطاة والناس يسقون من غيرها ، وكان حَجَرها لا يرفعه إلا سبعة ، قاله ابن زيد . ابن جريج : عشرة . ابن عباس : ثلاثون . الزجاج : أربعون ؛ فرفعه . وسقى للرأتين ؛ فعن رفع الصخرة وصفته بالقوة . وقيل : إن بئرهم كانت واحدة ، وأنه رفع عنها الحجر بعد انفصال السقاة ، إذا كانت عادة المرأتين شرب الفضلات . روى عمرو بن ميمون عن عمر بن الخطاب أنه قال : لما استقى الرعاة غطوا على البئر صخرة لا يقلعها إلا عشرة رجال ، فجاء موسى فاقتلعها وأستقى ذُنُوباً واحداً لم تحتج إلى غيره فسقى لها .

الثانية — إن قيل كيف ساغ لنبي الله الذى هو شعيب صلى الله عليه وسلم أن يرضى لأبنتيه بسقى الماشية ؟ قيل له : ليس ذلك بمحذور والدين لا ياباه ، وأما المروءة فالناس مختلفون في ذلك ، والعادة متباينة فيه ، وأحوال العرب فيه خلاف أحوال العجم ، ومذهب أهل البدو غير مذهب الحضرة ، خصوصاً إذا كانت الحالة حالة ضرورة .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظَّلِّ ﴾ إلى ظل مِمْرَةٍ ؛ قاله ابن مسعود . وتعرض لسؤال ما يطعمه بقوله : ﴿ إِنِّي لِمَا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴾ وكان لم يذق طعاماً

(١) السمرة : شجرة منيرة الورد ، نصيرة الشوك ، لها برمة مفرا . يأكلها الناس .

سبعة أيام، وقد لصق بطنه بظهره، فغرض بالدعاء ولم يصرح بسؤال، وهكذا روى جميع المفسرين أنه طلب في هذا الكلام ما يأكله، فالخير يكون بمعنى الطعام كما في هذه الآية، ويكون بمعنى المال كما قال: «إِنْ تَرَكَ خَيْرًا»^(١) وقوله: «وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ»^(٢) ويكون بمعنى القوة كما قال: «أَهْمُ خَيْرًا قَوْمٌ تُبِيعُ»^(٣) ويكون بمعنى العبادة كقوله: «وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فَعَلِ الْخَيْرَاتِ» قال ابن عباس: وكان قد بلغ به الجوع، وأخضر لونه من أكل البقل في بطنه، وإنه لأكرم الخلق على الله. وروى أنه لم يصل إلى مدين حتى سقط باطن قدميه. وفي هذا معتبر وإشعار بهوان الدنيا على الله. وقال أبو بكر بن طاهر في قوله: «إِنِّي لِمَا أُنْزِلَتْ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ»^(٤) أى إلى لما أنزلت من فضلك وغناك فقير إلى أن تننني بك عن سواك. قلت: ما ذكره أهل التفسير أولى؛ فإن الله تعالى إنما أغناه بواسطة شعيب.

الرابعة - قوله تعالى: «بِقَاءَتِهِ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى أَسْتَحْيَا»^(٥) في هذا الكلام اختصار يدل عليه هذا الظاهر؛ قدره [ابن] إسحق: فذهبتا إلى أبيهما سريعتين، وكانت عادتهما الإبطاء في السقي، فحدثاه بما كان من الرجل الذي سقى لهما، فأمر الكبرى من بنيه - وقيل الصغرى - أن تدعوه له، «بِقَاءَتِ» على ما في هذه الآية. قال عمرو بن ميمون: ولم تكن سلقاً من النساء، خَزَاجَةٌ وَلَا جَة. وقيل: جاءته سائرة وجهها بكم درعها؛ قاله عمر بن الخطاب. وروى أن اسم إحداهما ليا والأخرى صفوريا أبتا يثرون، ويثرون هو شعيب عليه السلام. وقيل: ابن أخي شعيب، وأن شعيبا كان قد مات. وأكثر الناس على أنهما أبتا شعيب عليه السلام، وهو ظاهر القرآن، قال الله تعالى: «وَأِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا» كذا في سورة «الأعراف» وفي سورة الشعراء: «كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ الْمُرْسَلِينَ». إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ: «قَالَ قَتَادَةُ: بعث الله تعالى شعيبا إلى أصحاب الأيكة وأصحاب مدين. وقد مضى في «الأعراف» الخلاف في أسم أبيه. فروى أن موسى عليه السلام لما جاءته بالرسالة قام يتبعها، وكان بين موسى وبين أبيها ثلاثة أميال، فهبت ريح فضمت قبصها فوصفت عجيزتها، فتخرج موسى من النظر

(١) راجع ج ٢ ص ٢٥٧ فابعد (٢) راجع ج ٢٠ ص ١٦٢ فابعد

(٣) راجع ج ١٦ ص ٤٤ (٤) راجع ج ١١ ص ٣٠٤ فابعد

(٥) في: ك: أ: يدت. (٦) في الأصول: أبو إسحق والتصويب من تفسير ابن عطية والطبري.

(٧) السلق من النساء: الجريئة من الرجال (٨) راجع ج ٧ ص ٢٤٧ فابعد

إليها فقال: أرجى [خفى] وأرشدني إلى الطريق بصوتك. وقيل: إن موسى قال ابتداء: كوفي ورائي فإني رجل عبراني لا أنظر في أدبار النساء، ودلّني على الطريق يمينا أو يسارا؛ فذلك سبب وصفها [له] بالأمانة؛ قاله ابن عباس. فوصل موسى إلى داعيه فقص عليه أمره من أوله إلى آخره فأنسه بقوله: ﴿لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ وكانت مدين خارجة عن مملكة فرعون. وقرب إليه طعاما فقال موسى: لا أكل؛ إنا أهل بيت لا نبيع ديننا بملء الأرض ذهبا؛ فقال شعيب: ليس هذا عوض السبق، ولكن هادق وعادة آبائي قري الضيف، وإطعام الطعام؛ فحينئذ أكل موسى.

الخامسة — قوله تعالى: ﴿قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَا أَبَتِ اسْتَأْذِنْهُ﴾ دليل على أن الإجارة كانت عندهم مشروعة معلومة، وكذلك كانت في كل ملة، وهي من ضرورة الحليقة، ومصلحة الخلطة بين الناس؛ خلافا للاصم حيث كان عن سماعها أصم.

السادسة — قوله تعالى: ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنكِحَكَ﴾ الآية. فيه عرض الولي بنته على الرجل؛ وهذه سنة قائمة؛ عرض صالح مدين أبنته على صالح بن إسرائيل؛ وعرض عمر ابن الخطاب أبنته حفصة على أبي بكر وعثمان، وعرضت الموهوبة نفسها على النبي صلى الله عليه وسلم؛ فمن الحسن عرض الرجل وليته، والمرأة نفسها على الرجل الصالح؛ اقتداء بالسلف الصالح. قال ابن عمر: لما تأمعت حفصة قال عمر لعثمان: إن شئت أنكحك حفصة بنت عمر؛ الحديث أنفرد بإخراجه البخاري.

السابعة — وفي هذه الآية دليل على أن النكاح إلى الولي لا حظ للمرأة فيه؛ لأن صالح مدين تولاه، وبه قال فقهاء الأمصار. وخالف في ذلك أبو حنيفة. وقد مضى.

الثامنة — هذه الآية تدل على أن للأب أن يزوج أبنته البكر البالغ من غير استئثار، وبه قال مالك وأحتج بهذه الآية، وهو ظاهر قوي في الباب، واحتجاجه بها يدل على أنه كان يعول على الإسرائيليات؛ كما تقدم. ويقول مالك في هذه المسألة قال الشافعي وكثير من العلماء. وقال أبو حنيفة: إذا بلغت الصغيرة فلا يزوجه أحد إلا برضاها؛ لأنها بلغت (١) من بوطوك.

حدّ التكليف ؛ فأما إذا كانت صعبه فإنه يزوّجها بغير رضاها لأنه لا إذن لها ولا رضا ؛ بغير خلاف .

التاسعة - استدل أصحاب الشافعي بقوله : « إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أُنْكَحَكَ » على أن النكاح موقوف على لفظ التزويج والإِنْكَاح . وبه قال ربيعة وأبو نور وأبو عبيد ودادود ومالك على اختلاف عنه . وقال علماؤنا في المشهور : ينقصد النكاح بكل لفظ . وقال أبو حنيفة : ينقصد بكل لفظ يقتضى التمليك على التأبيد ؛ أما الشافعية فلا حجة لهم في الآية لأنه شرع من قبلنا وهم لا يرونه حجة في شيء في المشهور عندهم . وأما أبو حنيفة وأصحابه والثوري والحسن ابن سبيّ فقالوا : ينقصد النكاح بلفظ الهبة وغيره إذا كان قد أشهد عليه ؛ لأن الطلاق يقع بالصرح والكفاية ، قالوا : فكذلك النكاح . قالوا : والذي خصّ به النبي صلى الله عليه وسلم تمرى البضع من العوض لا النكاح بلفظ الهبة ، وتابعهم ابن القاسم فقال : إن وهب أبنته وهو يريد إنكاحها فلا أحفظ عن مالك فيه شيئا ، وهو عندي جائز كالبيع . قال أبو عمر : الصحيح أنه لا ينقصد نكاح بلفظ الهبة ، كما لا ينقصد بلفظ النكاح هبة شيء من الأموال . وأيضا فإن النكاح مفتقر إلى التصريح لتقع الشهادة عليه ، وهو ضدّ الطلاق فكيف يقاس عليه ! وقد أجمعوا أن النكاح لا ينقصد بقوله : أبحت لك وأحللت لك [٢] فكذلك الهبة . وقال صلى الله عليه وسلم : « أَسْتَحْلِمُ فِرْوَجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ » يعنى القرآن ، وليس في القرآن عقد النكاح بلفظ الهبة ، وإنما فيه التزويج والنكاح ، وفي إجازة النكاح بلفظ الهبة إبطال بعض خصوصية النبي صلى الله عليه وسلم .

العاشرة - قوله تعالى : « إِحْدَى أَبْنَتَيْ هَاتَيْنِ » يدلّ على أنه عرض لا عقد ؛ لأنه لو كان عقدا لعين المعقود عليها له ؛ لأن العلماء وإن كانوا قد اختلفوا في جواز البيع إذا قال : بعتك أحد عبيتي هذين بمن كذا ؛ فإنهم اتفقوا على أن ذلك لا يجوز في النكاح ؛ لأنه خيار وشيء من الخيار لا يلصق بالنكاح .

الحادية عشرة - قال مكي : في هذه الآية خصائص في النكاح ؛ منها أنه لم يعين الزوجة ولا حدّ أول الأمد ، وجعل المهر إجازة ، ودخل ولم ينقصد شيئا .

قلت : فهذه أربع مسائل تضمنتها المسألة الحادية عشرة .

الأولى — من الأربع مسائل ^(١) [التعين] ، قال علماؤنا : أما التعيين فيشبه أنه كان في ثاني حال المرافضة ، وإنما عرض الأمر مجعلاً ، وعين بعد ذلك . وقد قيل : إنه زوجه صفوريا وهي الصغرى . يروى عن أبي ذر قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن سئلت أى الأجلين قضى موسى فقل خيرهما وأوفاهما وإن سئلت أى المرأتين تزوج فقل الصغرى وهي التي جاءت خلفه وهي التي قالت : « يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ إِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ » . قيل : إن الحكمة في تزويجه الصغرى منه قبل الكبرى وإن كانت الكبرى أحوج إلى الرجال أنه توقع أن يميل إليها ، لأنه رآها في رسالته ، وماشأها في إقباله إلى أبيها معها ، فلو عرض عليه الكبرى ربما أظهر له الاختيار وهو يضرر غيره . وقيل غير هذا ؛ والله أعلم . وفي بعض الأخبار أنه تزوج بالكبرى ؛ حكاه القشيري .

الثانية — وأما ذكر أول المدة فليس في الآية ما يقتضى إسقاطه بل هو مسكوت عنه ؛ فإما رسماه ، وإلا فهو من أول وقت العقد .

الثالثة — وأما النكاح بالإجارة فظاهر من الآية ، وهو أمر قد فتره شرعنا ، وجرى في حديث الذي لم يكن عنده إلا شيء من القرآن ؛ رواه الأئمة ؛ وفي بعض طرقه : فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ماتحفظ من القرآن » فقال : سورة البقرة والتي تليها ؛ قال : « فعلمها عشرين آية وهي أمر أتك » . واختلف العلماء في هذه المسألة على ثلاثة أقوال : فكرهه مالك ، ومنعه ابن القاسم ، وأجازه ابن حبيب ؛ وهو قول الشافعي وأصحابه ؛ قالوا : يجوز أن تكون متفعة الحز صداقاً كالخياطة والبناء وتعليم القرآن . وقال أبو حنيفة : لا يصح ؛ وجوز أن يتروجها بأن يخدمها عبده سنة ، أو يسكنها داره سنة ؛ لأن العبد والدار مال ، وليس خدمتها بنفسه مالا . وقال أبو الحسن الكنتي : إن عقد النكاح بلفظ الإجارة جائز ؛ لقوله تعالى : « فَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ » ^(٢) . وقال أبو بكر الرازي : لا يصح لأن الإجارة عقد مؤقت ، وعقد النكاح مؤبد ، فهما متنافيان . وقال ابن القاسم : يتنسخ قبل البناء وينت بهله .

(١) من ذلك (٢) راجع ج ٥ ص ١٢٠ فابعد

وقال أصبغ : إن قد معه شيئا ففيه اختلاف ، وإن لم ينقد فهو أشد ، فإن ترك مضى على كل حال بدليل قصة شعيب ؛ قاله مالك وأبن المؤاز وأشهب . وعوّل على هذه الآية جماعة من المتأخرين والمتقدمين في هذه النازلة ؛ قال ابن خويز منداد . تضمنت هذه الآية النكاح على الإجارة والعقد صحيح ، ويكره أن تجعل الإجارة مبرا ، وينبغي أن يكون المهر مالا كما قال عز وجل : « أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ ^(١) » . هذا قول أصحابنا جميعا .

الرابعة — وأما قوله : ودخل ولم ينقد فقد اختلف الناس في هذا ؛ هل دخل حين عقد أم حين سافر ؟ فإن كان حين عقد فماذا نقد ؟ وقد منع علماءنا من الدخول حتى ينقد ولوربع دينار ؛ قاله ابن القاسم . فإن دخل قبل أن ينقد مضى ، لأن المتأخرين من أصحابنا قالوا : تعجيل الصداق أو شيء منه مستحب . على أنه إن كان الصداق رعية الغنم فقد نقد الشروع في الخدمة ؛ وإن كان دخل حين سافر فطول الانتظار في النكاح جائز وإن كان مدى العمر بغير شرط . [وأما إن كان بشرط ^(٢) فلا يجوز] إلا أن يكون الغرض صحيحا مثل التأهب للبناء أو انتظار صلاحية الزوجة للدخول إن كانت صغيرة ؛ نص عليه علماءنا .

الثانية عشرة — في هذه الآية اجتماع إجارة ونكاح ، وقد اختلف علماءنا في ذلك على ثلاثة أقوال : الأول — قال في ثمانية أبي زيد : يكره ابتداء فإن وقع مضى . الثاني — قال مالك وأبن القاسم في المشهور : لا يجوز ويفسخ قبل الدخول وبعده ؛ لاختلاف مقاصدهما كسائر العقود المتباينة . الثالث — أجازته أشهب وأصبغ . قال ابن العربي : وهذا هو الصحيح وعليه تدل الآية ؛ وقد قال مالك النكاح أشبه شيء بالبيع ، فأى فرق بين إجارة وبيع أو بين بيع ونكاح .

فرع — وإن أصدقها تعليم شعر مباح صح ؛ قال المزني : وذلك مثل قول الشاعر :

يقول العبد فائدتي ومالي * وتقوى الله أفضل ما أستفادا

وإن أصدقها تعليم شعر فيه هجو أو فحش كان كما لو أصدقها نعرا أو خنزيرا .

الثالثة عشرة - قوله تعالى : (عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي تَمَانِي حِجَجٍ) جرى ذكر الخدمة مطلقا وقال مالك إنه جائز ويحمل على العرف ، فلا يحتاج في التسمية إلى الخدمة ، وهو ظاهر قصة موسى ، فإنه ذكر لإجارة مطلقة . وقال أبو حنيفة والشافعي : لا يجوز حتى يسمى لأنه مجهول وقد ترجم البخاري : « باب من استأجر أجيرا فين له الأجل ولم يبين له العمل » لقوله تعالى : « عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي تَمَانِي حِجَجٍ » . قال المهلب : ليس كما ترجم ، لأن العمل عندهم كان معلوما من سق وحرث ورعى وما شا كل أعمال البادية في مهنة أهلها ، فهذا متعارف وإن لم يبين له أشخاص الأعمال ولا مقاديرها ، مثل أن يقول له : إنك تحرث كذا من السنة ، وترعى كذا من السنة ، بهذا إنما هو على المعهود من خدمة البادية ، وإنما الذي لا يجوز عند الجميع أن تكون المدة مجهولة ، والعمل مجهول غير معهود لا يجوز حتى يعلم . قال ابن العربي : وقد ذكر أهل التفسير أنه عين له رعية الغنم ، ولم يرو من طريق صحيحة ، ولكن قالوا : إن صالح مدين لم يكن له عمل إلا رعية الغنم ، فكان ما علم من حاله قائما مقام التمين للخدمة فيه .

الرابعة عشرة - أجمع العلماء على أنه جائز أن يستأجر الراعي شهورا معلومة ، بأجرة معلومة ، لرعاية غنم معدودة ؛ فإن كانت معدودة معينة ، ففيها تفصيل لعلمائنا ، قال ابن القاسم : لا يجوز حتى يشترط الخلف إن مات ، وهي رواية ضعيفة جدا ، وقد استأجر صالح مدين موسى على غنمه ، وقد رآها ولم يشترط خلفا ، وإن كانت مطلقة فغير مسماة ولا معينة جازت عند علمائنا . وقال أبو حنيفة والشافعي : لا تجوز لجهالتها ، وعقول علماءنا على العرف حسبا ذكرناه آنفا ؛ وأنه يعطى بقدر ما تحتمل قوته . وزاد بعض علمائنا أنه لا يجوز حتى يعلم المستأجر قدر قوته ، وهو صحيح فإن صالح مدين علم قدر قوة موسى برفع الحجر .

الخامسة عشرة - قال مالك : وليس على الراعي ضمان وهو مصدق فيما هلك أو سرق ؛ لأنه أمين كالوكيل . وقد ترجم البخاري : « باب إذا أبصر الراعي أو الوكيل شاة تموت أو شيئا يفسد فأصلح ما يخاف الفساد » وساق حديث كعب بن مالك عن أبيه أنه كانت

(١) في ك : غير معلوم . (٢) في ك : أوشاة .

لم غم ترى بسلع^(١) ، فابصرت جارية لنا بشاة من غنمنا موتاً فكسرت حجراً فذبحتها به ، فقال لهم : لا تأكلوا حتى أسأل النبي — أو أرسل إلى النبي صلى الله عليه وسلم من يسأله — وأنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم — أو أرسل إليه — فأمره بأكلها ؛ قال عبد الله : فيعجبني أنها أمة وأنها ذبحت . قال المهلب : فيه من الفقه تصديق الراعي والوكيل فيما أئتمنا عليه حتى يظهر عليهما دليل الخيانة والكذب ؛ وهذا قول مالك وجماعة . وقال ابن القاسم : إذا خاف الموت على شاة فذبحها لم يضمن ويصدق إذا جاء بها مذبوحة . وقال غيره : يضمن حتى يبين ما قال .

السادسة عشرة — وأختلف ابن القاسم وأشهب إذا أنزى الراعي على إناث المشاة بغير إذن أربابها فهلكت ؛ فقال ابن القاسم : لا ضمان عليه ؛ لأن الإنزاء من إصلاح المال وغمائه . وقال أشهب : عليه الضمان ؛ وقول ابن القاسم أشبهه بدليل حديث كعب ، وأنه لا ضمان عليه فيما تلف عليه بأجتهاده ، إن كان من أهل الصلاح ، ومن يعلم لإشفاقه على المال ؛ وأما إن كان من أهل الفسوق والفساد وأراد صاحب المال أن يضمنه فعلى ؛ لأنه لا يصدق أنه رأى بالشاة موتاً لما عرف من فسقه^(٢) .

السابعة عشرة — لم يتقل ما كانت أجرة موسى عليه السلام ؛ ولكن روى يحيى بن سلام أن صالح مدين جعل لموسى كل مخفلة توضع خلاف لون أمها ، فأوحى الله إلى موسى أن ألق عصاك بنهن يلدن خلاف شبههن كلهن . وقال غير يحيى : بل جعل له كل بقاء تولد له ، فولد له كلهن بقاء . وذكر القشيري أن شعيباً لما استأجر موسى قال له : أدخل بيتك كذا وخذ عصا من المعصى التي في البيت ، فأخرج موسى عصا ، وكان أخرجه آدم من الجنة ، وتوارثها الأنبياء حتى صارت إلى شعيب ، فأمره شعيب أن يلقها في البيت ويأخذ عصا أخرى ، فدخل وأخرج تلك العصا ؛ وكذلك سبع مرات كل ذلك لا تقع بيده غير تلك ، فعلم شعيب أن له شأناً ؛ فلما أصبح قال له : سقى الأضغان إلى مفرق الطريق ، فخذ عن يمينك

(١) سلع : جيل بالبيت . (٢) فك : لم .

وليس بها عشب كثير ، ولا تأخذ من يسارك فإن بها عشباً كثيراً وتبيناً كبيراً لا يقبل المواشى ، فساق المواشى إلى مفرق الطريق ، فأخذت نحو اليسار ولم يقدر على ضبطها ، فنام موسى وخرج الثنّين ، فقامت العصا وصارت شعبتها حديداً وحاربت الثنّين حتى قتلتها ، وعادت إلى موسى عليه السلام ، فلما آتته موسى رأى العصا مخضوبة بالدم ، والثنّين مقتولاً ، فعاد إلى شعيب عشاء ، وكان شعيب ضرياً ففس الأغانم ، فإذا ، أثرا لحصب باد عليها ، فسأله عن القصة فأخبره بها ، ففرح شعيب وقال : كل ما تلد هذه المواشى هذه السنة قالب لون — أى ذات لونين — فهولك ؛ فجاءت جميع السخال تلك السنة ذات لونين ، فعلم شعيب أن لموسى عند الله مكانة . وروى عيينة بن حصن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " أجر موسى نفسه بشبع بطنه وعقبة فرجه " فقال له شعيب لك منها — يعنى من نتاج غنمه — ما جاءت به قالب لون ليس فيها عزروؤ ولا فئشوش ولا كئوش ولا ضبوب ولا تئول^(١) . قال المروى : العزروؤ البكينة ؛ مأخوذ من العزاز وهى الأرض الصلبة ، وقد تعزرت الشاة . والفئشوش التى ينفش لبنها من غير حلب وذلك لسعة الإحليل ، ومثله الفتوح والتؤور . ومن أمثالهم : (لَأَفْشَنَكَ فئش الوطيب) أى لأخرجن غضبك وكبرك من رأسك . ويقال : فئش السقاء إذا أخرج منه الريح . ومنه الحديث : " إن الشيطان يَفْش بين ألقى أحدكم حتى يَحِيلَ إليه أنه أحدث " أى ينفخ نفخاً ضعيفاً . والكئوش : الصغيرة الضرع ، وهى الكبيشة أيضاً ؛ سميت بذلك لانكاش ضرعها وهو تقلصه ؛ ومنه يقال : رجل كئيش الإزار . والكئوش مثل الكئوش . والضبوب الضيقة ثقب الإحليل . والضبب الحلب بشدة العصر . والتئول الشاة التى لها زيادة حلمة وهى الثعل . والتئل زيادة السن ، وتلك الزيادة هى [الرأول^(٢)] . ورجل أئمل . والتئل [ضيق] مخرج اللبن . قال المروى : وتفسير قالب لون فى الحديث أنها جاءت على غير ألوان أمهاتها .

(١) فى بوطوك ولأصوب مكتبة . ولم تجد له معنى . (٢) الزيادة من اللسان ، وفى الأصول : « هى الثعل » ولعله محرف ؛ إذ أن عبارة اللسان « وتلك السن الزائدة يقال لها الرأول » . (٣) زيادة يقتضها المعنى . فى عبارة لم تجد لها وجهها ؛ هى : الصوب التى ضرعها مثل الموزتين .

الثامنة عشرة - الإجارة بالعوض المجهول لا تجوز ؛ فإن ولادة الغنم غير معلومة ، وإن من البلاد الخصبية ما يعلم ولاد الغنم فيها قطعاً وعدتها وسلامة سخاها كديار مصر وغيرها ، بيد أن ذلك لا يجوز في شرعنا ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الغر ، ونهى عن المضامين والملاقيح . والمضامين ما في بطون الإناث ، والملاقيح ما في أصلاب الفحول وعلى خلاف ذلك قال الشاعر :

• مَلْقُوحَةٌ فِي بَطْنِ نَابٍ حَامِلٍ •

وقد مضى في سورة « الحجر » بيانه . على أن راشد بن معمر أجاز الإجارة على الغنم بالثالث والرابع . وقال ابن سيرين وعطاء : ينسج الثوب بنصيب منه ؛ وبه قال أحمد .

التاسعة عشرة - الكفاءة في النكاح معتبرة ؛ وأختلف العلماء هل في الدين والمال والحسب ، أوفي بعض ذلك . والصحيح جواز نكاح المولى للعرييات والقرشيات ؛ لقوله تعالى : « إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ » . وقد جاء موسى إلى صالح مدين غريباً طريداً خائفاً وحيداً جائعاً عرياناً فانكمه أبنته لما تحقق [من دينه ^(٢)] ورأى من حاله ، وأعرض عما سوى ذلك . وقد تقدمت هذه المسألة مستوعبة والحمد لله .

الموفية عشرين - قال بعضهم : هذا الذي جرى من شعيب لم يكن ذكراً لصدّاق المرأة ، وإنما كان اشتراطاً لنفسه على ما يفعله الأعراب ؛ فإنها تشترط صدّاق بناتها ، وتقول : لى كذا في خاصة نفسي ، وترك المهر مفوضاً ؛ ونكاح التفويض جائز . قال ابن العربي : هذا الذي تفعله الأعراب هو حلوان وزيادة على المهر ، وهو حرام لا يليق بالأنبياء ؛ فأما إذا اشترط المولى شيئاً لنفسه ، فقد اختلف العلماء فيما يخرج الزوج من يده ولا يدخل في يد المرأة على قولين : أحدهما - أنه جائز . والآخر - لا يجوز . والذي يصح عندى التقسيم ؛ فإن المرأة لا تخلو أن تكون بكراً أو ثيباً ؛ فإن كانت ثيباً جاز ؛ لأن نكاحها

(١) راجع ج ١٠ ص ١٧ فابعد . (٢) راجع ج ١٦ ص ٢٤٠ فابعد .

(٣) الزيادة من « أحكام القرآن لابن العربي » .

بيدها ، وإنما يكون للولى مباشرة العقد ، ولا يتمتع أخذ العوض عليه كما يأخذه الوكيل على عقد البيع . وإن كانت بكرا كان العقد بيده ، وكأنه عوض في النكاح لنسب الزوج وذلك باطل ، فإن وقع فسخ قبل البناء ، وثبت بعده على مشهور الرواية . والحمد لله .

الحادية والعشرون - لما ذكر الشرط وأعقبه بالطوع في العشر خرج كل واحد منهما على حكمه ، ولم يلحق الآخر بالأول ، ولا أشترك الفرض والطوع ، ولذلك يكتب في العقود الشروط المتفق عليها ، ثم يقال وتطوع بكذا ، فيجوز الشرط على مسيله ، والطوع على حكمه ، وأنفصل الواجب من التطوع . وقيل : ومن لفظ شعيب حسن في لفظ العقود في النكاح أنكحه إياها أولى من أنكحها إياه على ما يأتي بيانه في « الأحراب » . وجعل شعيب الثمانية الأعوام شرطا ، وוכל العاشرة إلى المروءة .

الثانية والعشرون - قوله تعالى : ﴿ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتُمْ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ ﴾ لما فرغ كلام شعيب قرره موسى عليه السلام وكرر معناه على جهة التوثيق في أن الشرط إنما وقع في ثمان حجج . و« أَيَّمَا » استفهام منصوب بـ « قَضَيْتُمْ » و« الْأَجَلَيْنِ » مخفوض بإضافة « أَى » إليهما و« ما » صلة للتأكيد وفيه معنى الشرط وجوابه « فَلَا عُدْوَانَ » وأن « عدوان » منصوب بـ « لا » . وقال ابن كيسان : « ما » في موضع خفض بإضافة « أَى » إليها وهى نكرة و« الْأَجَلَيْنِ » بدل منها . وكذلك في قوله : « فَمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ » أى رحمة بدل من ما ، قال مكى : وكان يتلطف في ألا يجعل شيئا زائدا في القرآن ، ويخرج له وجها يخرج به من الزيادة . وقرأ الحسن : « أَيَّمَا » بسكون الباء . وقرأ ابن مسعود : « أَى الْأَجَلَيْنِ مَا قَضَيْتُمْ » . وقرأ الجمهور : « عُدْوَانَ » بضم العين . وأبو حيوة بكسرها ، والمعنى : لا تبعه على ولا طلب في الزيادة عليه . والمدون التجاوز في غير الواجب ، والمجج السنون . قال الشاعر :
(٣)

لمن الديار بقنة الحجر • أقوين من حجج ومن دهر

(١) راجع ج ١٤ ص ٢٠٢ فاجد . (٢) راجع ج ٤ ص ٢٤٨ .

(٣) هو زهير بن أبي سلمى . و يروى : ومن شهر .

الواحدة حجة بكسر الحاء . (وَأَنَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ) قيل : هو من قول موسى . وقيل : هو من قول والد المرأة . فاكتمى الصالحان صلوات الله عليهما في الإشهاد عليهما بالله ولم يشهدا أحدا من الخلق ، وقد اختلف العلماء في وجوب الإشهاد في النكاح ، وهي :

الثالثة والعشرون — على قولين : أحدهما أنه لا ينعقد إلا بشاهدين . وبه قال أبو حنيفة والشافعي . وقال مالك : إنه ينعقد دون شهود ، لأنه عقد معاوضة فلا يشترط فيه الإشهاد ، وإنما يشترط فيه الإعلان والتصريح ، وفرق ما بين النكاح والسفاح الذم . وقد مضت هذه المسألة في « البقرة »^(١) مستوفاة . وفي البخاري عن أبي هريرة : أن رجلا من بني إسرائيل سأل بعض بني إسرائيل أن يسلفه ألف دينار فقال آيتي بالشهداء أشهدهم ، فقال كفى بالله شهيدا ، فقال آيتي بكفيل ، فقال كفى بالله كفिला . قال صدقت فدفعها إليه ، وذكر الحديث .

قوله تعالى : فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿١٧٥﴾
فيه ثلاث مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (فَلَمَّا قَضَىٰ مُوسَى الْأَجَلَ) قال سعيد بن جبیر : سألني رجل من النصاري أي الأجلين قضى موسى . فقلت : لا أدري حتى أقدم على حبر العرب فأسأله — بنى ابن عباس — فقدمت عليه فسأته ، فقال : قضى أكملهما وأوقاهما . فأعلنت النصراني فقال : صدق والله هذا العالم . وروى عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل في ذلك جبريل فأخبره أنه قضى عشر سنين . وحكى الطبري عن مجاهد أنه قضى عشرا وعشرا بعدها ، [رواه الحكم بن أبان عن عكرمة عن ابن عباس] قال ابن عطية : وهذا ضعيف .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ وَسَارَ بِأَهْلِهِ ﴾ قيل : فيه دليل على أن الرجل يذهب بأهله حيث شاء ، لما له عليها من فضل القوامية وزيادة الدرجة إلا أن يلزم لها أصراف المؤمنين عند شروطهم ، وأحق الشروط أن يوفى به ما استحللتم به الفروج .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ آتَسَّ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا ﴾ الآية . تقدم القول في ذلك في « طه » . وإلحذوة بكسر الجيم قراءة العامة ، وضما حمزة ويحيى ، وفتحها عاصم والسكبي وزيد بن حيش . قال الجوهري : الإلحذوة والإلحذوة والجلحذوة الجرة الملتببة والجمع جدًا وجَدًا . قال مجاهد في قوله تعالى : ﴿ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ ﴾ أى قطعة من الجمر ؛ قال : وهى بلغة جميع العرب . وقال أبو عبيدة : والإلحذوة مثل الإلحذوة وهى القطعة الغليظة من الخشب كان في طرفها نار أو لم يكن . قال ابن مقبل :

بَاتَتْ حَوَاطِبُ لَيْلٍ يَلْتَمِسْنَ لَهَا * جَزَلَ الْإِلْحَذَا غَيْرَ خَوَارٍ وَلَا دَعِيرٍ ^(٢)

وقال :

وَأَلْتَقَى عَلَى قَيْسٍ مِنَ النَّارِ جَذْوَةٌ * شَدِيدًا عَلَيْهَا حَمِيمًا وَلَمِيمًا ^(٣)

قوله تعالى : فَلَمَّا أَتَتْهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَمْوِسْ إِلَى إِيَّيْنَا أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿١١٠﴾

قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا أَتَاهَا ﴾ بنى الشجرة قدم ضميرها عليها . ﴿ نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ ﴾ « من » الأولى والثانية لأبتداء الغاية ، أى أتاه النداء من شاطئ الوادى من قبل الشجرة . و « مِنْ الشَّجَرَةِ » بدل من قوله : « مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ » بدل الاشتمال ؛ لأن الشجرة كانت نابتة على الشاطئ ، وشاطئ الوادى وشطه جانبه ، والجمع شُطَّان وشواطىء ، ذكره الفشيري . وقال الجوهري : ويقال شاطئ الأودية ولا يجمع . وشاططات الرجل إذا مشيت على شاطئ

(١) راجع ج ١١ ص ١٧١ . (٢) انظر هنا العود الذى يتقصف والدمع الذى إذا وضع على النار لم يستوقد ودخن . (٣) ويرى : • شديدا عليها حرها واتهابها •

ومشى هو على شاطئ آخر . (الْأَيْمَن) أى عن يمين موسى . وقيل : عن يمين الجبل .
 ﴿ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ ﴾ وقرأ الأشهب العقيلي : « فِي الْبُقْعَةِ » بفتح الباء . وقولهم بِقَاع بدل على
 بُقْعَةٍ ؛ كما يقال جَفْنَةٌ وَجَفَّان . ومن قال بُقْعَةٌ قال بُقْعٌ مثل غُرْفَةٍ وَغُرْفٌ . (مِنَ الشَّجَرَةِ)
 أى من ناحية الشجرة . قيل : كانت شجرة العليق . وقيل : شجرة وقيل : عَوسِج . ومنها كانت
 عصاه ؛ ذكره الزمخشري . وقيل : حُتَاب ، والعَوسِج إذا عظم يقال له القَرْقَد . وفي الحديث :
 إنه من شجر اليهود فإذا نزل عيسى وقتل اليهود الذين مع الدجال فلا يخفى أحد منهم خلف
 شجرة إلا نطقت وقالت يا مسلم هذا يهودى ورأى تعال فأقتله إلا القَرْقَد فإنه من شجر اليهود
 فلا ينطق . نخرجه مسلم . قال المهدي : وكلم الله تعالى موسى عليه السلام من فوق عرشه
 وأسمعه كلامه من الشجرة على ما شاء . ولا يجوز أن يوصف الله تعالى بالانتقال والزوال
 وشبه ذلك من صفات المخلوقين . قال أبو المعالي : وأهل المعاني وأهل الحق يقولون من
 كلمه الله تعالى وخصه بالرتبة العليا والغاية القصوى ، فيدرك كلامه القديم المتقدس عن مشابهة
 الحروف والأصوات والعبارات والنغمات وضروب اللغات ، كما أن من خصه الله بمنازل
 الكرامات وأكل عليه نعمته ، وززقه رؤيته يرى الله سبحانه مزارها عن مماثلة الأجسام
 وأحكام الحوادث ، ولا مثل له سبحانه في ذاته وصفاته ، وأجمعت الأمة على أن الرب
 تعالى خصص موسى عليه السلام وغيره من المصطفين من الملائكة بكلامه . قال الأستاذ
 أبو إسحق : آتفق أهل الحق على أن الله تعالى خلق في موسى عليه السلام معنى من المعاني
 أدرك به كلامه كان اختصاصه في سماعه ، وأنه قادر على مثله في جميع خلقه . واختلفوا
 في نبينا عليه السلام هل سمع ليلة الإسراء كلام الله ، وهل سمع جبريل كلامه على قولين ؛
 وطريق أحدهما النقل المقطوع به وذلك مفقود ، وآتفقوا على أن سماع الخلق له عند قراءة
 القرآن على معنى أنهم سمعوا العبارة التي عرفوا بها معناه دون سماعه له في عينه . وقال عبد الله
 ابن سعد بن كلاب : إن موسى عليه السلام فهم كلام الله القديم من أصوات مخلوقة أنبتا
 الله تعالى في بعض الأجسام . قال أبو المعالي : وهذا مردود ؛ بل يجب اختصاص موسى

عليه السلام بإدراك كلام الله تعالى خرقا للمادة، ولو لم يُقَلَّ ذلك لم يكن لموسى عليه السلام اختصاص بتكليم الله إياه. والرب تعالى أسمعته كلامه العزيز، وخلق له علما ضروريا، حتى علم أن ماسمعه كلام الله، وأن الذي كلمه وناداه هو الله رب العالمين. وقد ورد في الأفاضيل أن موسى عليه السلام قال: سمعت كلام ربي بجميع جوارحي، ولم أسمع من جهة واحدة من جهاتي. وقد مضى هذا المعنى في «البقرة» مستوفى. (أَنْ يَأْمُوسَى) «أَنْ» في موضع نصب بخلف حرف الجر أي بـ «أَنْ يَأْمُوسَى». (إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ) تقي لربوبية غيره سبحانه. وصار بهذا الكلام من أصفاء الله عز وجل لا من رسله، لأنه لا يصير رسولا إلا بعد أمره بالرسالة، والأمر بها إنما كان بعد هذا الكلام.

قوله تعالى: وَأَنْ أَلْتِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَءَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَمْوَسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ﴿٢١﴾
قوله تعالى: (وَأَنْ أَلْتِ عَصَاكَ) عطف على «أَنْ يَأْمُوسَى» وتقدم الكلام في هذا في «الثلث» و«طه». و«مُذْبِرًا» نصب على الحال وكذلك موضع قوله: (وَلَمْ يُعَقِّبْ) نصب على الحال أيضا. (يَأْمُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ) قال وهب: قيل له أرجع إلى حيث كنت. فرجع فلف دُرَاعَتَهُ على يده، فقال له الملك: أرايت إن أراد الله أن يصيبك بما تحاذر أينفعك لَقَدْ يَدُكَ؟ قال: لا ولكنني ضعيف خلقت من ضعف. وكشف يده فأدخلها في فم الحية فعادت عصا. (إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ) أي ما تحاذر.

قوله تعالى: أَسْلَمْتُ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَأَصْنَمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَلِكِ بُرْهَانُكَ مِنْ رَبِّكَ إِلَيَّ فِرْعَوْنُ وَمَلَائِكَتُهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿٢٢﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا

(١) راجع ج ١ ص ٢٠٤. (٢) في ب: يبتدئ. (٣) راجع ص ١٥٦ فابعد من هذا الجزء. (٤) راجع ج ١١ ص ١٨٥. (٥) الدراعة: ضرب من الثياب التي تلبس. وليل: جبة مشقوفة القدم. (٦) في ب: ضيف.

فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿٣٣﴾ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلَهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿٣٤﴾ قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطٰنًا فَلَا يَصُلُونَ إِلَيْكُمَا بِآيٰتِنَا أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْغٰلِبُونَ ﴿٣٥﴾

قوله تعالى : (أَسْأَلُكَ بِدَعَايِ جَبِيك) الآية ؛ تقدم القول فيه . (وَأَضْمَمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ) « من » متعلقة بـ « سَأَلُ » أى ولى مدبرا من الرهب . وقرأ حفص والسُّلَمِيُّ وعيسى بن عمرو ابن أبي إسحق : « مِنَ الرَّهْبِ » بفتح الراء وإسكان الهاء . وقرأ ابن عامر والكوفيون إلا حفص بضم الراء وجرم الهاء . الباقر بن فتح الراء والهاء . وأختره أبو عبيد وأبو حاتم ؛ لقوله تعالى : « وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا » وكلها لغات وهو بمعنى الخوف . والمعنى إذا هالَكَ أمرُ يدِكَ وشعاعها فأدخلها في جيبك وأرددها إليه تعد كما كانت . وقيل : أمره الله أن يضم يده إلى صدره فيذهب عنه خوف الحية . عن مجاهد وغيره ورواه الضحاك عن ابن عباس ؛ قال فقال ابن عباس : ليس من أحد يدخله رعب بعد موسى عليه السلام ، ثم يدخل يده فيضعها على صدره إلا ذهب عنه الرعب . ويحكي عن عمر بن عبد العزيز رحمه الله : أن كاتباً كان يكتب بين يديه ، فانفلتت منه قلته ربح نجفل وانكسر ، فقام وضرب بقلبه الأرض . فقال له عمر : خذ قلبك وأضمم إليك جناحك ، ليفرخ روعك فإني ما سمعتها من أحد أكثر مما سمعتها من نفسي . وقيل : المعنى أضمم يدك إلى صدرك ليذهب الله ما في صدرك من الخوف . وكان موسى يرتعد خوفاً إما من آل فرعون وإما من الثعالب . وضم الجناح هو السكون ؛ كقوله تعالى : « وَأَخْفِضْ لَّهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ » (٢) يريد الرفق . وكذلك قوله : « وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ » (٣) أى أرفق بهم . وقال الفراء : أراد بالجناح عصاه . وقال بعض أهل المعاني : الرهب الظم بلغة حمير وبني حنيفة . قال مقاتل : سألتني أعرابية شيئاً وأنا آكل فلات الكف وأومأت إليها فقالت : ها هنا

(١) راجع ج ١١ ص ٢٣٦ فابعد .

(٢) راجع ١٠ ص ٢٤٢ فاسد

(٣) راجع ص ١٤٣ من هذا الجزء .

في رهي . تريد في كُتْمِي . وقال الأصمعي : سمعت أعرابيا يقول لآخر أعطني رهبك . فسأله عن الرهب فقال : الكُتْمُ ؛ فعلى هذا يكون معناه أضخم إليك يدك وأخرجها من الكُتْمِ ؛ لأنه تناول العصا ويده في كفه وقوله : « أَسْلُكْ يَدَكَ فِي جَبِّكَ » يدل على أنها اليد اليمنى ؛ لأن الجيب على اليسار . ذكره القشيري .

قلت : وما فسروه من ضم اليد إلى الصدر يدل على أن الجيب موضعه الصدر . وقد مضى في سورة « النور » بيانه . الزمخشري : ومن بدع التفسير أن الرهب الكُتْمُ بلغة حمير وأنهم يقولون أعطني مما في رهبك ، وليت شعري كيف صحته في اللغة ! وهل سمع من الأثبات الثقات الذين ترتضى عريبتهم ، ثم ليت شعري كيف موقعه في الآية ، وكيف تطبيقه المفصل كسائر كلمات الترتيل ؛ على أن موسى صلوات الله عليه ما كان عليه ليلة المناجاة إلا زُرْمَانِقَةً من صوف لأكين لها . قال القشيري : وقوله : « وَأَضْمُّ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ » يريد اليمين إن قلنا أراد الأمن من فزع الثعبان . وقيل : « وَأَضْمُّ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ » أى شمر وأستعد لتحمل أعباء الرسالة .

قلت : فعلى هذا قيل « إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ » أى من المرسلين ؛ لقوله تعالى : « إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ الْمُرْسَلُونَ » . قال ابن بحر : فصار على هذا التأويل رسولا بهذا القول . وقيل : إنما صار رسولا بقوله : « فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ » والبرهانان اليد والعصا . وقرأ ابن كثير : بتشديد النون وخففها الباقون . وروى أبو عماره عن أبي الفضل عن أبي بكر عن ابن كثير ، « فَذَانِيكَ » بالتشديد والياء . وعن أبي عمرو أيضا قال لغة هذيل : « فَذَانِيكَ » بالتخفيف والياء . ولغة قريش « فَذَانِكَ » كما قرأ أبو عمرو وابن كثير . وفي تعليقه خمسة أقوال : قيل شدد النون عوضا من الألف الساقطة في ذاك الذى هو تنبيه ذا المرفوع ، وهو رفع بالابتداء ، وألف ذا محذوفة لدخول ألف التثنية عليها ، ولم يلتفت إلى التقاء الساكنين ؛ لأن أصله فذانك فحذف الألف الأولى عوضا من النون الشديدة . وقيل :

(١) راجع ج ١٢ ص ٢٣١ . (٢) الزرمانقة : جبة من صوف ، وهى عجمة مربعة .

(٣) راجع ص ١٥٦ من هذا الجزء .

التشديد للتأكيد كما أدخلوا اللام في ذلك . مكى : وقيل إن من شدد إنما بناء على لغة من قال في الواحد ذلك ، فلبى بنى أثبت اللام بعد نون التثنية ، ثم أدغم اللام في النون على حكم إدغام الثانى فى الأول ، والأصل أن يدغم الأول أبدا فى الثانى ، إلا أن يمنع من ذلك علّة فيدغم الثانى فى الأول ، والعلّة التى منعت فى هذا أن يدغم الأول فى الثانى أنه لو فعل ذلك لصار فى موضع النون التى تدلّ على التثنية لام مشدّدة فيتغير لفظ التثنية فأدغم الثانى فى الأول لذلك ؛ فصار نونا مشدّدة . وقد قيل : إنه لما تنافى ذلك أثبت اللام قبل النون ثم أدغم الأول فى الثانى على أصول الإدغام فصار نونا مشدّدة . وقيل : شددت فرقا بينها وبين الظاهر التى تسقط الإضافة نونه ؛ لأنّ ذان لا يضاف . وقيل : للفرق بين الاسم المتمكن وبينها . وكذلك العلّة فى تشديد النون فى « اللذان » و « هذان » . قال أبو عمرو : إنما اختص أبو عمرو هذا الحرف بالتشديد دون كل ثنية من جنسه لقلّة حروفه فقرأه بالثقل . ومن قرأ : « فَذَانِكَ » بياء مع تخفيف النون فالأصل عنده « فَذَانَكْ » بالتشديد فأبدل من النون الثانية ياء كراهية التضعيف ، كما قالوا : لا أملاه فى لا أمله فأبدلوا اللام الثانية ألفا . ومن قرأ بياء بعد النون الشديدة فوجهه أنه أشيع كسرة النون فتولدت عنها الياء .

قوله تعالى : (فَأَرْسَلْهُ مَعَ رِذْءَا) يعنى معينا مشتق من أردأه أى أعنته . والرده العون . قال الشاعر :

ألم ترأت أضرم كان يردئى * وخير الناس فى قُلِّ ومال

النحاس : وقد أردأه ورداه أى أعانته ؛ وترك همزه تخفيفا . وبه قرأ نافع : وهو بمعنى الممهوز . قال المهدوى : ويجوز أن يكون ترك الهمز من قولهم أردى على المسائة أى زاد عليها ، وكان المعنى أرسله معى زيادة فى تصديق . قاله مسلم بن جندب . وأنشد قول الشاعر :

واسمر خطيبا كأن كعوبه ■ نوى القسب قد أردى ذراعا على العشر

كذا أنشد الماوردى هذا البيت : قد أردى . وأنشده الغزنوى والجوهرى فى الصباح قد أرمى ؛ قال : والقسب الصلب ، والقسب تمر يابس يتفتت فى الفم صلب النواة . قال

يصف ربحاً : وأسمر . البيت . قال الجوهري : ردؤ الشيء ردؤ رداء فهو ردؤ .
 أى فاسد ، وأردأته أفسدته ، وأردأته أيضاً بمعنى أعتته ؛ تقول : أردأته بنفسى أى كنت له
 ردءاً وهو العون . قال الله تعالى : « فَأَرْسَلْهُ مَعَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي » . قال النحاس :
 وقد حكى ردأته : ردءاً وجمع ردهً أردأه . وقرأ عاصم وحمة : « يُصَدِّقُنِي » بالرفع . وجرم
 الباقون ؛ وهو اختيار أبي حاتم على جواب الدماء . وأخار الرفع أبو عبيد على الحال من الهاء
 فى « أَرْسَلْهُ » أى أرسله ردءاً مصدقاً حالة التصديق ؛ كقوله : « أَنْزَلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ
 السَّمَاءِ تَكُونُ^(١) » أى كائنة ؛ حال صرف إلى الاستقبال . ويموز أن يكون صفة لقوله :
 « رِدْءًا » . (إِنِّى أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ) إذا لم يكن لى وزير ولا معين ؛ لأنهم لا يكادون
 يفقهون عنى ، ذ (قَالَ) الله جل وعز له : (سَلِّدْ عَضْدَكَ بِأَخِيكَ) أى نفوك به ؛
 وهذا تمثيل ؛ لأن قوة اليد بالمضد . قال طرفة :

بَنِي لُبَيْنَى لَسْتُ بِسَيِّدٍ • إِلَّا يَدًا لَيْسَتْ لَهَا عَضْدُ

ويقال فى دماء الخير : شد الله عضدك . وفى ضده : فت الله فى عضدك . (وَيَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطَانًا)
 أى حجة وبرهان . (فَلَا يَصْلُونَ إِلَيْكُمَا) بالأذى (يَا بَايَاتَا) أى تمتعان منهم « يَا بَايَاتَا »
 فيجوز أن يوقف على « إِلَيْكُمَا » ويكون فى الكلام تقديم وتأخير . وقيل : التقدير
 « أَتَيْنَا وَمِنْ أَتْبَعِكُمَا الْغَالِبُونَ » بآياتنا . قاله الأخفش والطبرى . قال المهدوى : وفى هذا
 تقديم الصلة على الموصول ، إلا أن يقدر أنما غالبان بآياتنا أنما ومن أتبعكما الغالبون .
 وعنى بالآيات سائر معجزاته .

قوله تعالى : فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا
 إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴿٢٦﴾ وَقَالَ مُوسَى
 رَبِّى أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَى مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ
 إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٢٧﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَأْتِيهَا أَمْلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُم

مَنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَهْلِمَنُ عَلَى الطِّينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَعَلِّي
 أَطْلُعَ إِلَى إِلَهِي مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٣٨﴾ وَاسْتَكَبَرَ
 هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُّوا أَنَّهُم إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ ﴿٣٩﴾
 فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٤٠﴾
 وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَا يُنْصَرُونَ ﴿٤١﴾
 وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ﴿٤٢﴾

قوله تعالى : (فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا يَتَذَكَّرُ) أى ظاهرات واضحات (قَالُوا
 هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى) مكذوب مختلق (وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ) . وقيل : إن
 هذه الآيات ما احتج به موسى في إثبات التوحيد من الحجج العقلية . وقيل : هى معجزاته .
 قوله تعالى : (وَقَالَ مُوسَى) قراءة العامة بالواو . وقرا مجاهد وابن كثير وابن محيصن :
 « قَالَ » بلا واو ؛ وكذلك هو فى مصحف أهل مكة . (رَبِّى أَظْلَمُ مِمَّنْ جَاءَ بِالْمُنْذَرِ)
 أى بالرشاد . (مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ) قرأ الكوفيون إلا عاصما : « يكون » بالياء والباقون
 بالتاء . وقد تقدم هذا . (حَاقِبَةُ الدَّارِ) أى دار الجزاء . (إِنَّهُ) الهاء ضمير الأمر والشأن
 (لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ) .

قوله تعالى : (وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي) قال ابن عباس :
 كان بينها وبين قوله : « أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى » أربعون سنة ، وكذب عدو الله بل علم أن له تم ربا
 هو خالقه وخالق قومه . « وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ » . قال : (فَأَوْقِدْ لِي يَا هَامَانَ
 عَلَى الطِّينِ) أى أطبخ لى الآجر ؛ عن ابن عباس رضى الله عنه . وقال قتادة : هو أول
 من صنع الآجر ونجى به . ولما أمر فرعون وزيره هامان ببناء الصرح جمع هامان العمان
 — قبل خمسين ألف بناء سوى الأتباع والأجراء — وأمر بطبخ الآجر والحصى ، ونشر الخشب ،

وضرب المسامير ، فبنوا ورفعوا البناء وشيدوه بحيث لم يبلغه بزيان منذ خلق الله السموات والأرض ، فكان الباني لا يقدر أن يقوم على رأسه ، حتى أراد الله أن يفتنهم فيه . فحكى السدى : أن فرعون صعد السطح ورمى بنشابة نحو السماء ، فرجعت متلطفة بدماء ، فقال قد قتلت إله موسى . فروى أن جبريل عليه السلام بعثه الله تعالى عند مقاتله ، فضرب الصرح يمينه فقطعه ثلاث قطع ؛ قطعة على عسكر فرعون قتلت منهم ألف ألف ، وقطعة في البحر ، وقطعة في الغرب ، وهلك كل من عمل فيه شيئا . والله أعلم بصحة ذلك . (وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ) الظن هنا شك ، فكفر على الشك ؛ لانه قد رأى من البراهين ما لا يحيطل^(١) على ذى فطرة .

قوله تعالى : (وَأَسْتَكْبَرُ) أى تعظم (هُوَ جُنُودُهُ) أى عن الإيمان بموسى . (فِي الْأَرْضِ يُبْدِلُ الْحَقَّ) أى بالمدوان ، أى لم تكن له حجة تدفع ما جاء به موسى . (وَظَنُوا أَنَّهُمْ إِلَيْنَا لَا يُرْجَعُونَ) أى توهموا أنه لا معاد ولا بعث . وقرأ نافع وأبن مجيص وشيبة وحيد ويعقوب وحزمة والكسائي : « لَا يُرْجَعُونَ » بفتح الباء وكسر الجيم على أنه مسمى الفاعل . الباقيون : « يُرْجَعُونَ » على الفعل المجهول . وهو اختيار أبي عبيد ، والأول اختيار أبي حاتم . (فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ) وكانوا ألفي ألف وسبعمائة ألف . (فَجَبَدْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ) أى طرحناهم في البحر المسالخ . قال قتادة : بحر من وراء مصر يقال له إساف أغرقهم الله فيه . وقال وهب والسدى : المكان الذى أغرقهم الله فيه بناحية القُلُزم يقال له بطن مَرِيْرَة ، وهو إلى اليوم غضبان . وقال مقاتل ، يعنى نهر النيل . وهذا ضعيف والمشهور الأول . (فَانظُرْ) يا محمد (كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ) أى آخر أمرهم . (وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً) أى جعلناهم زعماء يتبعون على الكفر ، فيكون عليهم وزرهم ووزد من آتبعهم حتى يكون عقابهم أكثر . وقيل : جعل الله الملا من قومه رؤساء السفلة منهم ، فهم يدعون إلى جهنم . وقيل : أمة أم بهم ذوو البر ويتعظ بهم أهل البصائر . (يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ) أى إلى عمل أهل

(١) لا يحيطل : أى لا يشكل .

النار ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ ﴾ . ﴿ وَاتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً ﴾ أى أمرنا العباد بلعنهم فمن ذكرهم لعنهم . وقيل : أى ألزمتهم اللعن أى البعد عن الخير . ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ﴾ أى من المهلكين المقسوتين . قاله ابن كيسان وأبو عبيدة . وقال ابن عباس : المشوهين الحلقة بسواد الوجوه وزرقة العيون . وقيل : من المبعدين . يقال : قبحه الله أى نحاه من كل خير ، وقبحه وقبحه إذا جعله قبيحا . وقال أبو عمرو : قبحت وجهه بالتخفيف معناه قبحت . قال الشاعر :

أَلَا قَبَحَ اللَّهُ الْبَرَايِمَ كُلَّهَا • وَقَبَحَ يَرْبُوعًا وَقَبَحَ دَارِيَمًا

وأنتصب يوما على الحمل على موضع « فِي هَذِهِ الدُّنْيَا » وأستغنى عن حرف العطف في قوله : « مِنَ الْمَقْبُوحِينَ » كما أستغنى عنه في قوله : « سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةً رَابِعُهُمْ كَلْبٌ »^(١) . ويجوز أن يكون العامل في « يوم » مضمرا يدل عليه قوله : « هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ » فيكون كفسوله : « يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ »^(٢) . ويجوز أن يكون العامل في « يوم » قوله : « هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ » وإن كان الظرف متقدما . ويجوز أن يكون مفعولا على السعة ، كأنه قال : واتبعتهم في هذه الدنيا لعنة ولعنة يوم القيامة .

قوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ﴾ يعنى التوراة ؛ قاله قتادة . قال يحيى ابن سلام : هو أول كتاب — يعنى التوراة — نزلت فيه الفرائض والحدود والأحكام . وقيل : الكتاب هنا ست من المثاني السبع التى أنزلها الله على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم ؛ قاله ابن عباس ، ورواه مرفوعا . ﴿ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى ﴾ قال أبو سعيد الخدرى قال النبي صلى الله عليه وسلم : " ما أهلك الله قوما ولا قرنا ولا أمة ولا أهل قرية بعداذ من السماء ولا من الأرض منذ أنزل الله التوراة على موسى غير القرية التى مسخت قردة ألم تر إلى قوله تعالى : « وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى » " .

أى من بعد قديم نوح وعاد وثمود . وقيل : أى من بعد ما أغرقنا فرعون وقومه وخسفنا بقارون . (بَصَائِرُ لِلنَّاسِ) أى آياتنا الكتاب بصائر . أى ليتبصروا (وَهَدَى) أى من الضلالة لمن عمل بها (وَرَحْمَةً) لمن آمن بها . (لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) أى ليدذكروا هذه النعمة فيقيموا على إيمانهم فى الدنيا ، ويتقوا بنواهم فى الآخرة .

قوله تعالى : وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥٥﴾ وَلَكِنَّا أَنشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿٥٦﴾ قوله تعالى : (وَمَا كُنْتَ) أى ما كنت يا محمد (بِجَانِبِ الْغَرْبِيِّ) أى بجانب الجبل الغربى قال الشاعر :

أعطاك من أعطى الهدى النبيا • نوراً يزين المنبر الغربيا

(إِذْ قَضَيْنَا إِلَىٰ مُوسَى الْأَمْرَ) إذ كفناه أمرنا ونهينا ، وأزمناه عهدنا . وقيل : أى إذ قضينا إلى موسى أمرك وذكرناك بخير ذكر . وقال ابن عباس : « إِذْ قَضَيْنَا » أى أخبرنا أن أمة محمد خير الأمم . (وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ) أى من الحاضرين .

قوله تعالى : (وَلَكِنَّا أَنشَأْنَا قُرُونًا) أى من بعد موسى (فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ) حتى نسوا ذكر الله أى عهده وأمره . نظيره : « فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ » . وظاهر هذا يوجب أن يكون جرى لنبينا عليه السلام ذكر فى ذلك الوقت ، وأن الله سيبعثه ، ولكن طالت المدة ، وظلت القسوة ، فنسى القوم ذلك . وقيل : آتيناه موسى الكتاب وأخذنا على قومه اليهود ، ثم تطاول العهد فكفروا ، فأرسلنا محمداً مجتهداً للدين وداعياً الخلق إليه : وقوله تعالى : (وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ) أى مقياً كقيام موسى وشعيب بينهم . قال السَّجَّاج : * فَبَاتَ حَيْثُ يَدْخُلُ الثَّوِيُّ *

أى الضيف المقيم . وقوله : (تَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا) أى تذكركم بالوعد والوعيد . (وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ) أى أرسلناك فى أهل مكة ، وآتيناك كتاباً فيه هذه الأخبار : ولولا ذلك لما علمتها .

قوله تعالى : وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ
لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿١٦﴾

قوله تعالى : (وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا) أى كما لم تحضر جانب المكان
الغربي إذ أرسل الله موسى إلى فرعون ، فكانك لم تحضر جانب الطور إذ نادينا موسى لما
أتى الميقات مع السبعين . وروى عمرو بن دينار يرفعه قال : ” نودى يا أمة عهـ أجبتكم قبل
أن تدعوني وأعطيتكم قبل أن تسألوني ” فذلك قوله : « وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا » .
وقال أبو هريرة - وفى رواية عن ابن عباس - إن الله قال : « يا أمة عهـ قد أجبتكم
قبل أن تدعوني وأعطيتكم قبل أن تسألوني وغفرت لكم قبل أن تستغفرونى ورحمتكم قبل
أن تسترحمنى » قال وهب : وذلك أن موسى لما ذكر الله له فضل عهـ وأمنه قال : يارب
أرنيهم . فقال الله : « إنك لن تدريهم وإن شئت ناديتهم فأسمعتك صوتهم » قال : بلى يارب .
فقال الله تعالى : « يا أمة عهـ » فأجابوا من أصلاب آبائهم . فقال : « قد أجبتكم قبل
أن تدعوني » ومعنى الآية على هذا ما كنت بجانب الطور إذ كلمنا موسى فنادينا أمتك وأخبرناه
بما كتبناه لك ولأمتك من الرحمة إلى آخر الدنيا . (وَلَكِنْ) فعلنا ذلك (رَحْمَةً) منا بكم .
قال الأخفش : « رَحْمَةً » نصب على المصدر أى ولكن رحمتك رحمة . وقال الزجاج :
هو مفعول من أجله أى فعل ذلك بك لأجل الرحمة . النحاس : أى لم تشهد قصص الأنبياء ،
ولا تليت عليك ، ولكنا بعثناك وأوحيناها إليك للرحمة . وقال الكسائى : على خبر كان ،
التقدير : ولكن كانت رحمة . قال : ويموز الرفع بمعنى هى رحمة . الزجاج : الرفع بمعنى
ولكن فعل ذلك رحمة . (لِنُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ) أى العرب ؛
أى لم تشاهد تلك الأخبار ، ولكن أوحيناها إليك رحمة بمن أرسلت إليهم لتنذرهم بها
(لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) .

قوله تعالى : وَلَوْلَا أَن تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٧﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى أَوْ لَرَّ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ ﴿٢٨﴾

قوله تعالى : (وَلَوْلَا أَن تُصِيبَهُمْ) يريد قرشنا . وقيل : اليهود . (مُصِيبَةٌ) أى عقوبة وقمة (بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ) من الكفر والمعاصي . وخص الأيدي بالذكر ، لأن الغالب من الكسب إنما يقع بها . وجواب « لَوْلَا » محذوف أى لولا أن يصيبهم عذاب بسبب معاصيهم المتقدمة (فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا) أى هلا (أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا) لما بعثنا الرسل . وقيل : لعاجلتهم بالعقوبة . وبعث الرسل إزاحة لعذر الكفار كما تقدم فى « سبحان » وآخر « طه » . (فَتَتَّبِعَ آيَاتِكَ) نصب على جواب التحضيض . (وَنَكُونَ) عطف عليه . (مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) من المصدقين . وقد احتج بهذه الآية من قال : إن العقل يوجب الإيمان والشكر ؛ لأنه قال : « بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ » وذلك موجب للعقاب إذ تقترن الوجوب قبل بعثة الرسل ، وإنما يكون ذلك بالعقل . قال القشيري : والصحيح أن المحذوف لولا كذا لما احتج إلى تجديد الرسل . أى هؤلاء الكفار غير معذورين إذ بلغتهم الشرائع السابقة والدعاء إلى التوحيد ، ولكن تناول العهد ، فلو عذبناهم فقد يقول قائل منهم طال العهد بالرسل ، ويظن أن ذلك عذر ولا حذر لهم بعد أن بلغهم خبر الرسل ، ولكن أكلنا إزاحة العذر ، وأكلنا البيان فبعثناك يا محمد إليهم . وقد حكم الله بأنه لا يعاقب عبدا إلا بعد إكمال البيان والحجة وبعثة الرسل .

قوله تعالى : (فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم (قَالُوا) يعنى كفار مكة (لَوْلَا) أى هلا (أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى) من العصا واليأس البيضاء ،

وأُنزل عليه القرآن جملة واحدة كالنوراة، وكان بلغهم ذلك من أمر موسى قبل عهد فقال الله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ قَالُوا سَاحِرَانِ تَظَاهَرَا ﴾ (١) أى موسى وعهد تعاوننا على السحر . قال الكلبي : بعثت قريش إلى اليهود وسألوهم عن بعث عهد وشأنه فقالوا : إنا نحمد في التوراة بنعته وصفته . فلما رجع الجواب إليهم « قَالُوا سَاحِرَانِ تَظَاهَرَا » . وقال قوم : إن اليهود علموا المشركين ، وقالوا قولوا لمحمد لولا أوتيت مثل ما أوتي موسى ، فإنه أوتي التوراة دفعة واحدة . فهذا الاحتجاج وارد على اليهود ، أى أولم يكفروا هؤلاء اليهود بما أوتي موسى حين قالوا فى موسى وهرون هما ساحران و﴿ إِنَّا بِكُلِّ كَافِرٍ مِنْكُمْ ﴾ أى وإنا كافرون بكل واحد منهما . وقرأ الكوفيون : « سِحْرَانِ » بغير ألف ؛ أى الإنجيل والقرآن . وقيل : التوراة والفرقان ؛ قاله الفراء . وقيل : التوراة والإنجيل . قاله أبو رزين . الباقيون « سَاحِرَانِ » بألف . وفيه ثلاثة أقاويل : أحدها - موسى وعهد عليهما السلام . وهذا قول مشركى العرب . وبه قال ابن عباس والحسن . الثانى - موسى وهرون . وهذا قول اليهود لما فى ابتداء الرسالة . وبه قال سعيد بن جبير ومجاهد وابن زيد . فيكون الكلام احتجاجا عليهم . وهذا يدل على أن المحذوف فى قوله : « لَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُصِيبَةٌ » لما جددنا بعثة الرسل ؛ لأن اليهود أعتروا بالنبؤات ولكنهم حذفوا وغيروا وأستحقوا العقاب ، فقال : قد أكلنا إزاحة عذرهم ببعثة عهد صلى الله عليه وسلم . الثالث - عيسى وعهد صلى الله عليهما وسلم . وهذا قول اليهود اليوم . وبه قال قتادة . وقيل : أولم يكفر جميع اليهود بما أوتي موسى فى التوراة من ذكر المسيح ، وذكرا الإنجيل والقرآن ، قرأوا موسى وعهدا ساحرين والكنايين سحرين . قوله تعالى : قُلْ فَأْتُوا بِكِتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٠﴾ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّكَ بَدِيعُوهُمْ أَهْوَاءُهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ أَتَّبَعَ هَوَاهُ بَغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١١﴾ وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿١٢﴾

قوله تعالى : ﴿ قُلْ قَاتُوا بِكُتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا آيَةً ﴾ أى قل يا محمد إذ كفرتم معاشر المشركين بهذين الكتابين « قَاتُوا بِكُتَابٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَى مِنْهُمَا آيَةً » ليكون ذلك عذرا لكم في الكفر ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ في أنهما سحران . أو قاتوا بكتاب هو أهدى من كتابي موسى ومجد عليهما السلام . وهذا يقوى قراءة الكوفيين « سِحْرَانِ » . « آيَةً » قال الفراء : بالرفع ؛ لأنه صفة للكتاب وكتاب نكرة . قال : وإذا جزئت - وهو الوجه - فلي الشرط .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ ﴾ يا محمد أن يأتوا بكتاب من عند الله ﴿ فاعلم أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ ﴾ أى آراء قلوبهم وما يستحسنونه ويحببه لهم الشيطان ، وأنه لاجبة لهم . ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ ﴾ أى لا أحد أضل منه ﴿ إِنْ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ ﴾ أى أتبعنا بعضه بعضا ، وبعثنا رسولا بعد رسول . وقرأ الحسن : « وَصَّلْنَا » مخففا . وقال أبو عبيدة والأخفش : معنى « وصلنا » أتممنا كصلتك الشيء . وقال ابن عيينة والسدى : بينا . وقاله ابن عباس . وقال مجاهد : فصلنا . وكذلك كان يقرؤها . وقال ابن زيد : وصلنا لهم خبر الدنيا بنجر الآخرة حتى كأنهم في الآخرة في الدنيا . وقال أهل المعاني : وآلينا وتابنا وأنزلنا القرآن تبع بعضه بعضا : وعدا ووعيدا وقصصا وعبرا ونصائح ومواعظ إرادة أن يتذكروا فيفلحوا . وأصلها من وصل الحبال بعضها ببعض . قال الشاعر :

فقل لبني مروان ما بال ذمة • وحبل ضعيف ما يزال يوصل^(١)

وقال امرؤ القيس :

دريـرٌ تـُـخـذـرُوفُ الوليدِ أمرُهُ • تـَـقـَلُّبُ كَفْيِهِ بِخِيطِ مَوْصِلِ^(٢)

(١) رواية البحر وروح المعاني : ما بال ذمتي • بحبل ... الخ

(٢) درير : مستدر في الصدر ؛ بصفت مرة جرى فرسه . والخذر وف شيء يدوره الصبي في يده ويسمى له صوت ويسمى الخراوة . وأمره أحكم .

والضمير في «لم» لقريش ، عن مجاهد . وقيل : هو لليهود . وقيل : هو لهم جميعا . والآية ودخل من قال هلا أوتي عهد القرآن بحملة واحدة . (لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) قال ابن عباس : يتذكرون عهدا فيؤمنوا به . وقيل : يتذكرون فيخافوا أن ينزل بهم ما نزل بمن قبلهم ، قاله علي بن موسى . وقيل : لعلمهم بتعظون بالقرآن عن عبادة الأصنام . حكاه النقاش .

قوله تعالى : الَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٢﴾ وَإِذَا يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ قَالُوا ءَامَنَّا بِهِ ؎ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا ؎ إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ ﴿٥٣﴾

قوله تعالى : (الَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ) أخبرنا قوما ممن أوتوا الكتاب من بني إسرائيل من قبل القرآن يؤمنون بالقرآن ، كعبد الله بن سلام وسلمان . ويدخل فيه من أسلم من علماء النصارى ، وهم أربعون رجلا ، قدموا مع جعفر بن أبي طالب المدينة ، اثنتان وثلاثون رجلا من الحبشة ، وثمانية نفر أقبلوا من الشام وكانوا أئمة النصارى : منهم بجيرة الراهب وأبرهة والأشرف وعاصم وأيمن وإدريس ونافع . كذا سماهم الماوردي . وأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية والتي بعدها «أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا» قاله قتادة . وعنه أيضا : أنها نزلت في عبد الله بن سلام وتميم الداري والجارود العبدى وسلمان الفارسي ، أسلموا فترلت فيهم هذه الآية . وعن رفاعة القرظي ^(١) : نزلت في عشرة أنا أحدهم . وقال عروة بن الزبير : نزلت في النجاشي وأصحابه ووجه بائني عشر رجلا جلسوا مع النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان أبو جهل وأصحابه قريبا منهم ، فآمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم ، فلما قاموا من عنده تبعهم أبو جهل ومن معه ، فقال لهم : خيبكم الله من ركب ، وقبحكم من وفد ، لم تلبثوا أن صدقتموه ، وما رأينا رجا أحق منكم ولا أجهل ، فقالوا : «سَلَامٌ عَلَيْكُمْ» لم نال أنفسنا رشدا «لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ» وقد تقدم هذا في «المائدة» ^(٢)

(١) في طريقه : رفاعة بن قرظة . وهو الأشبه . (٢) راجع ج ٦ ص ٢٥٥ فابعد .

عند قوله : « وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ » مستوفى . وقال أبو العالية : هؤلاء قوم آمنوا بحمد صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث وقد أدركه بعضهم . (مِنْ قَبْلِهِ) أى من قبل القرآن . وقيل : من قبل عهد عليه السلام (هُمْ بِهِ) أى بالقرآن أو بحمد عليه السلام (يُؤْمِنُونَ) . (وَإِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا) أى إذا قرئ عليهم القرآن قالوا صدقنا بما فيه (إِنَّا مُتَّحِينَ قَبْلِهِ) أى من قبل نزوله ، أو من قبل بعثته عهد عليه السلام (مُسْلِمِينَ) أى موحدين ، أو مؤمنين بأنه سيبعث عهد ويزل عليه القرآن .

قوله تعالى : أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا وَيَنْدَرُونَ بِالْحَسَنِ السَّيِّئَةِ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٤٤﴾ وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ سَلَّمْ عَلَيْكُمْ لَّا نَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ ﴿٤٥﴾
فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (أُولَئِكَ يُؤْتَوْنَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ بِمَا صَبَرُوا) ثبت في صحيح مسلم عن أبي موسى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وأدرك النبي — صلى الله عليه وسلم — فأمن به وأتبعه وصدقه فله أجران وعبد مملوك أدى حق الله عز وجل وحق سيده فله أجران ورجل كانت له أمة ففذاها فأحسن غذاها ثم أذهبها فأحسن أدها ثم أعتقها وتزوجها فله أجران » قال الشعبي للخراساني : خذ هذا الحديث بغير شيء ، فقد كان الرجل يرحل فيما دون هذا إلى المدينة وخرجه البخاري أيضا . قال علماؤنا : لما كان كل واحد من هؤلاء مخاطبا بأمرين من جهتين استحق كل واحد منهم أجرين ؛ فالكتابي كان مخاطبا من جهة نبيه ، ثم أنه خطوب من جهة نبيتنا فأجابها وأتبعه فله أجر الملتين ، وكذلك العبد هو مأمور من جهة الله تعالى ومن جهة سيده ، ورب الأمة لما قام بما خطوب به من تربيته أتمه وأدها فقد أحياها لإحياء التربية ، ثم إنه لما أعتقها وتزوجها أحياها لإحياء الحرية التي ألحقها فيه بمنصبه ، فقد قام

بما أمر فيها ، فأجر كل واحد منهما أجرين . ثم إن كل واحد من الأجرين مضاعف في نفسه ، الحسنة بعشر أمثالها فتضاعف الأجور . ولذلك قيل : إن العبد الذي يقوم بحق سيده وحق الله تعالى أفضل من الجز ، وهو الذي آرتضاه أبو عمر بن عبد البر وغيره . وفي الصحيح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " للعبد المملوك المصلح أجران " والذي نفس أبي هريرة بيده لولا الجهاد في سبيل الله والنج وبر أمي لأحببت أن أموت وأنا مملوك . قال سعيد بن المسيب : وبلغنا أن أبا هريرة لم يكن يحج حتى ماتت أمه لصحبته . وفي الصحيح أيضا عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " نعمًا للملوك أن يتوفى يحسن عبادة الله وصحابة سيده نعمًا له " .

الثانية - قوله تعالى : ﴿ يَا صَبْرُوا ﴾ عام في صبرهم على ملتهم ، ثم على هذه وعلى الأذى الذي يلقونه من الكفار وغير ذلك .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ وَيَذَرُونَ بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةَ ﴾ أى يدفعون . درأت إذا دفعت ، والدره الدفع . وفي الحديث " آدرءوا الحدود بالشبهات " . قيل : يدفعون بالاحتمال والكلام الحسن الأذى . وقيل : يدفعون بالتوبة والاستغفار الذنوب ؛ وعلى الأول فهو وصف لمكارم الأخلاق ؛ أى من قال لهم سوءا لا ينوه وقابلوه من القول الحسن بما يدفعه . فهذه آية مهادنة ، وهى من صدر الإسلام ، وهى مما نسختها آية السيف وبقى حكمها فيما دون الكفر بتعاطاه أمة محمد صلى الله عليه وسلم إلى يوم القيامة . ومنه قوله عليه السلام لمعاذ " وأتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن " ومن الخلق الحسن دفع المكروه والأذى ، والصبر على الجفا بالإعراض عنه ولين الحديث .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ وَإِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ أى عليهم بأنهم ينفقون من أموالهم في الطاعات وفي رسم الشرع ، وفي ذلك حض على الصدقات . وقد يكون الإنفاق من الأبدان بالصوم . الصلاة ؛ ثم مدخهم أيضا على إعراضهم عن اللغو ؛ كما قال تعالى : ﴿ وَإِذَا مَرُّوا بِاللَّغْوِ مَرُّوا كِرَامًا ﴾ أى إذا سمعوا ما قال لهم المشركون من الأذى والشتم أعرضوا

عنه ؛ أى لم يستغلوا به ﴿ وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ﴾ أى متاركة ؛ مثل قوله : « وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا »^(١) أى لنا ديننا ولكم دينكم . « سَلَامٌ عَلَيْكُمْ »^(٢) أى آمنا لكم منا فإننا لا نحاربكم ، ولا نسابكم ، وليس من النجاسة فى شيء . قال الزجاج : وهذا قبل الأمر بالقتال . ﴿ لَا تَبْنِي الْجَاهِلِينَ ﴾ أى لا نطلبهم للجدال والمراجعة والمشاقة .
قوله تعالى : إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٦٦﴾

قوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ ﴾ قال الزجاج : أجمع المسلمون على أنها نزلت فى أبى طالب .

قلت : والصواب أن يقال أجمع جل المفسرين على أنها نزلت فى شأن أبى طالب عم النبي صلى الله عليه وسلم ، وهونص [حديث] البخارى ومسلم ، وقد تقدم [الكلام فى] ذلك فى « براءة » . وقال أبو روق قوله : ﴿ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ إشارة إلى العباس . وقاله قتادة . ﴿ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾ قال مجاهد : لمن قدر له أن يهتدى . وقيل : معنى « مَنْ أَحْبَبْتَ » أى من أحببت أن يهتدى . وقال جبر بن مطعم : لم يسمع أحد الوحي يلقى على النبي صلى الله عليه وسلم إلا أبا بكر الصديق فإنه سمع جبريل وهو يقول : يا محمد أقرا : « إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ » .

قوله تعالى : وَقَالُوا إِنْ تَتَّبِعِ الْهُدَى مَعَكَ نُتَخَطَفُ مِنْ أَرْضِنَا^ج أَوْ لَوْ تَتَّبِعُ لَمْ نَكُنْ حَرَمًا ءَامِنًا يُنْجَى إِلَيْهِ فَمِمْرَتْ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦٧﴾ وَكَرَّ أَهْلُكُمَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا^ط فَتِلْكَ مَسْكِنُهُمْ لَوْ تَسْكُنُ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ﴿٦٨﴾

(١) راجع ص ٦٧ من هذا الجزء . (٢) فى ش : لا تحادركم . وفى ج : لا تحادركم .

(٣) فى جوش . (٤) من ش . (٥) راجع ج ٨ ص ٢٧٢ فابعد .

قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا إِن تَبِيعَ الْهُدَى مَعَكُمْ تَتَخَفْتُمْ مِنْ أَرْضِنَا ﴾ هذا قول مشركي مكة . قال ابن عباس : قائل ذلك من قريش الحرث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف القرشي قال للنبي صلى الله عليه وسلم : إنا لنعلم أن قولك حق ، ولكن بمنعنا أن تبع الهدى معك ، ونؤمن بك ، مخافة أن يتخطفنا العرب من أرضنا — يعنى مكة — لاجتماعهم على خلافنا ، ولا طاقة لنا بهم . وكان هذا من تعللهم ؛ فأجاب الله تعالى عما اعتل به فقال : ﴿ أَوَلَمْ تُمْكِنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا ﴾ أى ذا أمن . وذلك أن العرب كانت فى الجاهلية يغير بعضهم على بعض ، ويقتل بعضهم بعضا ، وأهل مكة آمنون حيث كانوا بجمرة الحرم ، فأخبر أنه قد آمنهم بجمرة البيت ، ومنع عنهم عدوهم ، فلا يخافون أن تستحل العرب حرمة فى قتلهم . والتخطف الاتراع بسرعة ؛ وقد تقدم . قال يحيى بن سلام يقول : كنتم آمنين فى حرى ، تأكلون رزق ، وتعبدون غيرى ، أفنخافون إذا عبدتمونى وآمنتم بى . ﴿ يُجْبَى إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ أى يجمع إليه ثمرات كل أرض وبلد ؛ عن ابن عباس وغيره . يقال : جبي الماء فى الحوض أى جمعه . والجابية الحوض العظيم . وقرأ نافع : « تُجْبَى » بالناء ؛ لأجل الثمرات . الباقون بالياء ؛ لقوله : « كُلُّ شَيْءٍ » واختاره أبو عبيد . قال : لأنه حال بين الأسم المؤنث وبين فعله حائل ، وأيضا فإن الثمرات جمع ، وليس بتأنيث حقيق . ﴿ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا ﴾ أى من عندنا . ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أى لا يعقلون ؛ أى هم غافلون عن الاستدلال ، وأن من رزقهم وأنهم فيما مضى حال كفرهم يرزقهم لو أسلموا ، ويمنع الكفار عنهم فى إسلامهم . و « رِزْقًا » نصب على المفعول من أجله . ويجوز نصبه على المصدر بالمعنى ؛ لأن معنى : « تُجْبَى » ترزق . وقرئ : « يُجْنَى » بالنون من الجنا ، وتعديته بلى كقولك يجنى إلى فيه ويبنى إلى الخافعة^(١) .

قوله تعالى : ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا ﴾ بين لمن توهم أنه لو آمن لقاتلته العرب أن الخوف فى ترك الإيمان أكثر ؛ فكمن قوم كفروا ثم حل بهم البوار ، والبطر

(١) الخافعة الغيبة ومنه الحديث " المؤمن كمثل خافعة الزرع " .

الطيبان بالنعمة ؛ قاله الزجاج « مَعِيشَتَهَا » أى فى معيشتها فلما حذف (فى) تعدى الفعل ؛ قاله المازنى . الزجاج كقوله : « وَأَخْتَارُ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا » . الفراء : هو منصوب على التفسير . قال كما تقول : أبطرت مالك وبطرتة . ونظيره عنده : « إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ » وكذا عنده . « فَإِنْ طِبَنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا » ونصب المعارف على التفسير محال عند البصريين ؛ لأن معنى التفسير والتمييز أن يكون واحدا نكرة يدل على الجنس . وقيل : انتصب بـ « بَطَرْتُ » ومعنى : « بَطَرْتُ » جهلت ؛ فالمعنى : جهلت شكر معيشتها . (فَتِلْكَ مَسَاكِنُهُمْ لَمْ تُسْكَنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا) أى لم تسكن بعد إهلاك أهلها إلا قليلا من المساكن وأكثرها خراب . والاستثناء يرجع إلى المساكن أى بعضها يسكن ؛ قاله الزجاج . وأعرض عليه ؛ فقيل : لو كان الاستثناء يرجع إلى المساكن لقال إلا قليل ؛ لأنك تقول : القوم لم تضرب إلا قليل ؛ ترفع إذا كان المضروب قليلا ، وإذا نصبت كان القليل صفة للضرب ؛ أى لم تضرب إلا ضربا قليلا ، فالمعنى إذا : فتلك مساكنهم لم يسكنها إلا المسافرون ومن مر بالطريق يوما أو بعض يوم ، أى لم تسكن من بعدهم إلا سكونا قليلا . وكذا قال ابن عباس : لم يسكنها إلا المسافر أو ماز الطريق يوما أو ساعة . (وَكَانَتْ أَوَارِيثُ) أى لما خلفوا بعد هلاكهم .

قوله تعالى : وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ﴿٤٩﴾ وَمَا أَوْثَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَنَعَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا وَزِينَتُهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٥٠﴾ أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿٥١﴾

قوله تعالى : (وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى) أى القرى الكافر [أهلها] . (حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمَمٍ) قرى بضم الهمزة وكسرهما لإتباع الجر يعنى مكة و (رَسُولًا) يعنى محمدا صلى الله

(١) فى ش : قاله الزجاج والمازنى . (٢) راجع ج ٧ ص ٢٩٢ فابعد .

(٣) راجع ج ٢ ص ١٣٢ . (٤) راجع ج ٥ ص ٢٣ . (٥) من ش .

عليه وسلم . وقيل : « في أمها » يعنى في أعظمها « رَسُولًا » ينذرهم . وقال الحسن : في أوائلها .

قلت : ومكة أعظم القرى لحرمتها وأولها ، لقوله تعالى : « إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ » وخصت بالأعظم لبعثة الرسول فيها ؛ لأن الرسل تبعث إلى الأشراف وهم يسكنون المدن وهي أم ما حولها . وقد مضى هذا المعنى في آخر سورة « يوسف » . (يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا) « يَتْلُوا » في موضع الصفة أى تاليا أى يخبرهم أن العذاب ينزل بهم إن لم يؤمنوا . (وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى) وسقطت النون للإضافة مثل « ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ » . (إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ) أى لم أهلكهم إلا وقد استحقوا الإهلاك لإصرارهم على الكفر بعد الإعذار إليهم . وفى هذا بيان لعدله وتقده عن الظلم . أخبر تعالى أنه لا يهلكهم إلا إذا استحقوا الإهلاك بظلمهم ، ولا يهلكهم مع كونه ظالمين إلا بعد تأكيد الحجة والإلزام ببعثة الرسل ، ولا يعمل علمه بأحوالهم حجة عليهم . ونزه ذاته أن يهلكهم وهم غير ظالمين ، كما قال عز من قائل : « وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ » فنص فى قوله « بِظُلْمٍ » على أنه لو أهلكهم وهم مصلحون لكان ذلك ظلما لهم منه ، وأن حاله فى غناه وحكمته متافية للظلم ، دل على ذلك بحرف النفي مع لامه كما قال تعالى : « وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عَمَّا كُنْتُمْ » .

قوله تعالى : (وَمَا أَوْتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ) يا أهل مكة (فَتَنَّاكَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّا) أى نمتعون بها مدة حياتكم ، أو مدة فى حياتكم ، فلما أن تزولوا عنها أو تزول عنكم . (وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى) أى أفضل وأدوم ، يريد الدار الآخرة وهى الجنة . (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) أن الباقى أفضل من الفانى . قرأ أبو عمرو : « يَقُولُونَ » بالياء . الباقون بالتاء على الخطاب وهو الاختيار لقوله تعالى : « وَمَا أَوْتِيتُمْ » . قوله تعالى : (أَقْسَ وَعْدَانَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهَؤُلَاءِ فِيهِ) يعنى الجنة وما فيها من الثواب (كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) فاعطى منها بعض ما أراد . (ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ) أى فى النار . و نظيره قوله : « وَلَوْلَا بِعْمَةُ رَبِّى لَكُنْتُ »

(٢) راجع - ص ٩٤ - ٢٧٤ ، ١٤٤ .

(٤) راجع - ص ٢٠٢ - ١٥٢ - ما بعد .

(١) ج - ص ١٣٧ ف بعد

(٣) راجع - ص ٢٤٥

مِنَ الْمُحْضِرِينَ^(١) قال ابن عباس : نزلت في حمزة بن عبد المطلب ، وفي أبي جهل بن هشام . وقال مجاهد : نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم وأبي جهل . وقال محمد بن كعب . نزلت في حمزة وعلى ، وفي أبي جهل وعمارة بن الوليد . وقيل : في عمار والوليد بن المغيرة ، قاله السدي . قال القشيري : والصحيح أنها نزلت في المؤمن والكافر على التعميم . الثعلبي : وبالجملة فإنها نزلت في كل كافر متع في الدنيا بالعاقبة والغنى وله في الآخرة النار ، وفي كل مؤمن صبر على بلاء الدنيا ثقة بوعده الله وله في الآخرة الجنة .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٦٦﴾ قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَهُمْ كَمَا غَوَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ﴿٦٧﴾ وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ فَدَعَوْهُم فلم يستجيبوا لهم وראوا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون ﴿٦٨﴾ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴿٦٩﴾ فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ﴿٧٠﴾ فَأَمَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَعَمِيَ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ﴿٧١﴾

قوله تعالى : (وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ) أى ينادى الله يوم القيامة هؤلاء المشركين (فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ) بزعمكم أنهم ينصرونكم ويشفعون لكم . (قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ) أى حقت عليهم كلمة العذاب وهم الرؤساء ، قاله الكلبي . وقال قتادة : هم الشياطين . (رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا) أى دعوناهم إلى النقي . فقيل لهم : أغويتهم ؟ قالوا : (أَغْوَيْنَاهُمْ كَمَا غَوَيْنَا) . يعنون أضلناهم كما ضلناهم . (تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ) أى تبرأ بعضنا من بعض ، والشياطين يتبرعون ممن أطاعهم ، والرؤساء يتبرعون ممن قبل منهم ، كما قال تعالى : « الْأَخِلَّاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ » .

قوله تعالى : ﴿ وَقِيلَ ﴾ أى للكفار ﴿ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ﴾ أى استغيثوا بالهكم التى عبدتموها فى الدنيا لتنصركم وتدفع عنكم . ﴿ فَدَعَوْهُمْ ﴾ أى استغاثوا بهم . ﴿ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ ﴾ أى فلم يجيبوهم ولم ينتفعوا بهم . ﴿ وَرَأَوْا الْعَذَابَ لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَهْتَدُونَ ﴾ قال الزجاج : جواب « لَوْ » محذوف ، والمعنى : لو أنهم كانوا يهتدون لانتجهم الهدى ، ولما صاروا إلى العذاب . وقيل : أى لو أنهم كانوا يهتدون ما دعوهم . وقيل المعنى : ودوا حين رأوا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون فى الدنيا إذا رأوا العذاب يوم القيامة . ﴿ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴾ أى يقول الله لهم ما كان جوابكم لمن أرسل إليكم من النبيين لما بلغوكم رسالاتى . ﴿ فَعَمِيَتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ يَوْمَئِذٍ ﴾ أى خفيت عليهم الحجة ، قاله مجاهد ، لأن الله قد أعذر إليهم فى الدنيا فلا يكون لهم عذر ولا حجة يوم القيامة . و « الْأَنْبَاءُ » الأخبار ، سئى حججهم أنباء لأنها أخبار يخبرونها . ﴿ فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ﴾ أى لا يسأل بعضهم بعضاً عن الحجة ، لأن الله تعالى أدهض حججهم ، قاله الضحاك . وقال ابن عباس : « لَا يَتَسَاءَلُونَ » أى لا ينطقون بحجة . وقيل : « لَا يَتَسَاءَلُونَ » فى تلك الساعة ، ولا يدرون ما يجيبون به من هول تلك الساعة ، ثم يجيبون بعد ذلك كما أخبر عن قولهم : « وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا تَكُنَّا مُشْرِكِينَ » . وقال مجاهد : لا يتساءلون بالأنساب . وقيل : لا يسأل بعضهم بعضاً أن يحمل من ذنبه شيئاً ، حكاه ابن عيسى . قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا مَنْ تَابَ ﴾ أى من الشرك ﴿ وَأَمَّنْ ﴾ أى صدق ﴿ وَعَمِلَ صَالِحًا ﴾ أدى الفرائض وأكثر من النوافل ﴿ فَنَعَىٰ أَن يَكُونَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ أى من الفائزين بالسعادة . وعسى من الله واجبة .

قوله تعالى : وَرَبِّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٦٨﴾ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٦٩﴾ وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْأُولَىٰ وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٧٠﴾

قوله تعالى : ﴿ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ﴾ هذا متصل بذكر الشركاء الذين عبدوهم واختاروهم للشفاعة ؛ أى الاختيار إلى الله تعالى فى الشفعاء لا إلى المشركين . وقيل : هو جواب الوليد بن المغيرة حين قال : « لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْشِيِّينَ عَظِيمٍ ^(١) » يعنى نفسه زعم ، وعروة بن مسعود الثقفى من الطائف . وقيل : هو جواب اليهود إذ قالوا لو كان الرسول إلى محمد غير جبريل لآمنا به . قال ابن عباس : والمعنى ؛ وربك يخلق ما يشاء من خلقه ويختار منهم من يشاء لطاعته . وقال يحيى بن سلام : والمعنى ؛ وربك يخلق ما يشاء من خلقه ويختار من يشاء لنبوته . وحكى النقاش : أن المعنى وربك يخلق ما يشاء من خلقه يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم ، ويختار الأنصار لدينه .

قلت : وفى كتاب البزار مرفوعا صحيحا عن جابر " إن الله تعالى اختار أصحابى على العالمين سوى النبيين والمرسلين واختارلى من أصحابى أربعة — يعنى أبا بكر وعمر وعثمان وطيا — فجعلهم أصحابى وفى أصحابى كلهم خير واختار أمتى على سائر الأمم واختارلى من أمتى أربعة قرون " . وذكر سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن وهب بن منبه عن أبيه فى قوله عز وجل : « وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ » قال : من النعم الضأن ، ومن الطير الحمام . والوقف التام « وَيَخْتَارُ » . وقال على بن سليمان : هذا وقف التمام ولا يجوز أن تكون « ما » فى موضع نصب بـ « يَخْتَارُ » لأنها لو كانت فى موضع نصب لم يعد عليها شيء . قال وفى هذا رد على القدريه . قال النحاس : التمام « وَيَخْتَارُ » أى ويختار الرسل . (مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ) أى ليس يرسل من اختاروه هم . قال أبو إسحق : « وَيَخْتَارُ » هذا الوقف التام المختار ، ويجوز أن تكون « ما » فى موضع نصب بـ « يَخْتَارُ » ويكون المعنى ويختار الذى كان لهم فيه الْخِيَرَةُ . قال القشيري : الصحيح الأول لإطباقهم [على] الوقف على قوله « وَيَخْتَارُ » . قال المهدوى : وهو أشبه بمذهب أهل السنة و « ما » من قوله : « مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ » تقي عام لجميع الأشياء أن يكون للعبد فيها شيء سوى اكتسابه بقدرة الله عز وجل . الزنجشیری : « مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ » بيان لقوله : « وَيَخْتَارُ » ؛ لأن معناه يختار ما يشاء ؛ ولهذا لم يدخل العاطف ، والمعنى ؛ إن الخيرة لله تعالى فى أفعاله وهو أعلم بوجوه الحكمة فيها أى ليس لأحد

من خلقه أن يختار عليه . وأجاز الزواج وغيره أن تكون « ما » منصوبة بـ « يختار » . وأما الطبرى أن تكون « ما » نافية بثلاث يكون المعنى إنهم لم تكن لهم الخيرة فيما مضى وهى لهم فيما يستقبل ، ولأنه لم يتقدم كلام بنى . قال المهدوى : ولا يلزم ذلك ؛ لأن « ما » تنفى الحال والاستقبال كلياً ولذلك عملت عملها ؛ ولأن الآى كانت تنزل على النبي صلى الله عليه وسلم على ما يسأل عنه ، وعلى ما هم مصرون عليه من الأعمال وإن لم يكن ذلك فى النص . وتقدير الآية عند الطبرى : ويختار لولايته الخيرة من خلقه ؛ لأن المشركين كانوا يختارون خيار أموالهم فيجعلونها لأهلهم ، فقال الله تبارك وتعالى : « وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ » للهداية من خلقه من سبقت له السعادة فى علمه ، كما أختار المشركون خيار أموالهم لأهلهم ، فـ « ما » على هذا لمن يعقل وهى بمعنى الذى و « الخيرة » رفع بالابتداء و « لهم » الخبر والجملة خبر « كان » . وشبهه بقولك : كان زيد أبوه منطلق وفيه ضعف ؛ إذ ليس فى الكلام عائد يعود على أسم كان إلا أن يقدر فيه حذف فيجوز على بعد . وقد روى معنى ما قاله الطبرى عن ابن عباس . قال الثعلبي : و « ما » نفى أى ليس لهم الاختيار على الله . وهذا أصوب كقوله تعالى : « وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ »^(١) . قال محمود الوزاق :

توكل على الرحمن فى كل حاجة * أردت فإن الله يقضى ويقدر^(٢)
إذا ما يرذ ذو العرش أمراً بعيداً * يصبه وما للعبد ما يتغير^(٣)
وقد يهلك الإنسان من وجه حذره * وينجو بحمد الله من حيث يحذر

وقال آخر :

العبد ذو سحر والرُّبُّ ذو قدر * والدهر ذو دول والرزق مقسوم
والخير أجمع فيما أختار خالقنا * وفى اختيار سواء اللوم والشوم

قال بعض العلماء : لا ينبغي لأحد أن يقدم على أمر من أمور الدنيا حتى يسأل الله الخيرة فى ذلك ؛ أن يصلى ركعتين صلاة الاستخارة ، يقرأ فى الركعة الأولى بعد الفاتحة : « قُلْ يَا أَيُّهَا

(١) راجع ج ١٤ ص ١٨٦ فابعد (٢) فى جوط : وما للعبد لا يتغير والتصويب من ش .

(٣) فى ش . من روحه أمه . لعل صواب الشطر : وينجو بحمد الله من ليس يحذر . وهذا ما يفيد معنى التوكل .

الْكَافِرُونَ»^(١) وفي الركعة الثانية «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ». وأختار بعض المشايخ أن يقرأ في الركعة الأولى: «وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ» الآية، وفي الركعة الثانية: «وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ» وكل حسن. ثم يدعو بهذا الدعاء بعد السلام، وهو ما رواه البخارى في صحيحه عن جابر بن عبد الله قال: كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها، كما يعلمنا السورة من القرآن؛ يقول: «إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين غير الفريضة ثم ليقل اللهم إني أستخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فإنك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خير لى فى دينى ومعاشى وعاقبة أمري — أو قال فى عاجل أمري وآجله — فأقدره لى ويسره لى ثم بارك لى فيه اللهم وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لى فى دينى ودنياى ومعاشى وعاقبة أمري — أو قال فى عاجل أمري وآجله — فأصرفه عنى وأصرفنى عنه وأقدر لى الخير حيث كان ثم رضنى به» قال: ويسمى حاجته. وروى عائشة عن أبى بكر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أراد أمرا قال: «اللهم خزلنى وأختر لى». وروى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «يا أنس إذا هممت بأمر فأستخر ربك فيه سبع مرات ثم أنظر لى ما يسبق قلبك فإن الخير فيه». قال العلماء: وينبغى له أن يفرغ قلبه من جميع الخواطر حتى لا يكون ماثلا لى أمر من الأمور، فعند ذلك ما يسبق لى قلبه يعمل عليه، فإن الخير فيه إن شاء الله. وإن عزم على سفر فيتوحنى بسفره يوم الخميس أو يوم الاثنين أقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم. ثم تزه نفسه سبحانه بقوله الحق؛ فقال: «سُبْحَانَ اللَّهِ» أى تزيها. «وَتَعَالَى» أى تقدس وتمجد «عَمَّا يُشْرِكُونَ». وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ) يظهرون. وقرأ ابن محيصن وحيد: «تَكُنْ» بفتح التاء وضم الكاف. وقد تقدم هذا فى «التمل». تمدح سبحانه بأنه عالم الغيب والشهادة لا يخفى عليه شىء (وَهُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْحَمْدُ فى الْأَوَّلَى وَالْآخِرَةِ وَلَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) تقدم معناه، وأنه المنفرد بالوحدانية، وأن جميع المحامد إنما تجب له، وأن لا حكم إلا له وإليه المصير.

قوله تعالى : قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يُبَاتِيكُمْ بِضِيَاءً أَفَلَا تَسْمَعُونَ ﴿٧٦﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يُبَاتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٧٧﴾ وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٧٨﴾ قوله تعالى : (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا) أى دائماً؛ ومنه قول طرفة .

لعمرك ما أمرى على بُغْيَةٍ • نهارى ولا ليلى على بَسْمِدٍ ^(١)

بين سبحانه أنه مهد أسباب المعيشة ليقوموا بشكر نعمه . (مَنْ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يُبَاتِيكُمْ بِضِيَاءً) أى بنور تطلبون فيه المعيشة . وقيل : بنهار تبصرون فيه معاشكم وتصلح فيه الشار والنبات . (أَفَلَا تَسْمَعُونَ) سماع فهم وقبول . (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يُبَاتِيكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ) أى تستقرون فيه من النصب . (أَفَلَا تُبْصِرُونَ) ما أتم فيه من الخطأ في عبادة غيره ؛ فإذا أقررتم بأنه لا يقدر على إيتاء الليل والنهار غيره فلم تشركون به . (وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ) أى فيهما . وقيل : الضمير للزمان وهو الليل والنهار . (وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ) أى لتطلبوا من رزقه فيه أى فى النهار لحذف . (وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) .

قوله تعالى : وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيُّ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٧٩﴾ وَتَزَعَّنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٨٠﴾

(١) النسخة : الأمر الذى لا يهتدى له ؛ والمعنى ؛ لا أتحير فى أمرى نهارى وأزوره ليلا فيطول على الليل

قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ أعاد هذا الضمير لأختلاف الحالين، ينادون مرة فيقال لهم: «أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ» فيدعون الأصنام فلا يستجيبون، فظهر حيرتهم^(١)، ثم ينادون مرة أخرى فيسكتون. وهو توبيخ وزيادة خزي. والمناداة هنا ليست من الله؟ لأن الله تعالى لا يكلم الكفار لقوله تعالى: «وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(٢) لكنه تعالى يأمر من يؤمنهم ويحكمهم، ويقم الحجة عليهم في مقام الحساب. وقيل: يحتمل أن يكون من الله، وقوله: «وَلَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ» حين يقال لهم: «أَخْسَرُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونِ» وقال: «شُرَكَائِيَ» لأنهم جعلوا لهم نصيبا من أموالهم.

قوله تعالى: ﴿وَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا﴾ أى نبيا، عن مجاهد. وقيل: هم عدول الآخرة يشهدون على العباد بأعمالهم في الدنيا. والأقول أظهر؛ لقوله تعالى: «فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا» وشهد كل أمة رسولا الذى يشهد عليها. والشهيد الحاضر. أى أحضرنا رسولهم المبعوث إليهم. «فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ» أى حجتكم. «فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ» أى علموا صدق ما جاءت به الأنبياء. «وَصَلَّ عَنْهُمْ» أى ذهب عنهم وبطل. «مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ» أى يمتلقونه من الكذب على الله تعالى من أن معه آلهة تعبد.

قوله تعالى: «إِنَّ قُرُونًا كَانَتْ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ»^(٣) وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٧٦﴾

(١) في جرط: فيظهر حيرتهم، وفي ش: خزيهم.

(٢) في جرط وش: الحجج (٤) راجع ج ١٢ ص ١٥٢ (٥) راجع ج ٥ ص ١٩٧.

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى ﴾ لما قال تعالى : « وَمَا أَوْتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَأْتُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا زِينَتَهَا » بين أن قارون أوتيهما وأغتربها ولم تعصمه من عذاب الله كما لم تعصم فرعون ، ولستم أيها المشركون بأكثر عددا ومالا من قارون وفرعون ، فلم ينفع فرعون جنوده وأمواله ، ولم ينفع قارون قرابته من موسى ولا كنوزه . قال التخني وقنادة وغيرهما : كان ابن عم موسى لحما ، وهو قارون بن بصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب ، وموسى بن عمران بن قاهث . وقال ابن إسحق : كان عم موسى لأب وأم . وقيل : كان ابن خالته . ولم ينصرف للعجمة والتعريف . وما كان على وزن فاعول أعجميا لا يحسن فيه الألف واللام لم ينصرف في المعرفة وأنصرف في النكرة ، فإن حسنت فيه الألف واللام أنصرف إن كان اسميا لمذ كرنحو طاوس وراقود . قال الزجاج : ولو كان قارون من قرنت الشيء لأنصرف . (فَبَنَى عَلَيْهِمُ) بغيه أنه زاد في طول ثوبه شبرا ، قاله شهر بن حوشب . وفي الحديث " لا ينظر الله إلى من جر إزاره بطرا " وقيل : بغيه كفره بالله عز وجل ، قاله الضحاك . وقيل : بغيه استخفافه بهم بكثرة ماله وولده ، قاله قتادة . وقيل : بغيه نسبته ما أتاه الله من الكنوز إلى نفسه بعلمه وحيلته ، قاله ابن بحر . وقيل : بغيه قوله إذا كانت النبوة لموسى والمذبح والقربان في هرون فألى ! فروى أنه لما جاوز بهم موسى البحر وصارت الرسالة لموسى والخبيرة لهرون ، يقرب القربان ويكون رأسافهم ، وكان القربان لموسى بفعله موسى إلى أخيه ، وجد قارون في نفسه وحسدهما . فقال لموسى : الأمر لكما وليس لى شيء إلى متى أصبر . قال موسى ، هذا صنع الله . قال : والله لا أصدقك حتى تأتى بأية ، فأمر رؤساء بني إسرائيل أن يجيء كل واحد منهم بمعصاء ، فخرمها وألقاها في القبة التي كان الوحي ينزل عليه فيها ، وكانوا يحرسون عصيتهم بالليل ، فأصبحوا وإذا بمعصاء هرون تهترولها ورق أخضر — وكانت من شجر اللوز — فقال قارون : ما هو بأعجب مما تصنع من السحر . « فَبَنَى عَلَيْهِمُ » من البنى وهو الظلم . وقال يحيى بن سلام وابن المسيب : كان قارون غنيا عاملا لفرعون على بني إسرائيل فتعدى عليهم وظلمهم وكان منهم . وقول سابع : روى عن ابن عباس قال : لما أمر الله

تعالى برجم الزاني عمد قارون إلى امرأة بنى وأعطاهما مالا، وحملها على أن أدعت على موسى أنه زنى بها وأنه أحبلها؛ فعظم على موسى ذلك وأحلفها بالله الذي فلق البحر لبنى إسرائيل، وأنزل التوراة على موسى إلا صدقت. فتداركها الله فقالت: أشهد أنك برىء، وأن قارون أعطاني مالا، وحملني على أن قلت ما قلت، وأنت الصادق وقارون الكاذب. بفعل الله أمر قارون إلى موسى وأمر الأرض أن تطيعه. فجاء وهو يقول للأرض: يا أرض خذيه؛ [يا أرض خذيه^(١)] وهى تأخذه شيئا فشيئا وهو يستغيث يا موسى! إلى أن ساخ في الأرض هو وداره وجلساؤه الذين كانوا على مذهبه. وروى أن الله تعالى أوحى إلى موسى: استغاث بك عبادى فلم ترحمهم، أما أنهم لو دعونى لوجدونى قريبا مجيبا. ابن جرير: بلغنا أنه يخسف بهم كل يوم قامة، فلا يلبثون إلى أسفل الأرض إلى يوم القيامة. وذكر ابن أبي الدنيا في كتاب الفرج: حدثني إبراهيم بن راشد قال حدثني داود بن مهران، عن الوليد بن مسلم، عن مروان ابن جراح، عن يونس بن ميسرة بن حلبس قال: لقي قارون يونس في ظلمات البحر، فنادى قارون يونس، فقال: يا يونس تب إلى الله فإنك تجدده عند أول قدم ترجع بها إليه. فقال يونس: ما منكم من التوبة. فقال: إن توبتى جعلت إلى ابن عمى فأبى أن يقبل منى. وفي الخبر: إذا وصل قارون إلى قرار الأرض السابعة نفخ إسرافيل في الصور. والله أعلم. قال السدى: وكان اسم البنى سبرتا، وبذل لها قارون ألفى درهم. قتادة: وكان قطع البحر مع موسى^(٢) وكان يسمى المنثور من حسن صورته في التوراة، ولكن عدو الله نافق كما نافق السامرى.

قوله تعالى: ﴿وَأَيُّنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ﴾ قال عطاء: أصاب كثيرا من كنوز يوسف عليه السلام. وقال الوليد بن مروان: إنه كان يعمل الكيمياء. (مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ) «إن» وأسمها وخبرها في صلة «ما» و«ما» مفعولة «آتينَا». قال النحاس: وسمعت علي بن سليمان يقول ما أُنبح ما يقول الكوفيون في الصلوات؛ إنه لا يجوز أن تكون صلة الذى وأخواته «إن» وما عملت فيه، وفي القرآن «مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ». وهو جمع مفتح بالكسر وهو ما يفتح

(١) من جوط وش. (٢) في جوط وش: مع بنى إسرائيل.

به . ومن قال مفتاح قال مفاتيح . ومن قال هي الخزان فواحدها مفتاح بالفتح . (لَتَنْوُءُ بِالْعُصْبَةِ) أحسن ما قيل فيه أن المعنى لئن العصابة أى تميلهم بثقلها ، فلما أفتتحت التاء دخلت الباء . كما قالوا هو يذهب بالبؤس ويذهب البؤس . فصار « لَتَنْوُءُ بِالْعُصْبَةِ » فجعل العصابة تنوء أى تنهض متناقلة ، كقولك قم بنا أى آجعلنا نقوم . يقال : ناء ينوء نوا إذا نهض بثقل . قال الشاعر ^(١) :

تنوء بأخراها فلأيا قيامها * ومعى الهوى عن قريب فتبهر

وقال آخر :

أخذت فلم أملك ونؤت فلم أقم * كأتى من طول الزمان مقيد

وأنا فى إذا أنقلنى ؛ عن أبى زيد . وقال أبو عبيدة : قوله « لَتَنْوُءُ بِالْعُصْبَةِ » مقلوب ، والمعنى لتنوء بها العصابة أى تنهض بها . أبو زيد : نؤت بالهمل إذا نهضت . قال الشاعر :

إنا وجدنا خلفا بئس الخلف * عبدا إذا ما ناء بالهمل وقف

والأول معنى قول ابن عباس وأبى صالح والسدى . وهو قول الفراء وأخاره النحاس . كما يقال : ذهبت به وأذهبت وجئت به وأجأته ونؤت به وأنأته ؛ فأما قولهم : له عندى ما ساء وناءه فهو إنباع كان يجب أن يقال وأناءه . ومثله هناى الطعام ومرأى ، وأخذه ما قُدُم وما حُدث . وقيل : هو مأخوذ من النأى وهو البعد . ومنه قول الشاعر :

يَنَأَوْنَ عَنَا وَمَا تَسَأَى مَوَدَّتُهُمْ * فالقلبُ فيهم رهينٌ حيثما كانوا

وقرأ بديل بن ميسرة : « كَيَنْوُءُ » بالياء ؛ أى لينوء الواحد منها أو المذكور فجعل على المعنى . وقال أبو عبيدة : قلت لرؤبة بن العجاج فى قوله :

فيها خطوطٌ من سوادٍ وبَلَقٌ * كَأَنَّهُ فى الحِلْدِ تَوَلَّيْعُ الْبَهَقِ

إن كنت أردت الخطوط فقل كأنها ، وإن كنت أردت السواد والبلق فقل كأنهما . فقال : أردت كل ذلك . واختلف فى العصابة وهى الجماعة التى يتعصب بعضهم لبعض على أحد عشر قولاً : الأول — ثلاثة رجال ؛ قاله ابن عباس . وعنه أيضا من الثلاثة إلى العشرة .

(١) هو ذر الزمة . يريد تنيها يحيزنها إلى الأرض لضخامتها وكثرة لحمها فى أردانها .

وقال مجاهد : العصابة هنا ما بين العشرين إلى خمسة عشر . وعنه أيضا : ما بين العشرة إلى الخمسة عشر . وعنه أيضا : من عشرة إلى خمسة . ذكر الأول الثعلبي ، والثاني القشيري والماوردي ، والثالث المهدوي . وقال أبو صالح والحكم بن عتيبة وقناة والضحاك : أربعون رجلا . السدي ما بين العشرة إلى الأربعين . وقاله قناة أيضا . وقال عكرمة : منهم من يقول أربعون ، ومنهم من يقول سبعون . وهو قول أبي صالح إن العصابة سبعون رجلا ؛ ذكره الماوردي . والأول ذكره عنه الثعلبي . وقيل : ستون رجلا . وقال سعيد بن جبير : صت أو سبع . وقال عبد الرحمن بن زيد : ما بين الثلاثة والتسعة وهو النفر . وقال الكلبي : عشرة لقول إخوة يوسف « وَنَحْنُ عَصَبَةٌ » وقاله مقاتل . وقال خيشمة : وجدت في الإنجيل أن مفاتيح خزان قارون وقرستين بغلا غراء محجلة ، وأنها لتنوء بها من ثقلها ، ما يزيد مفتاح منها على إصبع ، لكل مفتاح منها كتر مال ، لو قسم ذلك الكثر على أهل البصرة لكفاهم . قال مجاهد : كانت المفاتيح من جلود الإبل . وقيل : من جلود البقر لتخفف عليه ، وكانت تحمل معه إذا ركب على سبعين بغلا فيها ذكره القشيري . وقيل : على أربعين بغلا . وهو قول الضحاك . وعنه أيضا : إن مفاتيحه أوعيته . وكذا قال أبو صالح : إن المراد بالمفاتيح الخزائن ؛ فانه أعلم . (إِنْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ) أى المؤمنون من بنى إسرائيل ؛ قاله السدي . وقال يحيى بن سلام : القوم هنا موسى . وقال الفراء . وهو جمع أريد به واحد كقوله : « الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ » وإنما هو نعيم بن مسمود على ما تقدم . (لَا تَفْرَحْ) أى لا تأخر ولا تبطر . (إِنْ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ) أى البطرين ؛ قاله مجاهد والسدي . قال الشاعر :
ولست بمفرج إذا الدهر سرتني • ولا ضارع في صرفه المتقلب^(٣)
وقال الزجاج : المعنى لا تفرح بالمال فإن الفرح بالمال لا يؤدي حقه . وقال مبشر ابن عبد الله : لا تفرح لا تفسد . قال الشاعر^(٤) :
إذا أنت لم تبرح تؤدي أمانة • وتحمل أخرى أفرحتك الودائع

(٢) راجع ج ٤ ص ٢٧٩ .

(٤) كذا في ج ٥ ر ٥ .

(١) راجع ج ٩ ص ١٢٩ فابعد .

(٣) ويرى : ولا جازع من صرفه المتحول .

(٥) أنشده أبو عبيدة ليس المذرى .

أى أفسدتك . وقال أبو عمرو : أفرحه الدين أنقله . وأنشد : إذا أنت ... البيت . وأفرحه سره فهو مشترك . قال الزجاج : والفرحين والفرحين سواء . وفترق بينهما الفراء فقال : معنى الفرحين الذين هم في حال فرح ، والفرحين الذين يفرحون في المستقبل . وزعم أن مثله طمع وطامع وميت ومات . ويدل على خلاف ما قال قول الله عز وجل : « إِنَّكَ مَيِّتٌ وَهُمْ مُتَوْنَ » ولم يقل مات . وقال مجاهد أيضا : معنى « لَا تَفْرَحْ » لا تبغ « إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ » أى الباغين . وقال ابن بحر : لا تبخل إن الله لا يحب الباخلين .

قوله تعالى : (« وَأَتَّبِعْ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ ») أى أطلب فيما أعطاك الله من الدنيا الدار الآخرة وهى الجنة ؛ فإن من حق المؤمن أن يصرف الدنيا فيما ينفعه فى الآخرة لا فى التجر والبغى . قوله تعالى : (« وَلَا تَنسَ نَصِيكَ مِنَ الدُّنْيَا ») اختلف فيه ؛ فقال ابن عباس والجمهور : لا تضيع عمرك فى ألا تعمل عملا صالحا فى دنياك ؛ إذ الآخرة إنما يعمل لها ، فنصيب الإنسان عمره وعمله الصالح فيها . فالكلام على هذا التأويل شدة فى الموعظة . وقال الحسن وقتادة : معناه لا تضيع حظك من دنياك فى تمتك بالحلال وطلبك إياه ، ونظرك لعاقبة دنياك . فالكلام على هذا التأويل فيه بعض الرفق به وإصلاح الأمر الذى يشتهيه . وهذا مما يجب استعماله مع الموعوظ خشية النبوة من الشدة ؛ قاله ابن عطية .

قلت : وهذان التأويلان قد جمعهما ابن عمر فى قوله : أحرث لدنياك كأنك تعيش أبدا ، وأعمل لآخرتك كأنك تموت غدا . وعن الحسن : قدم الفضل ، وأمسك ما يبلغ . وقال مالك : هو الأكل والشرب بلا سرف . وقيل : أراد بنصيبه الكفن . فهذا وعظ متصل ؛ كأنهم قالوا : لا تنس أنك ترك جميع مالك إلا نصيبك هذا الذى هو الكفن . ونحو هذا قول الشاعر :

نَصِيكَ مِمَّا تَجْمَعُ الدَّهْرَ كُلَّهُ • رَدَاءُ تُلَوَّى فِيهِمَا وَحَنُوطُ

وقال آخر : وهى القناعة لا تنبغى بها بدلا * فيها النعم وفيها راحة البدن
أنظر لمن ملك الدنيا بأجمعها • هل راح منها بغير القطن والكفن

قال ابن العربى : وأبدع ما فيه عندى قول قتادة : ولا تنس نصيبك الحلال ، فهو نصيبك من الدنيا وبأما أحسن هذا . (« وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ ») أى أطع الله وأعبد كما أنعم عليك .

ومنه الحديث : ما الإحسان ؟ قال : « أن تعبد الله كأنك تراه » وقيل : هو أمر بصلة المساكين . قال ابن العربي : فيه أقوال كثيرة جماعها استعمال نعم الله في طاعة الله . وقال مالك : الأكل والشرب من غير سرف . قال ابن العربي : أرى مالكا أراد الرد على الغالين في العبادة والتعشف ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب الحلواء ، ويشرب العسل ، ويستعمل الشواء ، ويشرب الماء البارد . وقد مضى هذا المعنى في غير موضع . (وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ) أى لا تعمل بالمعاصي (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ) .

قوله تعالى : قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي ۖ أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ﴿٧٨﴾

قوله تعالى : (قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي) يعنى علم التوراة . وكان فيما روى من أقرأ الناس لها ، ومن أعلمهم بها . وكان أحد العلماء السبعين الذين اختارهم موسى للبيقات . وقال ابن زيد : أى إنما أوتيته لعلمه بفضلى ورضاه عنى . فقوله : « عِنْدِي » معناه إن عندى أن الله تعالى آتانى هذه الكنوز على علم منه باستحقاقى إياها لفضلى فى . وقيل : أوتيته على علم من عندى بوجوه التجارة والمكاسب ؛ قاله على بن عيسى . ولم يعلم أن الله لو لم يسهل له اكتسابها لما أجمعت عنده . وقال ابن عباس : على علم عندى بصنعة الذهب . وأشار إلى علم الكيمياء . وحكى النقاش : أن موسى عليه السلام علمه الثلث من صنعة الكيمياء ، ويوشع الثلث ، وهرون الثلث ، فغدهما قارون — وكان على إيمانه — حتى علم ما عندهما وعمل الكيمياء ، فكثر أمواله . وقيل : إن موسى علم الكيمياء ثلاثة ؛ يوشع بن نون ، [وكالب بن يوفنا] ، وقارون ، واختار الزجاج القول الأول ، وأنكر قول من قال إنه يعمل الكيمياء . قال : لأن الكيمياء باطل لا حقيقة له . وقيل : إن موسى علم أخته علم الكيمياء ، وكانت زوجة قارون ، وعلمت أخت موسى قارون ، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ أَوْ لَمْ يَعْلَمِ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ ﴾ أى بالعذاب . ﴿ مِنْ الْقُرُونِ ﴾ أى الأمم الخالية الكافرة . ﴿ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَكَثُرَ جَمْعًا ﴾ أى لئال ، ولو كان المال يدل على فضل لما أهلكهم . وقيل : القوة الآلات ، والجمع الأعوان والأنصار ، والكلام نخرج نخرج التفرع من الله تعالى لقارون ؛ أى « أَوْ لَمْ يَعْلَمِ » قارون « أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ الْقُرُونِ » . ﴿ وَلَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِ الْمُجْرِمُونَ ﴾ أى لا يسألون سؤال استعاب كما قال : « وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ » ^(١) « قَسَامُ مِنْ الْمُتَعَبِينَ » ^(٢) وإنما يسألون سؤال تفرع وتوبيخ لقوله : « قَرَّبَكَ لِنَسَاءِ لَهُمْ أَجْمَعِينَ » ^(٣) قاله الحسن . وقال مجاهد : لا تسأل الملائكة غدا عن المجرمين ؛ فإنهم يعرفون بسياهم ، فإنهم يحشرون سود الوجوه زرق العيون . وقال قتادة : لا يسأل المجرمون عن ذنوبهم لظهورها وكثرتها ، بل يدخلون النار بلا حساب . وقيل : لا يسأل مجرمو هذه الأمة عن ذنوب الأمم الخالية الذين عذبوا في الدنيا . وقيل : أهلك من أهلك من القرون عن علم منه بذنوبهم فلم يحتج إلى مسئلتهم عن ذنوبهم .

قوله تعالى : فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَلِيتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قُرُونٌ إِنَّهُمْ لَذَو حَظٍ عَظِيمٍ ^(٧٩) وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ^(٨٠)

قوله تعالى : ﴿ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ ﴾ أى على بنى إسرائيل فيما رآه زينة من متاع الحياة الدنيا ؛ من الثياب والدواب والتجمل في يوم عيد . قال الغزنوى : في يوم السبت . « فِي زِينَتِهِ » أى مع زينته . قال الشاعر :

إذا ما قلوبُ القوم طارت مخافةً • من الموت أرسوا بالنفوس المواجه ^(٤)

أى مع النفوس . كان نخرج في سبعين ألفا من تبعه ، عليهم المعصفرات ، وكان أول من صُيغ له الثياب المعصفرة . قال السدى : مع ألف جوار بيض على بغال بيض بسروج من

(١) راجع ج ١٦ ص ١٧٧ . (٢) راجع ج ١٥ ص ٣٥١ فابعد . (٣) راجع ج ١٠ ص ٥٩ .

(٤) في ١ : أرموا بالنفوس . وفي ج : أرسوا بالنفوس النواجذ . ولم نغزله .

ذهب على قُطْف الأَرْجُوان . قال ابن عباس : خرج على البغال الشهب . مجاهد : على براذين بيض عليها سروج الأَرْجُوان ، وعليهم المعصفرات ، وكان ذلك أول يوم روى فيه المعصفر . قال قتادة : خرج على أربعة آلاف دابة عليهم ثياب حمراء ، منها ألف بغل أبيض عليها قُطْف حمراء . قال ابن جريج : خرج على بغلة شبيهة عليها الأَرْجُوان ، ومعه ثلثمائة جارية على البغال الشهب عليهم الثياب الحمراء . وقال ابن زيد : خرج في سبعين ألفا عليهم المعصفرات . الكلبي : خرج في ثوب أخضر كان الله أنزله على موسى من الجنة فسرقة منه قارون . وقال جابر بن عبد الله رضي الله عنه : كانت زينته القرمز .

قلت : القرمز صِبْغ أحمر مثل الأَرْجُوان ، والأَرْجُوان في اللغة صِبْغ أحمر ، ذكره القشيري . (قَالَ الَّذِينَ يَرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ) أى نصيب وافر من الدنيا . ثم قيل : هذا من قول مؤمنى ذلك الوقت ، تمنوا مثل ماله رغبة في الدنيا . وقيل : هو من قول أقوام لم يؤمنوا بالآخرة ولا رغبوا فيها ، وهم الكفار . قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) وهم أحبار بني إسرائيل الذين تمنوا مكانه (وَبَلِّغُوا نَوَافِلَ اللَّهِ خَيْرٌ) أى الجنة . (لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُفْلِحُ إِلَّا الصَّابِرُونَ) أى لا يؤتى الأعمال الصالحة ، أو لا يؤتى الجنة في الآخرة إلا الصابرون على طاعة الله . وبجاز ضميرها لأنها المعنية بقوله : « نَوَافِلَ اللَّهِ » .

قوله تعالى : فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ ﴿٨٦﴾ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَآفُ اللَّهُ بِسُطِّ الرِّزْقِ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا وَيَكَآفُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿٨٧﴾

قوله تعالى : (فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَارِهِ الْأَرْضَ) قال مقاتل : لما أمر موسى الأرض فابتلعت قالت بنو إسرائيل : إنما أهلكه ليرث ماله ، لأنه كان ابن عمه ، أنى إليه ، فحسف

الله تعالى به وبداره الأرض ويجمع أمواله بعد ثلاثة أيام، فأوحى الله إلى موسى إني لا أعيد طاعة الأرض إلى أحد بعدك أبداً . يقال : خَسَفَ المكانُ يَخْسِفُ خُسُوفًا ذهب في الأرض وخَسَفَ الله به الأرض خَسْفًا أى غاب به فيها . ومنه قوله تعالى : « نَحْسَفَاتِهِ يَدْبَارُهُ الْأَرْضَ » وخَسَفَ هو في الأرض وخُسِفَ به . وخسوف القمر كسوفه . قال ثعلب : كَسَفَتِ الشَّمْسُ وخَسَفَ القمرُ ؛ هذا أجود الكلام . والخسف النقصان ؛ يقال : رضى فلان بالخسف أى بالنقص . (قَدْ كَانَ لَهُ مِنْ فِتْنَةٍ) أى جماعة وعصابة . (يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنتَصِرِينَ) لنفسه أى المثنين فيما نزل به من الخسف . فيروى أن قارون يسفل كل يوم بقدر قامته ، حتى إذا بلغ قعر الأرض السفلى نفخ إسرائيل في الصور؛ وقد تقدم ؛ والله أعلم .

قوله تعالى : (وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ) أى صاروا ينتدمون كل ذلك التمنى و (يَقُولُونَ وَيَكَانَ اللَّهُ) [وى] حرف تندم . قال النحاس : أحسن ما قيل في هذا قول الخليل وسيبويه ويونس والكسائي إن القوم تنهوا أو نبهوا ؛ فقالوا وى ، والمتنم من العرب يقول في خلال تندمه وى . قال الجوهرى : وى . كلمة تعجب ، ويقال : وَيْكَ وَوَيْ لَعِبَدِ اللَّهِ . وقد تدخل وى على كَانِ المخففة والمشددة تقول : وَيَكَانَ اللَّهُ . قال الخليل : هى مفصولة ؛ تقول : « وى » ثم تبدئ فتقول : « كَان » . قال الثعلبي : وقال الفراء هى كلمة تقرير كقولك : أما ترى إلى صنع الله وإحسانه ؛ وذكر أن امرأة قالت لزوجها : أين أبْنُكَ وَيْكَ ؟ فقال : وى كأنه وراء البيت ؛ أى أما ترىنه . وقال ابن عباس والحسن : ويك كلمة ابتداء وتحقيق تقديره : إن الله يسط الرزق . وقيل : هو تنبيه بمنزلة ألا في قولك ألا تفعل وأما في قولك أما بعد . قال الشاعر :

سَالَتْنِي الطَّلَاقَ إِذْ رَأَتَانِي • قَلَّ مَالِي قَدْ جِئْتَانِي بُكْرَ
وَيَ كَانَ مِنْ بُكْنٍ لَهُ نَسَبٌ مَحْبٍ • بَ وَمَنْ يَفْتَقِرُ يَمْشِ مِشَى ضُرٍّ

وقال قُطْرُبُ : إنما هو ويليكَ وأسقطت لامه وضمت الكاف التي هي للخطاب إلى وى .
قال عنترة :

ولقد شقَى قسَى وأبرأ سقمَهَا • قَوْلُ الفوارِسِ وَيَكْ عَنَتْرَأَقْدِمِ

وأنكره النحاس وغيره ، وقالوا : إن المعنى لا يصح عليه ؛ لأن القوم لم يخاطبوا أحدا فيقولوا له ويليكَ ، ولو كان كذلك لكان إنه بالكسر . وأيضا فإن حذف اللام من ويليكَ لا يجوز . وقال بعضهم : التقدير ويليكَ أعلم أنه ؛ فاضمر أعلم . ابن الأعرابي : « وَيَكَنَّ اللَّهُ » أى أعلم . وقيل : معناه ألم تر أن الله . وقال الفتي : معناه رحمة لك بلفظة خير . وقال الكسائي : وى فيه معنى التعجب . ويروى عنه أيضا الوقف على وى وقال كلمة تفجع . ومن قال : ويك فوقف على الكاف فعناه أعجب لأن الله يسط الرزق وأعجب لأنه لا يفلح الكافرون . وينبى أن تكون الكاف حرف خطاب لا أسماء ؛ لأن وى ليست مما يضاف . وإنما كتبت متصلة ؛ لأنها لما أكثر استعمالها جعلت مع ما بعدها كثنى واحد . (لَوْلَا أَنْ مِّنْ اللَّهِ عَلَيْنَا) بالإيمان والرحمة وعصمتنا من مثل ما كان عليه قارون من البنى والبطر (لَخَسَفَ بَنَّا) . وقرأ الأعمش : « لَوْلَا مِّنْ اللَّهِ عَلَيْنَا » . وقرأ حفص : « لَخَسَفَ بَنَّا » مستى الفاعل . الباقر : على ما لم يسم فاعله وهو اختيار أبى عبيد . وفى حرف عبد الله « لَأَخْسَفَ بَنَّا » كما تقول انطلق بنا . وكذلك قرأ الأعمش وطلحة بن مُصَرِّف . واختار قراءة الجماعة أبو حاتم لوجهين : أحدهما قوله : « نَخْسَفْنَا بِهِ وَيَدَارِهِ الْأَرْضُ » . والثانى قوله : « لَوْلَا أَنْ مِّنْ اللَّهِ عَلَيْنَا » فهو بأن يضاف إلى الله تعالى لقرب اسمه منه أولى . (وَيَكَنَّه لَّا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ) عند الله .

قوله تعالى : تِلْكَ الْأْدَارُ الْأَخْرَةُ تَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٨٧﴾ مَن جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِّنْهَا وَمَن جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٨٨﴾

قوله تعالى : ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ ﴾) بنى الجنة . وقال ذلك على جهة التعظيم لها والتفخيم لشأنها . يعنى تلك التى سمعت بذكرها ، وبلغك وصفها ﴿ يَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ ﴾ أى رفعة وتكبرا على الإيمان والمؤمنين ﴿ وَلَا فَسَادًا ﴾ عملا بالمعاصى . قاله ابن جرير ومقاتل . وقال عكرمة ومسلم البطين : الفساد أخذ المال بغير حق . وقال الكلبي الدماء إلى غير عبادة الله . وقال يحيى بن سلام : هو قتل الأنبياء والمؤمنين . ﴿ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقِينَ ﴾ قال الضحاك : الجنة . وقال أبو معاوية : الذى لا يريد علوا هو من لم يمزج من ذلها ، ولم ينافس فى عزها ، وأرضعهم عند الله أشدهم تواضعا ، وأعزهم فدا ألزهم لقل اليوم . وروى سفيان بن عيينة عن إسماعيل بن أبى خالد قال : مررت على بن الحسين وهو راكب على مساكين يأكلون كسرا لهم ، فسلم عليهم فدعوه إلى طعامهم ، فلهذه الآية ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ يَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا ﴾ ثم نزل وأكل معهم . ثم قال : قد أجبتمكم فأجيبوني . فحملهم إلى منزله فاطعمهم وكساهم وصرفهم . خرجه أبو القاسم الطبراني سليمان بن أحمد قال : حدثنا عبد الله بن أحمد بن حنبل ، قال حدثني أبى ، قال حدثنا سفيان بن عيينة . فذكره . وقيل : لفظ الدار الآخرة يشمل الثواب والعقاب . والمراد إنما ينتفع بتلك الدار من أتقى ، ومن لم يتق تلك الدار طيه لاله ؛ لأنها تضره ولا تنفعه . قوله تعالى : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ﴾) تقدم فى « النمل » . وقال عكرمة : ليس شئ خيرا من لا إله إلا الله . وإنما المعنى من جاء بلا إله إلا الله فله منها خير . ﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ ﴾ أى بالشرك ﴿ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ أى يعاقب بما يليق بعمله .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّا الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ إِنْ لَرَأَدُكَ إِلَى مَعَادٍ قُل رَّبِّى أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ وما كنت ترجوا أن يلقى إليك الكتاب إلا راحة من ربك فلا تكونن ظهيرا

لِّلْكَافِرِينَ ﴿٨٦﴾ وَلَا يَصُدُّنَكَ عَنْ ءَايَةِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ
وَأَدْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٨٧﴾ وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا
ءَاخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ۚ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ
تَرْجَعُونَ ﴿٨٨﴾

قوله تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾ ختم السورة ببشارة نبيه
محمد صلى الله عليه وسلم برده إلى مكة فاهرا لأعدائه . وقيل : هو بشارة له بالجنة . والأقول
أكثر . وهو قول جابر بن عبد الله وآبن عباس ومجاهد وغيرهم . قال القتيبي : معاد الرجل
بلده ؛ لأنه ينصرف ثم يعود . وقال مقاتل : خرج النبي صلى الله عليه وسلم من الغار ليلا
مهاجرا إلى المدينة في غير الطريق مخافة الطلب ، فلما رجع إلى الطريق ونزل بالجحفة عرف
الطريق إلى مكة فأشفاق إليها ، فقال له جبريل إن الله يقول : ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ
لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾ أى إلى مكة ظاهرا عليها . قال آبن عباس : نزلت هذه الآية بالجحفة
ليست بمكة ولا مدينة . وروى سعيد بن جبير عن آبن عباس «إلى مَعَادٍ» قال : إلى الموت .
وعن مجاهد أيضا وعكرمة والزهرى والحسن : إن المعنى لرادك إلى يوم القيامة ؛ وهو اختيار
الزجاج . يقال : بنى وبينك المعاد ؛ أى يوم القيامة ؛ لأن الناس يعودون فيه أحياء
و«فَرَضَ» معناه أنزل . وعن مجاهد أيضا وأبى مالك وأبى صالح : «إلى مَعَادٍ» إلى الجنة .
وهو قول أبى سعيد الخدرى وآبن عباس أيضا ؛ لأنه دخلها ليلة الإسراء . وقيل : لأن أباه
آدم خرج منها . ﴿قُلْ رَبِّىٓ أَعْلَمُ﴾ أى قل لكفار مكة إذا قالوا إنك لفى ضلال مبين
﴿رَبِّىٓ أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ أنا أم أتم .

قوله تعالى : ﴿وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَىٰ إِلَيْكَ الْكِتَابُ﴾ أى ما علمت أننا نرسلك
إلى الخلق وننزل عليك القرآن . ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ﴾ قال الكسائى : هو استثناة منقطع بمعنى
لكن . ﴿فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِّلْكَافِرِينَ﴾ أى عوناً لهم ومساعداً . وقد تقدم فى هذه السورة .

قوله تعالى : (وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بِعَدَا إِذْ أَنْزِلَتْ إِلَيْكَ) بمعنى أقوالهم وكذبهم وأذاهم ، ولا تلتفت نحوهم وأمض لأمرك وشأنك . وقرأ يعقوب : « يَصُدُّكَ » مجزوم النون . وفري : « يَصُدُّكَ » من أصده بمعنى صدّه وهى لغة فى كلب . قال الشاعر :^(١)

أُنَاسٌ أَصَدُوا النَّاسَ بِالسَّيْفِ عَنْهُمْ • صُدُّودَ السَّوَاقِ عَنْ أَنْوَافِ الْحَوَائِمِ^(٢)

(وَأَدْعُ إِلَى رَبِّكَ) أى إلى التوحيد . وهذا يتضمن المهادنة والمواذعة . وهذا كله منسوخ بآية السيف . وسبب هذه الآية ما كانت قريش تدعو رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى تعظيم أولئهم ، وعند ذلك ألقى الشيطان فى أمنيته أمر الفرائيق على ما تقدّم . والله أعلم .

قوله تعالى : (وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ) أى لا تعبد معه غيره فإنه لا إله إلا هو . نعى لكل معبود وإثبات لعبادته . (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) قال مجاهد : معناه إلا هو . وقال الصادق : دينه . وقال أبو العالية وسفيان : أى إلا ما أريد به وجهه ؛ أى ما يقصد إليه بالقربة . قال :

اسْتَغْفِرُ اللَّهَ ذَنْبًا لَسْتُ مُحْصِيَهُ • رَبِّ الْعِبَادِ إِلَيْهِ الْوَجْهُ وَالْعَمَلُ

وقال محمد بن يزيد : حدثني الثوري قال سألت أبا عبيدة عن قوله تعالى : « كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ » فقال : إلا جاهه ، كما تقول لفلان وجهه فى الناس أى جاءه . (لَهُ الْحُكْمُ) فى الأولى والآخرة (وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) . قال الزجاج : « وَجْهَهُ » منصوب على الاستثناء ، ولو كان فى غير القرآن كان إلا وجهه بالرفع ، بمعنى كل شىء غير وجهه هالك كما قال :

وَكُلُّ أَخٍ مُفَارِقُهُ أَخُوهُ • لَعَمْرُأَيْكَ إِلَّا الْفَرَقْدَانِ

والمعنى كل أخ غير الفرقدين مفارقة أخوه . « وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ » بمعنى ترجعون إليه .

تمت سورة القصص والحمد لله

(١) هو ذوالرمة . (٢) ويروى : بالضرب ... من أنوف المخارم .

(٣) راجع به ١٢ ص ٧٩ .

(٤) هو عمرو بن معدى كرب ، ويروى لسوار بن المضرب . (شواهد سيبويه) .

سورة العنكبوت

مكية كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر . ومدينة كلها في أحد قول أبي عباس وقتادة . وفي القول الآخر لها وهو قول يحيى بن سلام أنها مكية إلا عشر آيات من أولها ، فإنها نزلت بالمدينة في شأن من كان من المسلمين بمكة . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : نزلت بين مكة والمدينة . وهي تسع وستون آية .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى : ﴿ اَلَمْ اَحْسِبَ النَّاسَ اَنْ يَتَّكُوا اَنْ يَقُولُوا اٰمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ ١ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اَللّٰهُ الَّذِيْنَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكٰذِبِيْنَ ﴾ ٢

قوله تعالى : ﴿ اَلَمْ اَحْسِبَ النَّاسَ اَنْ يَتَّكُوا اَنْ يَقُولُوا اٰمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ تقدم القول في أوائل السور . وقال ابن عباس : المعنى أنا الله أعلم . وقيل : هو اسم للسورة . وقيل اسم للقرآن . « أَحْسِبَ » استفهام أريد به التفسير والتوبيخ ومعناه الظن . « اَنْ يَتَّكُوا » في موضع نصب بـ « أَحْسِبَ » وهي وصلتها مقام المفعولين على قول سيويه . و « اَنْ » الثانية من « اَنْ يَقُولُوا » في موضع نصب على إحدى جهتين ، بمعنى لأن يقولوا أو بأن يقولوا أو على أن يقولوا . والجهة الأخرى أن يكون على التكرير ، والتقدير « اَلَمْ اَحْسِبَ النَّاسَ اَنْ يَتَّكُوا اَحْسِبُوا اَنْ يَقُولُوا اٰمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ » قال ابن عباس وغيره : يريد بالناس قوما من المؤمنين كانوا بمكة ، وكان الكفار من قريش يؤذونهم ويعذبونهم على الإسلام ، كسلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة والوليد بن الوليد وعمار بن ياسر وياسر أبوه وسُمِّية أمه وعدة من بني مخزوم وغيرهم . فكانت صدورهم تضيق لذلك ، وربما استنكر أن يمكن الله الكفار من المؤمنين ، قال مجاهد وغيره : فزلت هذه الآية مسلبة ومعلمة أن هذه هي سيرة الله في عباده اختبارا للمؤمنين وفتنة . قال ابن عطية : وهذه الآية وإن كانت

نزل بهذا السبب أو ما في معناه من الأقوال فهي باقية في أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، موجود حكما بقية الدهر . وذلك أن الفتنة من الله تعالى باقية في نفور المسلمين بالأسر ونكاية العدو وغير ذلك . وإذا اعتبر أيضا كل موضع ففيه ذلك بالأمراض وأنواع الحن ، ولكن التي تشبه نازلة المسلمين مع قريش هي ما ذكرناه من أمر العدو في كل نغر .

قلت : ما أحسن ما قاله ، ولقد صدق فيما قال رضى الله عنه . وقال مقاتل : نزلت في مهجع مولى عمر بن الخطاب كان أول قتيل من المسلمين يوم بدر ، رماه عامر بن الحضرمي بسهم فقتله . فقال النبي صلى الله عليه وسلم يومئذ : " سيد الشهداء مهجع وهو أول من يدعى إلى باب الجنة من هذه الأمة " . فخرج عليه أبواه وأمرأته فقتلت : « أَلَمْ أَحَسِبِ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا » . وقال الشعبي : نزل مفتتح هذه السورة في أناس كانوا بمكة من المسلمين ، فكتب إليهم أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من الحديدية أنه لا يقبل منكم لإقرار الإسلام حتى تهاجروا ، فخرجوا فأتبعهم المشركون فأذوهم . فقتلت فيهم هذه الآية : « أَلَمْ أَحَسِبِ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا » فكتبوا إليهم : نزلت فيكم آية كذا ، فقالوا : نخرج وإن أتبعنا أحد قاتلناه ، فأتبعهم المشركون فقاتلوه ، فمنهم من قتل ومنهم من نجا فقتل فيهم : « ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا قُتِلُوا ^(١) » . « وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ » يمتحنون ، أى أظن الذين جزعوا من أذى المشركين أن يفتن منهم أن يقولوا إنا مؤمنون ولا يمتحنون في إيمانهم وأنفسهم وأموالهم بما يبين به حقيقة إيمانهم .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ أى آبتلينا الماضين كالخليل ألقى في النار ، وكقوم نشروا بالناشير في دين الله فلم يرجعوا عنه . وروى البخاري عن خباب بن الارت : قالوا شكونا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة ، فقلنا له : ألا تستنصر لنا ؟ ألا تدعونا . فقال : " قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الأرض فيجعل فيها فيجاء بالمنشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ويمشط بأمشاط الحديد لحنه وعظمه فما يصفه ذلك عن دينه والله ليتمن هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه ولكنكم تستعجلون " . وخرج ابن ماجه عن

أبي سعيد الخدري قال : دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يُوطِّك ، فوضعت يدي عليه ، فوجدت حره بين يدي فوق الخفاف . فقلت : يا رسول الله ما أشدها عليك . قال : « إنا كذلك يُضَعَّف لنا البلاء ويُضَعَّف لنا الأجر » قلت : يا رسول الله أى الناس أشد بلاء ؟ قال « الأنبياء » وقلت : ثم من . قال « ثم الصالحون أن كان أحدهم ليبتلى بالفقر حتى ما يجد إلا العباءة يحو بها ^(١) وأن كان أحدهم ليفرج بالبلاء كما يفرج أحدكم بالرخاء » . وروى سعد بن أبي وقاص قال : قلت يا رسول الله أى الناس أشد بلاء ؟ قال : « الأنبياء ثم الأمثل فالأمثل يتلى الرجل على حسب دينه فإن كان فى دينه ضلّابا أشد بلاؤه وإن كان فى دينه رقة أبلى على حسب دينه فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشى على الأرض وما عليه من خطيئة » . وروى عبد الرحمن بن زيد أن عيسى عليه السلام كان له وزير ، فركب يوما فأخذه السبع فأكله ، فقال عيسى : يارب وزرى فى دينك ، وعوفى على بنى إسرائيل ، وخليفتى فيهم ، سلطت عليه كلبا فأكله . قال : « نعم كانت له عندى منزلة رفيعة لم أجد عمله يبلغها فأبتليته بذلك لأبلغه تلك المنزلة » . وقال وهب : قرأت فى كتاب رجل من الحواريين : إذا سلك بك سبيل البلاء ففتر عيننا ، فإنه سلك بك سبيل الأنبياء والصالحين ، وإذا سلك بك سبيل الرخاء فأبك على نفسك ، فقد خولف بك عن سبيلهم . قوله تعالى : ﴿ فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا ﴾ أى فليرين الله الذين صدقوا فى إيمانهم . وقد مضى هذا المعنى فى « البقرة » ^(٢) وغيرها . قال الزجاج : ليعلم صدق الصادق بوقوع صدقه منه ، وقد علم الصادق من الكاذب قبل أن يخلقهما ، ولكن التقصد قصد وقوع العلم بما يحازى عليه . وإنما يعلم صدق الصادق واقعا كأنه وقوعه ، وقد علم أنه سيقع . وقال النحاس : فيه قولان — أحدهما — أن يكون « صَدَقُوا » مشتقا من الصَّدَق و « الكاذبين » مشتقا من الكَذِب الذى هو ضد الصَّدَق ، ويكون المعنى : فليبين الله الذى صدقوا فقالوا نحن مؤمنون

(١) وردت هذه الكلمة فى سنن ابن ماجه بالهاء المهملة ، وقال هاشم : « يحو بها » من حوى بحاء مهملة وباء موحدة أى يجعل لها جيبا . ووردت فى الجامع الصغير للسيوطى بالهميم وقال شارحه : هى بجم وواو . وموحدة أى يخرقها ويقطعها . وكل شىء قطع وسطه فهو مجبوب . ورواية الجامع الصغير هى المتبادرة . (٢) راجع ج ٢ ص ٢٤٣ .

وأعتقدوا مثل ذلك، والذين كذبوا حين أعتقدوا غير ذلك. والقول الآخر — أن يكون صدقوا مشتقا من الصدق وهو الصُّلب، والكاذبين مشتقا من كَذَبَ إذا أنهزم، فيكون المعنى؛ فليعلمن الله الذين ثبتوا في الحرب، والذين أنهزموا؛ كما قال الشاعر:

لَبِثَ بَعَثَ بِصَطَادِ الرِّجَالِ إِذَا مَا اللَّيْثُ كَذَّبَ عَنْ أَفْرَانِهِ صَدَقَا

بجعل «لَيَعْلَمَنَّ» في موضع فليبين مجازا. وقراءة الجماعة: «فَلَيَعْلَمَنَّ» بفتح الياء واللام. وقرأ على بن أبي طالب بضم الياء وكسر اللام وهي تين معنى ما قاله النحاس. ويحتمل ثلاثة معان: الأول — أن يعلم في الآخرة هؤلاء الصادقين والكاذبين بمنازلهم من ثوابه وعقابه وبأعمالهم في الدنيا؛ بمعنى يوقفهم على ما كان منهم. الثاني — أن يكون المفعول الأول محذوفا تقديره؛ فليعلمن الناس والعالم هؤلاء الصادقين والكاذبين، أى يفضحهم ويشهرهم؛ هؤلاء في الخير وهؤلاء في الشر، وذلك في الدنيا والآخرة: الثالث — أن يكون ذلك من العلامة؛ أى يضع لكل طائفة علامة يشهر بها. فالآية على هذا تنظر إلى قول النبي صلى الله عليه وسلم: «من أسر سريرة ألبسه الله رداها»

قوله تعالى: أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا ۚ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٤٤﴾ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٤٥﴾ وَمَنْ جَاهِلٌ فَإِنَّمَا يَجْهَدُ لِنَفْسِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٤٦﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٤٧﴾

قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ أى الشرك ﴿أَنْ يَسْبِقُونَا﴾ أى يفوتونا

ويعجزونا قبل أن نؤاخذهم بما يفعلون. قال ابن عباس: يريد الوليد بن المغيرة وأبا جهل والأسود والعاص بن هشام وشيبة وعتبة والوليد بن عتبة وعقبة بن أبى معيط وحنظلة ابن أبى سفيان والعاص بن وائل. ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ أى بشس لحكم ما حكوا في صفات

رهم أنه مسبوق واقه القادر على كل شيء . و « ما » في موضع نصب بمعنى ساء شيئا أو حكما يحكون . ويجوز أن تكون « ما » في موضع رفع بمعنى ساء الشيء أو الحكم حكمهم . وهذا قول الزجاج . وقدرها ابن كيسان تقديرين آخرين خلاف ذينك : أحدهما - أن يكون موضع « مَا يَحْكُونَ » بمنزلة شيء واحد ، كما تقول : أعجبنى ما صنعت ؛ أى صنيعك ؛ ف « ما » والفعل مصدر في موضع رفع ، التقدير ؛ ساء حكمهم . والتقدير الآخر أن تكون « ما » لا موضع لها من الإعراب ، وقد قامت مقام الاسم لساء ، وكذلك نعم وبئس . قال أبو الحسن ابن كيسان : وأنا أختار أن أجعل لـ « ما » موضعا في كل ما أقدر عليه ؛ نحو قوله عز وجل : « فَمَا رَحْمَةٌ مِنْ اللَّهِ » وكذا « فَمَا تَقِضِيهِمْ » وكذا « أَيُّهَا الْأَجَلَيْنِ قَضَيْتَ » « ما » في موضع خفض في هذا كله وما بعده تابع لها ، وكذا ؛ « إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَآبُوعُضَةً » « ما » في موضع نصب و « بَعُوضَةٌ » تابع لها .

قوله تعالى : (مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَآئِتِ) « يَرْجُو » بمعنى يخاف من قول المثلث في وصف عَسَال :

« إِذَا سَمِعَتْ النَّحْلُ لَمْ يَرْجُ لِسْمَهَا »^(٥)

وأجمع أهل التفسير على أن المعنى : من كان يخاف الموت فيعمل عملا صالحا فإنه لا بد أن يأتيه ؛ ذكره النحاس . قال الزجاج : معنى « يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ » ثواب الله و « من » في موضع رفع بالابتداء و « كَانَ » في موضع الخبر ، وهى في موضع جزم بالشرط ، و « يَرْجُو » في موضع خبر كان ، والمجازاة (فَإِنْ أَجَلَ اللَّهُ لَآئِتِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) .

قوله تعالى : (وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ) أى ومن جاهد في الدين ، وصبر على قتال الكفار وأعمال الطاعات ، فإنما يسعى لنفسه ؛ أى ثواب ذلك كله له ؛ ولا يرجع إلى الله قمع من ذلك . (إِنَّ اللَّهَ لَنَفِيٍّ عَنِ الْمُعَالِمِينَ) أى عن أعمالهم . وقيل : المعنى ؛ من جاهد عدوه لنفسه لا يريد وجه الله فليس لله حاجة بجهاده .

(٢) راجع ج ٦ ص ١١٤

(١) راجع ج ٤ ص ٢٤٨

(٤) راجع ج ١ ص ٢٤١

(٣) راجع ص ٢٧٩ من هذا الجزء .

وروى : مواسل .

* وحاقها في بيت نوب عوامل *

(٥) تمام البيت :

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ آمَنُوا) أى صدقوا (وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ) أى لنغطيها عنهم بالمغفرة لهم . (وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ) أى بأحسن أعمالهم وهو الطاعات . ثم قيل : يحتمل أن تكفر عنهم كل معصية عملوها في الشرك ، ويثابوا على ما عملوا من حسنة في الإسلام . ويحتمل أن تكفر عنهم سيئاتهم في الكفر والإسلام ، ويثابوا على حسناتهم في الكفر والإسلام .

قوله تعالى : (وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَىٰ مَرْجِعُكَ فَأُنَبِّئُكَ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ) (٨) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ (٩)

قوله تعالى : (وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا) نزلت في سعد بن أبي وقاص فيما روى الترمذى قال : أنزلت في أربع آيات فذكر قصة ؛ فقالت أم سعد : أليس قد أمر الله بالبر ! والله لا أطعم طعاما ، ولا أشرب شرابا حتى أموت أو تكفر ؛ قال : فكانوا إذا أرادوا أن يطعموها شجروا^(١) فأما فترلت هذه الآية . « وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا » الآية . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . وروى عن سعد أنه قال : كنت بارأ باهى فأسألت ، فقالت : لتدعن دينك أولا آكل ولا أشرب حتى أموت فتعبدى ، ويقال يا قاتل أمه ، وبقيت يوما ويوما فقلت : يا أماه ! لو كانت لك مائة نفس ، فخرجت نفسا نفسا ما تركت ديني هذا ، فإن شئت فكلى ، وإن شئت فلا تأكلى ، فلما رأت ذلك أكلت ونزلت : (وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي) الآية . وقال ابن عباس : نزلت في عباس بن أبى ربيعة أنسى أبى جهل لأمه وقد فعلت أمه مثل ذلك . وعنه أيضا : نزلت في جميع الأمة إذ لا يصبر على بلاء الله إلا صديق . و « حُسْنًا » نصب عند البصريين على التكرار أى ووصيناه حسنا . وقيل : هو على القطع تقديره ، ووصيناه بالحسن كما تقول وصيته خيرا أى

(١) شجروا فاما : أى أدخلوا في شجرة مردا حتى يقتلوه به .

بالخير . وقال أهل الكوفة : تقديره ووصينا الإنسان أن يفعل حسنا فيقدر له فعل .
وقال الشاعر :

عَجِبْتُ مِنْ دَمَاءٍ إِذْ تَشَكُّوْنَا • وَمِنْ أَبِي دَمَاءٍ إِذْ يُوصِينَا

• خَيْرًا بِهَا كَأَنَّمَا خَافُونَا •

أى بوصينا أنت ففعل بها خيرا ، كقوله : « فَطَفِقَ مَسْحًا »^(١) أى يمسح مسحا . وقيل :
تقديره ووصينا أمرا إذا حسن ، فأقيمت الصفة مقام الموصوف ، وحذف المضاف وأقيم
المضاف إليه مقامه . وقيل : معناه ألزمناه حسنا . وقراءة العامة : « حُسْنًا » بضم الحاء
واسكان السين . وقرأ أبو رجاء وأبو العالية والضحاك : بفتح الحاء والسين . وقرأ الجحدري :
« إِحْسَانًا » على المصدر ، وكذلك في مصحف أبي ، التقدير : ووصينا الإنسان أن يحسن
إليهما إحسانا ، ولا ينتصب بوصينا ، لأنه قد استوفى مفعوله . « إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ » وعيد
في طاعة الوالدين في معنى الكفر . « فَأَنبَشِكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ » وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ) كثر تعالى التثنية بحالة المؤمنين العاملين لتحرك النفوس إلى نيل
مراتبهم . وقوله : « لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ » مبالغة على معنى ، فالذين هم في نهاية الصلاح
وأبعد غاياته . وإذا تحصل للأمن هذا الحكم تحصل ثمرته وجزاؤه وهو الجنة .

قوله تعالى : وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ
جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِن جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولَنَّ
إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ۝ وَلَيَعْلَمَنَّ
اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ۝ (١١)

قوله تعالى : (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ) الآية نزلت في المنافقين كانوا يقولون
آمنا بالله (فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ) أى أذاهم (كَعَذَابِ اللَّهِ) في الآخرة فأرادت
عن إيمانه . وقيل : جزع من ذلك كما يجزع من عذاب الله ولا يصبر على الأذى في الله .

(وَلَيْتَ جَاءَ) المؤمن (نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ) هؤلاء المرتدون (إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ) وهم كاذبون؛ فقال الله لهم : (أَوَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ) يعنى الله أعلم بما فى صدورهم منهم بأنفسهم . وقال مجاهد : نزلت فى ناس كانوا يؤمنون بالسنتهم ، فإذا أصابهم بلاء من الله أو مصيبة فى أنفسهم آفتنوا . وقال الضحاك : نزلت فى ناس من المنافقين بمكة كانوا يؤمنون ، إذا أودوا رجعوا إلى الشرك . وقال عكرمة : كان قوم قد أسلموا فآكرهم المشركون على الخروج معهم إلى بدر فقتل بعضهم ، فأنزل الله : « إِن الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ » فكتب بها المسلمون من المدينة إلى المسلمين بمكة ، فخرجوا فلحقهم المشركون ، فأفتن بعضهم ، فقتلت هذه الآية فيهم . وقيل : نزلت فى عياش بن أبى ربيعة ؛ أسلم وهاجر ، ثم أودى وضرب فارتد . وإنما عذبه أبو جهل والحريث وكانا أخويه لأمه . قال ابن عباس : ثم عاش بعد ذلك بدهر وحسن إسلامه . (وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ) قال قتادة : نزلت فى القوم الذين ردهم المشركون إلى مكة .

قوله تعالى : وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطِيئَتَكُمْ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِنْ خَطِيئَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ﴿١٢﴾ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَّعَ أَثْقَالِهِمْ وَلَيَسْئَلُنَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿١٣﴾

قوله تعالى : (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا) أى ديننا . (وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ) جزم على الأمر . قال الفراء والزجاج : هو أمر فى تأويل الشرط والجزاء ؛ أى إن تتبعوا سبيلنا نحل خطاياكم ، كما قال :

فَقُلْتُ أَدْعِي وَأَدْعُ فَإِنْ أُنْذَى • لِيَصُوتَ أَنْ يَنْأِدَى دَاعِيَانِ

(١) راجع ج ٥ ص ٣٤٥ .

(٢) البيت للدارين شيان القرى وقوله :

نقول خيلتي لما اشتكتني • سيدركا بنو القرم المجان

أى إن دعوت دعوت . قال المهدي : وجاء وقوع ﴿ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴾ بعده على الحمل على المعنى ؛ لأن المعنى إن أتبعتم سبيلنا حملنا خطاياكم . فلما كان الأمر يرجع في المعنى إلى الخبر وقع عليه التكذيب كما يقع عليه الخبر . قال مجاهد : قال المشركون من قريش نحن وأتم لا نبعث ، فإن كان عليكم وزر فعلينا ؛ أى نحن نحمل عنكم ما يلزمكم . والحمل ههنا بمعنى الحاملة لا الحمل على الظهر . وروى أن قائل ذلك الوليد بن المغيرة . ﴿ وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ ﴾ يعنى ما يحمل عليهم من سيئات من ظلموه بعد فراغ حسناتهم . روى معناه عن النبي صلى الله عليه وسلم . وقد تقدم في « آل عمران » . قال أبو أمامة الباهلي : « يؤتى بالرجل يوم القيامة وهو كثير الحسنات فلا يزال يقتص منه حتى تفتي حسناته ثم يطالب فيقول الله عز وجل أقتصوا من عبدى فتقول الملائكة ما بقيت له حسنات فيقول خذوا من سيئات المظلوم فأجعلوا عليه » ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ » . وقال قتادة : من دعا إلى ضلالة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها ولا ينقص من أوزارهم شيء . ونظيره قوله تعالى : « لَيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ » . ونظير هذا قوله عليه السلام : « من سن في الإسلام سنة سيئة فعلية وزرها ووزر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أوزارهم شيء » روى من حديث أبي هريرة وغيره . وقال الحسن قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من دعا إلى هدى فأُتبع عليه وعمل به فله مثل أجور من أتبعه ولا ينقص ذلك من أجورهم شيئا وأيما داع دعا إلى ضلالة فأُتبع عليها وعمل بها بعده ففيه مثل أوزار من عمل بها من أتبعه لا ينقص ذلك من أوزارهم شيئا » ثم قرأ الحسن : « وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ » .

قلت : هذا مرسل وهو معنى حديث أبي هريرة خرجه مسلم . ونص حديث أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أيما داع دعا إلى ضلالة فأُتبع فإن له مثل أوزار من أتبعه ولا ينقص من أوزارهم شيئا وأيما داع دعا إلى هدى فأُتبع فإن له مثل أجور من أتبعه »

ولا ينقص من أجورهم شيئا“ نخرجه ابن ماجه في السنن . وفي الباب عن أبي جحيفة وجرير .
وقد قيل : إن المراد أعوان الظلمة . وقيل : أصحاب البدع إذا أتبعوا عليها . وقيل :
محدثو السنن الحادثة إذا عمل بها من بعدهم . والمعنى متقارب والحديث يجمع ذلك كله .

قوله تعالى : وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ
إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١٤﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَبَ
السَّفِينَةَ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿١٥﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ﴾
ذكر قصة نوح تسلياً لنبيه صلى الله عليه وسلم ؛ أى ابتلى النبيون قبلك بالكفار فصبروا .
وخصّ نوحاً بالذكر ؛ لأنه أول رسول أرسل إلى الأرض وقد امتلأت كفراً على ما تقدم
بيانه في « هود » . وأنه لم يلق نبي من قومه مالم يلق نوح على ما تقدم في « هود » عن الحسن .
وروى عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أول نبي أرسل نوح » قال
قتادة : وبعث من الجزيرة . واختلف في مبلغ عمره . فقيل : مبلغ عمره ما ذكره الله تعالى
في كتابه . قال قتادة : لبث فيهم قبل أن يدعوهم لثلاثمائة سنة ، ودعاهم لثلاثمائة سنة ، ولبث
بعد الطوفان لثلاثمائة وخمسين سنة . وقال ابن عباس : بعث نوح لأربعين سنة ، ولبث في قومه
ألف سنة إلا خمسين عاماً ، وعاش بعد الفرق ستين سنة حتى كثر الناس وفشوا . وعنه أيضاً :
أنه بعث وهو ابن ميتين وخمسين سنة ، ولبث فيهم ألف سنة إلا خمسين ، وعاش بعد
الطوفان مائتي سنة . وقال وهب : عمر نوح ألفاً وأربعمائة سنة . وقال كعب الأحبار : لبث
نوح في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً ، وعاش بعد الطوفان سبعين عاماً فكان مبلغ عمره
ألف سنة وعشرين عاماً . وقال عون بن أبي شداد : بعث نوح وهو ابن خمسين
وثلاثمائة سنة ، ولبث في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً ، وعاش بعد الطوفان ثلاثمائة سنة

ونخسين سنة ؛ فكان يبلغ عمره ألف سنة وسمائة سنة ونخسين سنة ونحوه عن الحسن . قال الحسن : لما أتى ملك الموت نوحا ليقبض روحه قال : يا نوح كم عشت في الدنيا ؟ قال : ثلثمائة قبل أن أبعث ، وألف سنة إلا نخسين عاما في قومي ، وثلثمائة سنة ونخسين سنة بعد الطوفان . قال ملك الموت : فكيف وجدت الدنيا ؟ قال نوح : مثل دار لها بابان دخلت من هذا وخرجت من هذا . وروى من حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لما بعث الله نوحا إلى قومه بعثه وهو ابن خمسين ومائتي سنة فلبث في قومه ألف سنة إلا خمسين عاما وبقي بعد الطوفان خمسين ومائتي سنة فلما أتاه ملك الموت قال يا نوح يا أكبر الأنبياء ويا طويل العمر ويا مجاب الدعوة كيف رأيت الدنيا قال مثل رجل بنى له بيت له بابان فدخل من واحد وخرج من الآخر " وقد قيل : دخل من أحدهما وجلس هنية ثم خرج من الباب الآخر . وقال ابن الوردي : بنى نوح بيتا من قصب ، فقيل له : لو بنيت غير هذا ، فقال : هذا كثير لمن يموت . وقال أبو المهاجر : لبث نوح في قومه ألف سنة إلا خمسين عاما في بيت من شعر ، فقيل له : يا نبي الله ابن بيتا ، فقال : أموت اليوم [أو] أموت غدا . وقال وهب بن منبه : مرت بنوح خمسمائة سنة لم يقرب النساء وجلا من الموت . وقال مقاتل وجوير : إن آدم عليه السلام حين كبر ورق عظمه قال يارب إلى متى أكذب وأسى ؟ قال يا آدم حتى يولد لك ولد غثون . فولد له نوح بعد عشرة أبطن ، وهو يوشث بن آدم . وكان أسم نوح السكن . وإنما سمي السكن ؛ لأن الناس بعد آدم سكنوا إليه ، فهو أبوهم . وولد له سام وحام ويافث ، فولد سام العرب وفارس والروم ، وفي كل هؤلاء خير . وولد حام القبط والسودان والبربر . وولد يافث الترك والصقالبة وياجوج وماجوج . وليس في شيء من هؤلاء خير . وقال ابن عباس : في ولد سام بياض وأدمة ، وفي ولد حام سواد وبياض قليل . وفي ولد يافث - وهم الترك والصقالبة - الصفرة والحمرة . وكان له ولد رابع وهو كنعان الذي غرق ، والعرب تسميه يام . وسمى نوح نوحا لأنه ناح على قومه ألف سنة

إلا نحسين عاما، يدعوهم إلى الله تعالى، فإذا كفروا بكى وناح عليهم. وذكر التشيرى أبو القاسم عبد الكريم في كتاب التخيير له : يروى أن نوحا عليه السلام كان اسمه يشكر ولكن لكثرة بكائه على خطيئته أوحى الله إليه يانوح كم تنوح . فسمى نوحا ؛ فقيل : يا رسول الله فأى شئ كانت خطيئته ؟ فقال : " إنه مر بكلب فقال فى نفسه ما أقبحه فأوحى الله إليه أخلق أنت أحسن من هذا . وقال يزيد الرقاشى : إنما سمي نوحا لطول ما ناح على نفسه . فإن قيل : فلم قال : « أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا نَحْسِينَ عَامًا » ولم يقل تسعمائة ونحسين عاما . فيه جوابان : أحدهما — أن المقصود به تكثير العدد ، فكان ذكره الألف أكثر فى اللفظ وأكثر فى العدد . الثانى — ما روى أنه أعطى من العمر ألف سنة ، فوهب من عمره نحسين سنة لبعض ولده ، فلما حضرته الوفاة رجع فى استكمال الألف ، فذكر الله تعالى ذلك تنبيها على أن النقيصة كانت من جهته . (فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ) قال ابن عباس وسعيد بن جبيرة وقتادة : المطر . الضحاك : الفرق . وقيل : الموت . روته عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم . ومنه قول الشاعر :

• أفناهم طوفانٌ مَوْتٍ جارِفٌ •

قال النحاس : يقال لكل كثير مطيف بالجميع من مطر أو قتل أو موت طوفان . (وَهُمْ ظَالِمُونَ) جملة فى موضع الحال و « أَلْفَ سَنَةٍ » منصوب على الظرف « إِلَّا نَحْسِينَ عَامًا » منصوب على الاستثناء من الموجب . وهو عند سيبويه بمنزلة المفعول ؛ لأنه مستغنى عنه كالمفعول . فأما المبرد أبو العباس محمد بن يزيد فهو عنده مفعول محض . كأنك قلت أستثنت زيدا .

تنبيهه — روى حسان بن غالب بن نجيح أبو القاسم المصرى ، حدثنا مالك بن أنس عن الزهرى عن ابن المسيب عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " كان جبريل يذاكرنى فضل عمر فقلت يا جبريل ما بلغ فضل عمر قال لى يا محمد لو لبثت معك ما لبث نوح فى قومه ما بلغت لك فضل عمر " ذكره الخطيب أبو بكر أحمد بن ثابت البغدادى . وقال : تفرد روايته حسان بن غالب عن مالك وليس ثابت من حديثه .

قوله تعالى : (فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ) معطوف على الماء . (وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ) الماء والألف فى « جعلناها » للسفينة ، أو للمقوبة ، أو للنجاة ؛ ثلاثة أقوال .

قوله تعالى : وَإِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ ۖ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٧﴾ وَإِنْ تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿١٨﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۚ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١٩﴾

قوله تعالى : (وَإِبْرَاهِيمَ) قال الكسائي : « وَإِبْرَاهِيمَ » منصوب بـ « فَأَتَيْنَاهُ » يعنى أنه معطوف على الماء . وأجاز الكسائي أن يكون معطوفا على نوح ، والمعنى وأرسلنا إبراهيم . وقول ثالث : أن يكون منصوبا بمعنى وأدكر إبراهيم . (إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ) أى أفردوه بالعبادة . (وَاتَّقُوهُ) أى اتقوا عقابه وعذابه . (ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ) أى من عبادة الأوثان (إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) .

قوله تعالى : (إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا) أى أصناما . قال أبو عبيدة : الصنم ما يتخذ من ذهب أو من فضة أو نحاس ، والوثن ما يتخذ من جص أو حجارة . الجوهرى : الوثن الصنم والجمع وُثْنٌ وأوثانٌ مثل أسد وآساد . (وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا) قال الحسن : معنى « تَخْلُقُونَ » تحتون ؛ فالمعنى إنما تعبدون أوثانا وأنتم تصنعونها . وقال مجاهد : الإفك الكذب ، والمعنى تعبدون الأوثان وتخلقون الكذب . وقرأ أبو عبد الرحمن : « وَتَخْلُقُونَ » . وقرئ : « تَخْلُقُونَ » بمعنى التكثير من خلق و « تَخْلُقُونَ » من تَخَلَّقَ بمعنى تكذَّبَ وتخترص . وقرئ : « أَفْكًا » وفيه وجهان : أن يكون مصدرا نحو كذب ولعب والإفك مخففا منه كالكذب واللعب . وأن يكون صفة على فعل أى خلقا أفكا أى ذافكا وباطل . و« أَوْثَانًا » نصب بـ « تَعْبُدُونَ » و « ما » كافة . ويجوز فى غير القرآن رفع أوثانٍ على أن تجعل « ما » أسماء لأن ؛ و « تَعْبُدُونَ » صلته ، وحذفت الماء لطول الأسم جعل أوثان خبر إن . فاما « وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا » فهو منصوب بالفعل لا غير . وكذا (لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ

اللَّهِ الرَّزْقَ) أى أصرفوا رغبتكم فى أرزاقكم إلى الله فأسأله وحده دون غيره .
(وَأِنْ تُكَذِّبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ) فقل : هو من قوله إبراهيم أى التكذيب عادة الكفار وليس على الرسل إلا التبليغ .

قوله تعالى : (أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ) قراءة العامة بالياء على الخبر والتوبيخ لهم ، وهى اختيار أبى عبيد وأبى حاتم . قال أبو عبيد : لذكر الأُم كأنه قال أولم يرا الأُم كيف . وقرأ أبو بكر والأعمش وأبن وثاب وحزمة والكسائى : « تَرَوْا » بالياء خطاباً ، لقوله : « وَإِنْ تُكَذِّبُوا » . وقد قيل : « وَإِنْ تُكَذِّبُوا » خطاب لفريش ليس من قول إبراهيم . (ثُمَّ يُعِيدُهُ) يعنى الخلق والبعث . وقيل : المعنى أولم يروا كيف يبدئ الله الثمار فتحيا ثم تنفئ ثم يعيدها أبداً . وكذلك يبدأ خلق الإنسان ثم يهلكه بعد أن خلق منه ولداً ، وخلق من الولد ولداً . وكذلك سائر الحيوان . أى فإذا رأيتم قدرته على الإبداء والإيجاد فهو القادر على الإعادة (إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ) لأنه إذا أراد أمراً قال له كن فيكون .

قوله تعالى : قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾ يَعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٢٢﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعَايَتِ اللَّهَ وَلِقَائِهِ أُولَئِكَ يَئِسُوا مِنْ رَحْمَتِي وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٣﴾ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٢٤﴾ وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ ﴿٢٥﴾

قوله تعالى : (قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ) أى قل لهم يا عبادي سيرا في الأرض (فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ) على كثرتهم وتفاوت هياتهم واختلاف ألسنتهم وألوانهم وطبائعهم ، وانظروا إلى مساكن القرون الماضية وديارهم وآثارهم كيف أهلكهم ؛ لتعلموا بذلك كمال قدرة الله . (ثُمَّ اللَّهُ يَنْشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ) وقرا أبو عمرو وأبن كثير : « النَّشْأَةُ » بفتح الشين وهما لغتان مثل الرافعة والرافة وشبهه . الجوهرى : أنشأه الله خلقه ، والاسم النشأة والنشأة بالمد عن أبي عمرو بن العلاء . (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ) أى يعذله . (وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ) أى بفضله . (وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ) ترجعون وتردون . (وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ) قال الفراء : معناه ولا من في السماء بمعجزين الله . وهو غامض في العربية ؛ للضمير الذى لم يظهر فى الثانى . وهو كقول حسان :

فمن يهجو رسول الله منك * ويمدحه وينصره مواء

أراد ومن يمدحه وينصره سواء ؛ فأضمر من ؛ وقاله عبد الرحمن بن زيد . ونظيره قوله سبحانه : « وَمَا مِثْلُ لَوْلَاهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ » (١) أى من له . والمعنى إن الله لا يعجزه أهل الأرض في الأرض ولا أهل السماء إن عصوه . وقال قطرب : ولا في السماء لو كنتم فيها ، كما تقول : لا يفوتنى فلان بالبصرة ولا هاهنا ، بمعنى لا يفوتنى بالبصرة لو صار إليها . وقيل : لا يستطيعون هربا في الأرض ولا في السماء . وقال المبرد : والمعنى ولا من في السماء على أن من ليست موصولة ولكن تكون نكرة و « فِي السَّمَاءِ » صفة لها ، فأقيمت الصفة مقام الموصوف . ورد ذلك على ابن سليمان . وقال : لا يجوز . وقال : إن من إذا كانت نكرة فلا بد من وصفها فصفها كالصلة ، ولا يجوز حذف الموصول وترك الصلة ؛ قال : والمعنى إن الناس خوطبوا بما يعقلون ؛ والمعنى لو كنتم في السماء ما أعجزتم الله ؛ كما قال : « وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشِيدَةٍ » (٢) « وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ » ويجوز « نَصِيرٌ » بالرفع على الموضع ، وتكون « مِنْ » زائدة . (وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ) أى بالقرآن أو بما نصب من الأدلة والأعلام . (أُولَئِكَ يَكْسُوا مِنْ رَحْمَتِي) أى من الجنة ونسب إليهم والمعنى أو يسوا . وهذه

الآيات أعترض من الله تعالى تذكيرا وتحذيرا لأهل مكة . ثم عاد الخطاب إلى قصة إبراهيم فقال : ﴿ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ ﴾ حين دعاهم إلى الله تعالى ﴿ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ ﴾ ثم أنفقوا على تحريقه ﴿ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ ﴾ أى من إزابتها ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ ﴾ أى فى إنجائه من النار العظيمة حتى لم تحرقه بعد ما ألقى فيها ﴿ لآيَاتٍ ﴾ . وقراءة العامة : « جَوَابٌ » بنصب الباء على أنه خبر كان و « أَنْ قَالُوا » فى محل الرفع أسم كانت . وقرأ سالم الأفطس وعمرو ابن دينار : « جَوَابٌ » بالرفع على أنه أسم « كان » و « أَنْ » فى موضع الخبر نصبا . ﴿ وَقَالَ ﴾ إبراهيم ﴿ إِنَّمَا أَخَذْتُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ وقرأ حفص وحزمة : « مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ » . وابن كثير وأبو عمرو والكسائى : « مَّوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ » . والأعشى عن أبى بكر عن عاصم وابن وثاب والأعمش : « مَّوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ » . الباقون . « مَّوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ » . فاما قراءة ابن كثير ففيها ثلاثة أوجه ؛ ذكر الزجاج منها وجهين : أحدهما — أن المودة أرتفعت على خبر إن وتكون « ما » بمعنى الذى . والتقدير إن الذى أخذتموه من دون الله أوثانا مودةً بينكم . والوجه الآخر أن يكون على إضمار مبتدأ أى هى مودةً أو تلك مودةً بينكم . والمعنى ألتكم أو جماعتكم مودةً بينكم . قال ابن الأنبارى : « أَوْثَانًا » وقف حسن لمن رفع المودة بإضمار ذلك مودةً بينكم ، ومن رفع المودة على أنها خبر إن لم يقف . والوجه الثالث الذى لم يذكره أن يكون « مَّوَدَّةٌ » رفعا بالابتداء و « فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » خبره ؛ فاما إضافة « مَّوَدَّةٌ » إلى « بَيْنَكُمْ » فإنه جعل « بَيْنَكُمْ » أسما غير ظرف ، والنحويون يقولون جعله مفعولا على السعة . وحكى مسيبويه : يا سارق الليلة أهل الدار . ولا يجوز أن يضاف إليه وهو ظرف ؛ لعل ليس هذا موضع ذكرها . ومن رفع « مَّوَدَّةٌ » وتونها فعل معنى ما ذكر ، و « بَيْنَكُمْ » بالنصب ظرفا . ومن نصب « مَّوَدَّةٌ » ولم يتونها جعلها مفعولة بوقوع الاتخاذ عليها وجعل « إِنَّمَا » حرفا واحدا ولم يجعلها بمعنى الذى . ويجوز نصب المودة على أنه مفعول من أجله كما تقول : جئتكم أبتغاء الخير ، وقصدت فلانا مودةً له « بَيْنَكُمْ » بالخلف . ومن تون « مَّوَدَّةٌ » ونصبها فعل ما ذكر « بَيْنَكُمْ » بالنصب من غير إضافة ، قال ابن الأنبارى : ومن قرأ : « مَّوَدَّةٌ بَيْنَكُمْ »

و «مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ» لم يقف على الأوثان، ووقف على الحياة الدنيا . ومعنى الآية جعلتم الأوثان تحايون عليها وعلى عبادتها في الحياة الدنيا ﴿ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ لِّبَعْضٍ يَوْمَئِذٍ يَكْفُرُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوًّا إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ (١) . ﴿وَمَا أَرْأَىٰ لَكُمْ النَّارَ﴾ هو خطاب لعبدة الأوثان الرؤساء منهم والأتباع . وقيل : تدخل فيه الأوثان كقوله تعالى : «إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ» (٢).

قوله تعالى : فَخَافَ مِنْ لَوْ طُوقُ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٦﴾ وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَءَاتَيْنَاهُ أُجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٧﴾ قوله تعالى : ﴿فَإِمَّا مَن لَّهُ لُوطٌ﴾ لُوطٌ أول من صدق إبراهيم حين رأى النار عليه بردا وسلاما . قال ابن إسحق آمن لوط بإبراهيم وكان ابن أخته ، وأمنت به سارة وكانت بنت عمه . ﴿وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي﴾ قال النخعي وقطادة : الذي قال : «إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي» هو إبراهيم عليه السلام . قال قتادة ، هاجر من كوثا وهي قرية من سواد الكوفة إلى حران ثم إلى الشام ، ومعه ابن أخيه لوط بن هاران بن تارخ ، وأمرأته سارة . قال الكلبي : هاجر من أرض حران إلى فلسطين . وهو أول من هاجر من أرض الكفر . قال مقاتل : هاجر إبراهيم وهو ابن خمس وسبعين سنة . وقيل : الذي قال : «إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَىٰ رَبِّي» لوط عليه السلام . ذكر البيهقي عن قتادة قال : أول من هاجر إلى الله عز وجل بأهله عثمان بن عفان رضي الله عنه . قال قتادة : سمعت النضر بن أنس يقول سمعت أبا حمزة يعني أنس ابن مالك يقول : خرج عثمان بن عفان ومعه رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أرض الحبشة ، فأبطأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم خبرهم ، فقدمت امرأة من قريش فقالت : يا محمد رأيت ختنك ومعه أمرأته . قال : «على أي حال رأيتهما» قالت : رأيته وقد حمل

أمر أنه على حمار من هذه الدَّابَّة (١) وهو يسوقها، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «صحبها الله إن عثمان لأقول من هاجر بأهله بعد لوط» قال البيهقي: هذا في الهجرة الأولى، وأما الهجرة الثانية إلى الحبشة فهي فيما زعم الواقدي سنة خمس من مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم. (إِلَى رَبِّي) أي إلى رضا ربي وإلى حيث أمرني. (إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) تقدم. وتقدم الكلام في الهجرة في «النساء» وغيرها.

قوله تعالى: (وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ) أي من الله عليه بالأولاد فوهب له إسحاق ولدا ويعقوب ولد ولد. وإنما وهب له إسحاق من بعد إسماعيل ويعقوب من إسحاق. (وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ) فلم يبعث الله نبيا بعد إبراهيم إلا من صلبه. ووحد الكتاب؛ لأنه أراد المصدر كالنبوة، والمراد التوراة والإنجيل [والفرقان]. فهو عبارة عن الجمع. فالتوراة أنزلت على موسى من ولد إبراهيم، والإنجيل على عيسى من ولده؛ والفرقان على محمد من ولده صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين. (وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا) يعني اجتماع أهل الملل عليه؛ قاله عكرمة. وروى سفيان عن حميد ابن قيس قال: أمر سعيد بن جبير إنسانا أن يسأل عكرمة عن قوله جل شأؤه: «وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا» فقال عكرمة: أهل الملل كلها تدعيه وتقول هو منا؛ فقال سعيد بن جبير: صدق. وقال قتادة: هو مثل قوله: «وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً» (٢) أي عاقبة وعملا صالحا وثناء حسنا. وذلك أن أهل كل دين يتولونه. وقيل: «وَأَتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا» أنا أكثر الانبياء من ولده. (وَأَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لِمَنِ الصَّالِحِينَ) ليس «فِي الْآخِرَةِ» داخلا في الصلة وإنما هو تبين. وقد مضى في «البقرة» بيانه. وكل هذا حث على الاقتداء بإبراهيم في الصبر على الدين الحق.

قوله تعالى: وَلَوْ طَإِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّا لَنَتَّوْنُ الْفَلْحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٣٨﴾ إِنَّا لَنَنصُرُ لَنَتَّوْنُ الرِّجَالَ وَتَقْطَعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا

(١) أي الضمات التي تدب في المشي ولا ترفع. (٢) راجع ج ٥ ص ٣٤٩ فابعد.

(٣) راجع ج ٢ ص ١٢٢.

(٤) راجع ج ١٠ ص ١٩٨.

أَفْتِنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ﴿٣٢﴾ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿٣٣﴾ قَالَ إِنْ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا لَنُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا أَمْرَهُمْ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٣٤﴾ وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا مِىءَ يَوْمٍ وَضَّا قِيَمَهُمْ ذُرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجِيكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا أَمْرًا تَكُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ ﴿٣٥﴾ إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٣٦﴾ وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٣٧﴾

قوله تعالى : ﴿ وَأُوطَا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ﴾ قال الكسائي : المعنى : وأنجينا لوطا أو أرسلنا لوطا . قال : وهذا الوجه أحب إلى . ويجوز أن يكون المعنى : واذكر لوطا إذ قال لقومه موبخا أو عذرا ﴿ أَتَيْتُكُمْ تَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴾ « أَتَيْتُكُمْ » تقدم القراءة في هذا وبيانها في سورة « الأعراف » . وتقدم قصة لوط وقومه في « الأعراف » (٢) و « هود » أيضا . ﴿ وَتَقَطَّعُوا السَّبِيلَ ﴾ قيل : كانوا قطاع الطريق ؛ قاله ابن زيد . وقيل : كانوا يأخذون الناس من الطرق لقضاء الفاحشة ؛ حكاه ابن شجرة . وقيل : إنه قطع النسل بالعدول عن النساء إلى الرجال قاله وهب بن منبه . أى استغنوا بالرجال عن النساء . قلت : واهل الجميع كان فيهم فكانوا يقطعون الطريق لأخذ الأموال والفاحشة ، ويستغنون عن النساء بذلك . ﴿ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيِكُمُ الْمُنْكَرَ ﴾ النادى المجلس واختلف في المنكر الذى كانوا يأتونه فيه . فقالت فرقة : كانوا يخدعون النساء بالحصى ، ويستخفون بالغريب والخابر عليهم . وروى : أم هانئ عن النبي صلى الله عليه وسلم . قالت أم هانئ : سألت رسول الله صلى

الله عليه وسلم عن قول الله عز وجل: «وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ» قال: «كانوا يخذلون من يمر بهم ويستخرون منه فذلك المنكر الذي كانوا يأتونه» أخرجه أبو داود الطيالسي في سنده، وذكره النحاس والنعلي والمهدوي والساودي. وذكر النعلي قال معاوية قال النبي صلى الله عليه وسلم: «إن قوم لوط كانوا يجلسون في مجالسهم وعند كل رجل قصعة فيها الحصى الخذف فإذا مر بهم عابر قذفوه فأبهم أصابعه كان أولى به»^(١) يعني يذهب به للفاحشة فذلك قوله: «وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمُ الْمُنْكَرَ». وقالت عائشة وآبن عباس والقاسم بن أبي بزة^(٢) والقاسم ابن محمد: إنهم كانوا يتضارطون في مجالسهم. وقال [منصور^(٣) عن] مجاهد كانوا يأتون الرجال في مجالسهم وبعضهم يرى بعضا. وعن مجاهد: كان من أمرهم لعب الحمام وتطريف الأصابع بالحناء والصفيير والخذف ونبد الحياء في جميع أمورهم. قال آبن عطية: وقد توجد هذه الأمور في بعض عصاة أمة محمد صلى الله عليه وسلم؛ فالتناهي واجب. قال مكحول: في هذه الأمة عشرة من أخلاق قوم لوط: مضغ العلك، وتطريف الأصابع بالحناء، وحل الإزار، وتقبض الأصابع، والعمامة التي تلف حول الرأس، والتشابك، ورمي الجلائق^(٤)، والصفيير والخذف، واللوطية. وعن آبن عباس قال: إن قوم لوط كانت فيهم ذنوب غير الفاحشة، منها أنهم يتظالمون فيما بينهم، ويشتم بعضهم بعضا، ويتضارطون في مجالسهم، ويخذفون ويلعبون بالنرد والشطرنج، ويلبسون المصبغات، ويتناقرون بالديكة، ويتناطحون بالكباش، ويطرقون أصابعهم بالحناء، وتنشبه الرجال بلباس النساء والنساء بلباس الرجال، ويضربون المكوس على كل عابر، ومع هذا كله كانوا يشركون بالله وهم أول من ظهر على أيديهم اللوطية والسحاق. فلما وقفهم لوط عليه السلام على هذه القبائح رجعوا إلى التكذيب والجهاج فقالوا: «أَتَيْنَا بِعَذَابِ اللَّهِ» أي إن ذلك لا يكون ولا يقدر عليه. وهم لم يقولوا هذا إلا وهم مصممون على اعتقاد كذبه. وليس يصح في الفطرة أن يكون معاند يقول هذا. ثم استنصر

(١) بفتح الموحدة وتشديد الزاي كما في التفسير. (٢) في كل النسخ. مجاهد ومنصور. والتصويب عن تفسير الطبري وغيره. (٣) تقبض الأصابع فرقتها. (٤) الجلائق كملابط البدق الذي يرى به. والخذف بالخاء المعجمة الخذف به.

لوط عليه السلام ربه فبعث عليهم ملائكة لعذابهم، فجاءوا إبراهيم أولاً بمشرين بنصرة لوط على قومه حسبما تقدم بيانه في «هود»^(١١) وغيرها. وقرأ الأعمش ويعقوب وحزرة والكسائي: (لَتُنَجِّيَنَّهُ وَأَهْلَهُ) بالتخفيف. وشدّد الباقون. وقرأ ابن كثير وأبو بكر وحزرة والكسائي: (إِنَّا مُنَجِّوْكَ وَأَهْلَكَ) بالتخفيف. وشدّد الباقون. وهما لغتان: أُنَجِّي ونَجِّي بمعنى. وقد تقدم. وقرأ ابن عامر: (إِنَّا مُزَلِّلُونَ) بالتشديد وهي قراءة ابن عباس. الباقون بالتخفيف. وقوله: (وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) قال قتادة: هي الحجارة التي أبقيت. وقاله أبو العالية. وقيل: إنه يرمج بها قوم من هذه الأمة. وقال ابن عباس: هي آثار منازلهم الخربة. وقال مجاهد: هو الماء الأسود على وجه الأرض. وكل ذلك باق فلا تعارض.

قوله تعالى: وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَتَقَوَّمُ عِبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿٦٦﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثْمِينَ ﴿٦٧﴾

قوله تعالى: (وَإِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا) أي وأرسلنا إلى مدين. وقد تقدم ذكرهم وفسادهم في «الأعراف» و«هود». (وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ) وقال يونس النحوي: أي أخشوا الآخرة التي فيها الجزاء على الأعمال. (وَلَا تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ) أي لا تكفروا فإنه أصل كل فساد. والعُتُوُّ والعِيّ أشد الفساد. عَيَّ يَتَعَيَّ وَعَتَا يَمُوتُ بمعنى واحد. وقد تقدم. وقيل: «وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ» أي صدقوا به فإن القوم كانوا ينكرونه.

قوله تعالى: وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسْكَنِهِمْ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلْتُمْ فَصَدَّكُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ ﴿٦٨﴾

قوله تعالى: (وَعَادًا وَثَمُودًا) قال الكسائي: قال بعضهم هو راجع إلى أول السورة؛ أي ولقد فتنا الذين من قبلهم وفتنا عادا وثمود. قال: وأحب إلى أن يكون معطوفا على

« فَأَخَذْتَهُمُ الرَّجْفَةُ » وأخذت عاداً وثموداً . وزعم الزجاج : أن التقدير وأهلكنا عاداً وثموداً .
 وقيل : المعنى وأذكر عاداً إذ أرسلنا إليهم هوداً فكذبوه فأهلكناهم ، وثموداً أيضاً أرسلنا إليهم
 صالحاً فكذبوه فأهلكناهم بالصيحة كما أهلكنا عاداً بالريح العقيم . (وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ) يا معشر
 الكفار (مِنْ مَسَائِكِهِمْ) بالبحر والأحفاف آياتٌ في إهلاكهم لحذف فاعل التبيين . (وَزَيْنَ
 لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ) أى أعمالهم الخسيسة فحسبوا رفعة . (فَصَدَّ عَنْ السَّبِيلِ) أى
 عن طريق الحق . (وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ) فيه قولان : أحدهما وكانوا مستبصرين فى الضلالة
 قاله مجاهد . والثانى - كانوا مستبصرين قد عرفوا الحق من الباطل بظهور البراهين . وهذا
 القول أشبه ، لأنه إنما يقال فلان مستبصر إذا عرف الشيء على الحقيقة . قال الفراء : كانوا
 عقاء ذوى بصائر فلم تنفعهم بصائرهم . وقيل : أتوا ما أتوا وقد تبين لهم أن عاقبتهم العذاب .

قوله تعالى : وَقُرُونٌ وَفِرْعَوْنٌ وَهَامَانَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ
 فَأَسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ ﴿٤٩﴾ فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ
 فَنُفِثْنَا مِنْ أَرْضِنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنِ اخَذْتُهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنِ
 خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنِ اغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ
 كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٥٠﴾

قوله تعالى : (وَقَارُونُ وَفِرْعَوْنُ وَهَامَانَ) قال الكسائى : إن شئت كان محمولا على
 عاد ، وكان فيه ما فيه ، وإن شئت كان على « فَصَدَّ عَنْ السَّبِيلِ » وصد قارون وفرعون
 وهامان . وقيل : أى وأهلكنا هؤلاء بعد أن جاءتهم الرسل (فَأَسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ) عن
 الحق وعن عبادة الله . (وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ) أى فائزين . وقيل : سابقين فى الكفر بل قد
 سبقهم للكفر قرون كثيرة فأهلكناهم . (فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ) قال الكسائى : « فَكَلَّا »
 منصوب بـ « أَخَذْنَا » أى أخذنا كلا بذنبه . (فَنُفِثْنَا مِنْ أَرْضِنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا) يعنى قوم
 لوط . والحاصب ريح يأتى بالحصباء وهى الحصى الصغار . وتستعمل فى كل عذاب

(وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّبِيحَةُ) يعني نمودا وأهل مدين . (وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ) يعني قارون (وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا) قوم نوح وقوم فرعون . (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ) لأنه أنذرهم وأمهلهم وبعث إليهم الرسل وأزاح العذر .

قوله تعالى : **مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ** (٤١) **إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ** (٤٢) **وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ** (٤٣)

قوله تعالى : **مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ** قال الأخفش : « كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ » وقف تام ، ثم قص قصتها فقال : (**اتَّخَذَتْ بَيْتًا**) قال ابن الأنباري : وهذا غلط ؛ لأن « **اتَّخَذَتْ بَيْتًا** » صلة للعنكبوت ، كأنه قال : « كمثل التي اتخذت بيتا » ، فلا يحسن الوقف على الصلة دون الموصول ، وهو بمنزلة قوله : « **كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَثْقَارًا** » فيحمل صلة للحمار ولا يحسن الوقف على الحمار دون يحمل . قال الفراء : هو مثل ضربه الله سبحانه لمن اتخذ من دونه آلهة لا تنفعه ولا تضره ؛ كما أن بيت العنكبوت لا يقيها حرا ولا بردا . ولا يحسن الوقف على العنكبوت ؛ لأنه لما قصد بالتشبيه لبيتها الذي لا يقيها من شيء ، فشبّهت الآلهة التي لا تنفع ولا تضره . (**وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ**) أى أضعف البيوت (**لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ**) . قال الضحاك : ضرب مثلا لضعف آلهتهم ووهنها فشبهها ببيت العنكبوت . (**لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ**) « لو » متعلقة ببيت العنكبوت . أى لو علموا أن عبادة الأوثان كاتخاذ بيت العنكبوت التي لا تنفع عنهم شيئا ، وأن هذا مثلهم لما عبدوها ؛ لأنهم يعلمون أن بيت العنكبوت ضعيف . وقال النحاة : إن تاء العنكبوت في آخرها مزبدة ؛ لأنها تسقط في التصغير والجمع وهي مؤنثة . وحكى الفراء تذكيرها وأنشد :
على هطالهم منهم بيوت * كأن العنكبوت قد أبتناها

ويروى : • على أهطالم منهم بيوتٌ •

قال الجوهري والمطال : أسم جبل . والعنكبوت الدويبة المعروفة التي تنسج نسجا رقيقا مهلهلا بين الهواء . ويجمع عناكب وعناكب وعنكب وعنكب . وقد حكى أنه يقال عنكب وعنكب^(١) ؛ قال الشاعر :

كأنما يسقط من لفامها • بيتٌ عنكبوبة على زمامها

وتصغر فيقال عنكب . وقد حكى عن يزيد بن ميسرة أن العنكبوت شيطان مسخها الله تعالى . وقال عطاء الخراساني : نسجت العنكبوت مرتين مرة على داود حين كان جالوت يطلبه ، ومرة على النبي صلى الله عليه وسلم ؛ ولذلك نهى عن قتلها . ويروى عن علي رضي الله عنه أنه قال : طهروا بيوتكم من نسج العنكبوت فإن تركه في البيوت يورث الفقر ، ومنع الخمر يورث الفقر .

قوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ) « ما » بمعنى الذي ، و « مِنْ » للتبعيض ، ولو كانت زائدة للتوكيد لأقلب المعنى ؛ والمعنى : إن الله يعلم ضعف ما يعبدون من دونه . وقرا عاصم وأبو عمرو ويعقوب : « يَدْعُونَ » بالياء وهو اختيار أبي عبيد ؛ لذكر الأعم قبلها . الباقرن بالياء على الخطاب .

قوله تعالى : (وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا) أى هذا المثل وغيره مما ذكر في « البقرة » و « الحج » وغيرهما^(٢) (نَضْرِبُهَا) نينها (لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا) أى يفهمها (إِلَّا الْعَالَمُونَ) أى العالمون بالله ؛ كما روى جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب سخطه » .

قوله تعالى : خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٤﴾

قوله تعالى : (خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) أى بالعدل والقسط . وقيل : بكلامه وقدرته وذلك هو الحق . (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً) أى علامة ودلالة (لِلْمُؤْمِنِينَ) المصدقين .

(٢) راجع ج ١ ص ٢٤١ .

(١) ويقال أيضا : عكبة بتقديم النون على الكاف .

(٢) راجع ج ١٢ ص ٩٦ .

قوله تعالى : **أَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ**
إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ
مَا تَصْنَعُونَ ﴿٢٥﴾

فيه أربع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : **(أَتْلُ)** أمر من التلاوة والدُّعُوب عليها . وقد مضى في « طه »
 الوعيد فيمن أعرض عنها ، وفي مقدمة الكتاب الأمر بالحض عليها . والكتاب يراد به القرآن .
 الثانية - قوله تعالى : **(وَأَقِمِ الصَّلَاةَ)** الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأمنه
 وإقامة الصلاة أداؤها في أوقاتها بقراءتها وركوعها وسجودها وقعودها وتشهدها وجميع
 شروطها . وقد تقدم بيان ذلك في « البقرة » فلا معنى للإعادة .

الثالثة - قوله تعالى : **(إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ)** يريد إن الصلاة
 الخمس هي التي تكفر ما بينها من الذنوب ؛ كما قال عليه السلام : **« أَرَأَيْتُمْ لو أن نهرا بباب**
أحدكم يغتسل فيه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شيء » قالوا : لا يبقى من درنه
 شيء ؛ قال : **« فذلك مثل الصلوات الخمس - مو الله بهن الخطايا »** أخرجه الترمذي من
 حديث أبي هريرة ، وقال فيه حديث حسن صحيح . وقال ابن عمر : الصلاة هنا القرآن .
 والمعنى : الذي يتلى في الصلاة ينهى عن الفحشاء والمنكر ، وعن الزنى والمعاصي .

قلت : ومنه الحديث الصحيح : **« قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين »** يريد قراءة
 الفاتحة . وقال حماد بن أبي سليمان وآبن جريح والكلبي : العبد ما دام في صلاته لا يأتى فحشاء
 ولا منكر ؛ أى إن الصلاة تنهى ما دمت فيها . قال ابن عطية : وهذه عجمة وآبن هذا مما رواه
 أنس بن مالك قال : كان قتي من الأنصار يصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم ولا يدع شيئا
 من الفواحش والمرتقة إلا ركبه ، فذكر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال : **« إن الصلاة متناه »**

فلم يلبث أن تاب وصلحت حاله . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ألم أقل لكم » .
وفى الآية تأويل ثالث ، وهو الذى آرتضاه المحققون وقال به المشيخة الصوفية وذكره المفسرون ؛
فقيل المراد بـ « أَقِيم الصَّلَاةَ » إدامتها والقيام بمحدودها ، ثم أخبر حكما منه بأن الصلاة تنهى
صاحبها وممتثلها عن الفحشاء والمنكر ؛ وذلك لما فيها من تلاوة القرآن المشتمل على الموعظة .
والصلاة تشغل كل بدن المصلّى ، فإذا دخل المصلّى فى محرابه وخشع وأخبت لربه وأدرك أنه
واقف بين يديه ، وأنه مطلع عليه ويراه ، صلحت لذلك نفسه وتذلت ، وخامرها آرتقاب
الله تعالى ، وظهرت على جوارحه هيبتها ، ولم يكذب فتر من ذلك حتى تظله صلاة أخرى يرجع
بها إلى أفضل حالة . فهذا معنى هذه الأخبار ؛ لأن صلاة المؤمن هكذا ينبغي أن تكون .

قلت : لا سيما وإن أشعر نفسه أن هذا ربما يكون آخر عمله ، وهذا أبغ فى المقصود
وأثم فى المراد ؛ فإن الموت ليس له سنّ محدود ، ولا زمن مخصوص ، ولا مرض معلوم ،
وهذا مما لا خلاف فيه . وروى عن بعض السلف أنه كان إذا قام إلى الصلاة آرتعد وأصفر
لونه ، فكلم فى ذلك فقال : إني واقف بين يدي الله تعالى ، وحق لى هذا مع ملوك الدنيا
فكيف مع ملك الملوك . فهذه صلاة تنهى ولا بدّ عن الفحشاء والمنكر ، ومن كانت صلاته
دائرة حول الإجزاء ، لا خشوع فيها ولا تذكرة ولا فضائل ، كصلاتنا — وليتها تجزى — فذلك
ترك صاحبها من منزلته حيث كان ، فإن كان على طريقة معاص تبعده من الله تعالى تركته
الصلاة يتمادى على بعده . وعلى هذا يخرج الحديث المروى عن ابن مسعود وابن عباس
والحسن والأعمش قولهم : « من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم تزده من الله إلا بعدا »
وقد روى أن الحسن أرسله عن النبي صلى الله عليه وسلم وذلك غير صحيح السند . قال
ابن عطية سمعت أبى رضى الله عنه يقول : فإذا قررنا ونظر معنا فغير جائز أن يقول إن
نفس صلاة العاصى تبعده من الله حتى كأنها معصية ، وإنما يتجزع ذلك على أنها لا تؤثر
فى تقريبه من الله ، بل تركه على حاله ومعاصيه ، من الفحشاء والمنكر والبعد ، فلم تزده
الصلاة إلا تقرير ذلك البعد الذى كان سبيله ؛ فكأنها بآدته حين لم تكف بعده عن الله .
وقيل لابن مسعود : إن فلانا كثير الصلاة . فقال : إنما لا تنفع إلا من أطاعها .

قلت : وعلى الجملة فالمعنى المقصود بالحديث : " لم تزد من الله إلا بعدا ولم يزد بها من الله إلا مقنا " إشارة إلى أن مرتكب الفحشاء والمنكر لا قدر لصلاته ؛ غلبة المعاصي على صاحبها . وقيل : هو خبر بمعنى الأمر . أى لئلا يمتنع المصل عن الفحشاء والمنكر . والصلوة بنفسها لا تنهى ، ولكنها سبب الانتهاء . وهو كقوله تعالى : « هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْنَا بِالْحَقِّ » وقوله : « أَمْ أَرْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهُمْ يَنْكُرُونَهُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ » .

الرابعة - قوله تعالى : « وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ » أى ذكر الله لكم بالثواب والثناء عليكم أكبر من ذكركم له فى عبادتكم وصلواتكم . قال معناه ابن مسعود وابن عباس وأبو الدرداء وأبو قرة وسلمان والحسن ؛ وهو اختيار الطبرى . وروى مرفوعا من حديث موسى بن عقبة عن نافع عن بن عمر أن النبى صلى الله عليه وسلم قال فى قول الله عز وجل : « وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ » قال : " ذكر الله إياكم أكبر من ذكركم إياه " . وقيل : ذكركم الله فى صلاتكم وفى قراءة القرآن أفضل من كل شئ . وقيل : المعنى ؛ إن ذكر الله أكبر مع المداومة من الصلاة فى النهى عن الفحشاء والمنكر . وقال الضحاك : ولذكركم الله عند ما يحرم فيترك أجل الذكر . وقيل : المعنى ولذكركم الله للنهى عن الفحشاء والمنكر أكبر أى كبير ، وأكبر يكون بمعنى كبير . وقال ابن زيد وقتادة : ولذكركم الله أكبر من كل شئ أى أفضل من العبادات كلها بغير ذكر . وقيل : ذكركم الله يمنع من المعصية فإن من كان ذاكرا له لا يخالفه . قال ابن عطية : وعندى أن المعنى ولذكركم الله أكبر على الإطلاق ، أى هو الذى ينهى عن الفحشاء والمنكر ، فالجزء الذى منه فى الصلاة يفعل ذلك ، وكذلك يفعل فى غير الصلاة ؛ لأن الانتهاء لا يكون إلا من ذاكر الله مراقب له . وثواب ذلك أن يذكره الله تعالى ؛ كما فى الحديث " من ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى ومن ذكرنى فى ملاء ذكرته فى ملاء خير منهم " والحركات التى فى الصلاة لا تأمير لها فى نهى ، والذكر النافع هو مع العلم وإقبال القلب وتفرغه إلا من الله . وأما ما لا يتجاوز اللسان فى رتبة أخرى . وذكر الله تعالى للعبد هو إفاضة الهدى ونور العلم عليه ، وذلك ثمرة لذكر العبد ربه . قال الله عز وجل : « فَأَذْكُرُوا أَنَا ذِكْرُكُمْ » . وباقى الآية ضرب من الوعيد والحث على المراقبة .

قوله تعالى : وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ
إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا ءَامَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ الْبُكْرُ
وَالْأُنْهَى وَالنَّهْيُ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿٦٦﴾ وَكَذَلِكَ أُنْزِلْنَا إِلَيْكَ
الْكِتَابَ فَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمْ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ
يُؤْمِنُ بِهِ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ﴿٦٧﴾
فيه مسائلتان :

الأولى — أختلف العلماء في قوله تعالى : (وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ) فقال مجاهد :
هي حكمة فيجوز مجادلة أهل الكتاب بالتي هي أحسن على معنى الدعاء لهم إلى الله عز وجل ،
والتنبيه على حججه وآياته ؛ رجاء إيجابتهم إلى الإيمان ، لا على طريق الإغلاظ والمخاشنة .
وقوله على هذا : « إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ » معناه ظلموكم ، وإلا فكلهم ظلمة على الإطلاق .
وقيل : المعنى لا تجادلوا من آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم من أهل الكتاب المؤمنين كعبد الله
أبن سلام ومن آمن معه . (إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) أى بالموافقة فيما حدثوكم به من أخبار
أوائهم وغير ذلك . وقوله على هذا التأويل : (إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا) يريد به من بقى على كفره
منهم ، كن كفر وغدر من قريظة والنضير وغيرهم . والآية على هذا أيضا محكمة . وقيل :
هذه الآية منسوخة بآية القتال . نوله تعالى : « قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ » . قاله قتادة
« إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا » أى جعلوا لله ولدا ، وقالوا : « يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ » و « إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ » فهؤلاء
المشركون [الذين نصبوا الحرب ولم يؤدوا] الجزية فانتصروا [منهم] . قال النحاس وغيره :
من قال هي منسوخة أحتج بأن الآية مكية ، ولم يكن في ذلك الوقت قتال مفروض ، ولا
طلب جزية ، ولا غير ذلك . وقول مجاهد حسن ؛ لأن أحكام الله عز وجل لا يقال فيها
إنها منسوخة إلا بنجر يقطع العذر ، أو حجة من معقول . وأختار هذا القول ابن العربي .

(١) راجع ج ٨ ص ١٠٨ . (٢) راجع ج ٦ ص ٢٢٧ فابعد . (٣) راجع ج ٤ ص ٢٩٤ .

(٤) عبارة الأصول هنا : « فهؤلاء المشركون في سقوط الجزية ... الخ » والتصويب مستفاد من كتب التفسير .

قال مجاهد وسعيد بن جبير : وقوله : « **إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ** » معناه إلا الذين نصبوا للؤمنين الحرب فغداهم بالسيف حتى يؤمنوا ، أو يعطوا الجزية .

الثانية - قوله تعالى : « **وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ** » روى البخاري عن أبي هريرة : قال كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية ، لأهل الإسلام ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « **لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم** » « **وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ** » . وروى عبد الله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « **لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء فإنهم لن يهدوكم وقد ضلوا** إما أن تكذبوا بحق وإما أن تصدقوا باطلاً » . وفي البخاري : عن حميد بن عبد الرحمن سمع معاوية يحدث رهطاً من قريش بالمدينة ، وذكر كعب الأخبار فقال : إن كان من أصدق هؤلاء المحدثين الذين يحدثون عن أهل الكتاب ، وإن كاذب ذلك لتنبؤ عليه الكذب .

قوله تعالى : « **وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبِطُونَ** » (٤٨)

فيه ثلاث مسائل :

الأولى - قوله تعالى : « **وَمَا كُنْتَ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ** » الضمير في « **قَبْلِهِ** » عائد إلى الكتاب وهو القرآن المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم ، أى وما كنت يا محمد تقرأ قبله ، ولا تختلف إلى أهل الكتاب ، بل أنزلناه إليك في غاية الإعجاز والتضمن للغيوب وغير ذلك ، فلو كنت ممن يقرأ كتاباً ، ويخط حروفاً « **لَارْتَابَ الْمُبِطُونَ** » أى من أهل الكتاب ، وكان لهم في آرائهم متعلق ، وقالوا الذى نجد في كتبنا أنه أحمى لا يكتب ولا يقرأ وليس به . قال مجاهد : كان أهل الكتاب يحدون في كتبهم أن محمداً صلى الله عليه وسلم لا يخط ولا يقرأ ، فترت هذه الآية ، قال النحاس : دليلاً على نبوته لقريش ، لأنه لا يقرأ ولا يكتب ولا يخاطب أهل الكتاب ولم يكن بمكة أهل الكتاب فجاءهم بأخبار الأنبياء والأمم ، وزالت الريبة والشك .

(١) وفيه : إما أن تكذبوا الحق وإما أن تصدقوا الباطل .

الثانية - ذكر النقاش في تفسير هذه الآية عن الشعبي أنه قال : ما مات النبي صلى الله عليه وسلم حتى كتب . وأسد أيضا حديث أبي كَبْشَةَ السَّلُولِ ؛ مضمته : أنه صلى الله عليه وسلم قرأ صحيفة لُعَيْنَةَ بنِ حِصْن ، وأخبر بمعناها . قال أبو عطية : وهذا كله ضعيف ، وقول الباجي رحمه الله منه .

قلت : وقع في صحيح مسلم من حديث البراء في صلح الحديبية أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعل- : " أكتب الشرط بيننا بسم الله الرحمن الرحيم هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله " فقال له المشركون : لو نعلم أنك رسول الله تابعتك - وفي رواية بإيعانك - ولكن أكتب محمد بن عبد الله فأمر علياً أن يحوها ، فقال علي : والله لا أحماء . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أرني مكانها " فأراه فحماها وكتب ابن عبد الله . قال علماؤنا رضي الله عنهم : وظاهر هذا أنه عليه السلام عما تلك الكلمة التي هي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بيده ، وكتب مكانها ابن عبد الله . وقد رواه البخاري بأظهر من هذا . فقال : فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب فكتب . وزاد في طريق أخرى : ولا يحسن أن يكتب . فقال جماعة ، يجوز هذا الظاهر عليه وأنه كتب بيده ، منهم السمناني وأبو ذر والباجي ، ورأوا أن ذلك غير قادح في كونه أمياً ، ولا معارض بقوله : « وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّ بِمِمْسِكَ » ولا بقوله : « إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب » بل رأوه زيادة في معجزاته ، وأستظهارا على صدقه وصحة رسالته ، وذلك أنه كتب من غير تعلم لكتابة ، ولا تماط لأسبابها ، وإنما أجرى الله تعالى على يده وقلمه حركات كانت عنها خطوط مفهومها ابن عبد الله لمن قرأها ، فكان ذلك خارقا للعادة ؛ كما أنه عليه السلام علم الأولين والآخرين من غير تعلم ولا اكتساب ، فكان ذلك أبلغ في معجزاته ، وأعظم في فضائله . ولا يزول عنه اسم الأُمِّيَ بذلك ؛ ولذلك قال الراوى عنه في هذه الحالة : ولا يحسن أن يكتب . فبقى عليه اسم الأُمِّيَ مع كونه قال كتب . قال شيخنا أبو العباس أحمد بن عمر : وقد أنكر هذا كثير من

(١) محال . يحوه ويحماه . محوا ويحوا . أذهب أثره .

(٢) السمناني هو أبو عمرو الفلستبي . وأبو ذر هو عبد الله بن أحمد الهروي . والباجي هو أبو الوليد .

متفقها الأندلس وغيرهم، وشدّدوا التكفير فيه، ونسبوا قائله إلى الكفر، وذلك دليل على عدم العلوم النظرية، وعدم التوقف في تكفير المسلمين، ولم يتفطنوا؛ لأن تكفير المسلم كقتله على ما جاء عنه عليه السلام في الصحيح، لا سيما روى من شهد له أهل العصر بالعلم والفضل والإمامة؛ على أن المسألة ليست قطعية، بل مستندها ظواهر أخبار أفراد صحيحة، غير أن العقل لا يحيلها. وليس في الشريعة قاطع يحيل وقوعها.

قلت: وقال بعض المتأخرين من قال هي آية خارقة، فيقال له: كانت تكون آية لا تنكر لولا أنها منافضة لآية أخرى وهي كونه أميا لا يكتب؛ وبكونه أميا في أمة أمية قامت المجبة، وألغى الجاحدون، وأنحسنت الشبهة، فكيف يطلق الله تعالى يده فيكتب وتكون آية. وإنما الآية ألا يكتب، والمعجزات يستحيل أن يدفع بعضها بعضها. وإنما معنى كتب وأخذ القلم؛ أي أمر من يكتب به من كتابه، وكان من كتبه الوحي بين يديه صلى الله عليه وسلم ستة وعشرون كتابا.

الثالثة — ذكر القاضي عياض عن معاوية أنه كان يكتب بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فقال له: "ألقي الدواة وحرف القلم وأقم الباء وقرق السين ولا تُمر الميم وحسن الله ومد الرحمن وجود الرحيم" قال القاضي: وهذا وإن لم نصح الرواية أنه صلى الله عليه وسلم كتب فلا يبعد أن يرزق علم هذا، ويُمنع القراءة والكتابة.

قلت: هذا هو الصحيح في الباب أنه ما كتب ولا حرفا واحدا، وإنما أمر من يكتب وكذلك ما قرأ ولا تهجى. فإن قيل: فقد تهجى النبي صلى الله عليه وسلم حين ذكر الدجال فقال: "مكتوب بين يديه لكاف ر" وقلتم إن المعجزة قائمة في كونه أميا؛ قال الله تعالى: "وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ" الآية وقال: "إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب" فكيف هذا؟ فالجواب مانص عليه صلى الله عليه وسلم في حديث حذيفة، والحديث كالقرآن يفسر بعضه بعضا. ففي حديث حذيفة "يقرؤه كل مؤمن كاتب وغير كاتب" فقد نص في ذلك، على غير الكتاب ممن يكون أميا. وهذا من أوضح ما يكون جليا.

قوله تعالى : بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ
وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴿٤٩﴾

قوله تعالى : (بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ) يعنى القرآن . قال الحسن : وزعم القراء في قراءة عبد الله « بَلْ هِيَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ » المعنى بل آيات القرآن آيات بينات . قال الحسن : ومثله « هَذَا بَصَائِرُ » ولو كانت هذه لحاز، نظيره : « هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّى » ^(١) قال الحسن : أعطيت هذه الأمة الحفظ ، وكان من قبلها لا يقرءون كتابهم إلا نظرا ، فإذا أطبقوه لم يحفظوا ما فيه إلا النبيون . فقال كعب في صفة هذه الأمة : إنهم حكماء علماء وهم في الفقه أنبياء . (في صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) أى ليس هذا القرآن كما يقوله المبطلون من أنه سحر أو شعر ، ولكنه علامات ودلائل يعرف بها دين الله وأحكامه . وهى كذلك في صدور الذين أوتوا العلم ، وهم أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنون به ، يحفظونه ويقرءونه . ووصفهم بالعلم ؛ لأنهم ميزوا بأنفهامهم بين كلام الله وكلام البشر والشياطين . وقال قتادة وابن عباس : « بَلْ هُوَ » يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم « آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ » من أهل الكتاب يحدونه مكتوبا عندهم في كتبهم بهذه الصفة أميا لا يقرأ ؛ ولا يكتب ، ولكنهم ظلموا أنفسهم وكتموا . وهذا اختيار الطبرى . ودليل هذا القول قراءة ابن مسعود وابن السميع : « بَلْ هَذَا آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ » وكان عليه السلام آيات لا آية واحدة ؛ لأنه دل على أشياء كثيرة من أمر الدين ؛ فلهذا قال : « بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ » . وقيل : بل هو ذو آيات بينات ، لحذف المضاف . (وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ) أى الكفار ؛ لأنهم جحدوا نبوته وما جاء به .

قوله تعالى : وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٥٠﴾ أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٥١﴾ قُلْ كُنْى بِاللَّهِ يَتَّبِعُنِي وَيَتَّبِعْكُمْ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٥٢﴾

قوله تعالى : (وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ) هذا قول المشركين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومعناه هلا أنزل عليه آيات الأنبياء . قيل : كما جاء صالح بالناقة ، وموسى بالعصا ، وهىمى بإحياء الموتى ، أى (قُلْ) لم ياعد : (إِنَّمَا الْآيَاتُ حِثِّ اللَّهِ) فهو يأتى بها كما يريد ، إذا شاء أرسلها وليست عندى (وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ) . وقرا ابن كثير وأبو بكر وحزمة والكسائى : « آيَةٌ » بالتوحيد . وجمع الباقون . وهو اختيار أبى عبيد ، لقوله تعالى : « قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ » .

قوله تعالى : (أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ) هذا جواب لقولهم « لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ » أى أو لم يكف المشركين من الآيات هذا الكتاب المعجز الذى قد تحدثهم بأن يأتوا بمثله ، أو بسورة منه فمعجزوا ، ولو أتيتهم بآيات موسى وهىمى لقالوا : سحر ونحن لا نعرف السحر ، والكلام مقدور لهم ، ومع ذلك عجزوا عن المعارضة . وقيل : إن سبب نزول هذه الآيات ما رواه ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن يحيى بن جعدة قال : أتى النبي صلى الله عليه وسلم بكتف فيه كتاب فقال « كفى بقوم ضلالة أن يرغبوا عما جاء به نبيهم إلى ما جاء به نبي غير نبيهم أو كتاب غير كتابهم » فأنزل الله تعالى : « أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ » أخرجه أبو محمد الدارمى فى مسنده . وذكره أهل التفسير فى كتبهم . وفى مثل هذا قال صلى الله عليه وسلم لعمر رضى الله عنه : « لو كان موسى بن عمران حيا لما وسعه إلا اتباعى » وفى مثله قال صلى الله عليه وسلم « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » أى يستغنى به عن غيره . وهذا تأويل البخارى رحمه الله فى الآية . وإذا كان لقاء ربه بكل حرف عشر حسنات فأكثر على ما ذكرناه فى مقدمة الكتاب فالرغبة عنه إلى غيره ضلال وخسران وغبن ونقصان . (إِنَّ فِي ذَلِكَ) أى فى القرآن (لَرَحْمَةً) فى الدنيا والآخرة . وقيل : رحمة فى الدنيا باستنقاذهم من الضلالة . (وَذِكرى) فى الدنيا بإرشادهم به إلى الحق (لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) . قوله تعالى : (قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا) أى قل للكافرين لك كفى بالله شهيدا يشهد لى بالصدق فيما ادعيه من أنى رسوله ، وأن هذا القرآن كتابه . (يَتْلُمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى لا يخفى عليه شئ . وهذا احتجاج عليهم فى صحة شهادته عليهم ، لأنهم قد

أَقْرَأُوا بِعَلَمِهِ فَلَزِمَهُمْ أَنْ يَقْرَأُوا بِشَهَادَتِهِ . (وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ) قَالَ يَحْيَى بْنُ سَلَامٍ :
بِإِبْلِيسَ . وَقِيلَ : بِعِبَادَةِ الْأَوْثَانِ وَالْأَصْنَامِ ؛ قَالَ أَبُو شَيْبَةَ . (وَكُفِّرُوا بِاللَّهِ) أَيْ لَتَكْذِيبِهِمْ
بِرِسَالِهِ ، وَجَحْدِهِمْ لِكِتَابِهِ . وَقِيلَ : بِمَا أَشْرَكُوا بِهِ مِنَ الْأَوْثَانِ ، وَأَضَافُوا إِلَيْهِ مِنَ الْأَوْلَادِ
وَالْأَضْدَادِ . (أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ) أَنْفُسُهُمْ وَأَعْمَالُهُمْ فِي الْآخِرَةِ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَجَاءَهُمُ
الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٥٣﴾ يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ
وَلَئِنْ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿٥٤﴾ يَوْمَ يَغْشَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ
وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٥﴾

قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ) لَمَّا أَنْذَرَهُم بِالْعَذَابِ قَالُوا لَقَطْرُ الْإِنْكَارِ :
تَجَلَّ لَنَا هَذَا الْعَذَابُ . وَقِيلَ : إِنْ قَاتَلَ ذَلِكَ النَّصْرَيْنِ الْحَرْثُ وَأَبُو جَهْلٍ حِينَ قَالَا :
«اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَابًا مِنَ السَّمَاءِ» وَقَوْلُهُ : «رَبَّنَا تَجَلَّ
لَنَا قَطْرًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ» وَقَوْلُهُ : (وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى) فِي تَزْوِيلِ الْعَذَابِ . قَالَ أَبُو
عَبَّاسٍ : يَعْنِي هُوَ مَا وَعَدْتِكَ أَلَا أَعَذِّبُ قَوْمَكَ وَأُؤْتِرُهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . بَيَانُهُ : «يَلِ السَّاعَةُ
مَوْعِدُهُمْ» . وَقَالَ الضَّحَّاكُ : هُوَ مَدَّةُ أَعْمَارِهِمْ فِي الدُّنْيَا . وَقِيلَ : الْمُرَادُ بِالْأَجَلِ الْمُسَمًّى
النَّفْخَةُ الْأُولَى ؛ قَالَ يَحْيَى بْنُ سَلَامٍ . وَقِيلَ : الْوَقْتُ الَّذِي قَدَرَهُ اللَّهُ لِهَلَاكِهِمْ وَعَذَابِهِمْ ؛
قَالَ أَبُو شَيْبَةَ . وَقِيلَ : هُوَ الْقَتْلُ يَوْمَ بَدْرٍ . وَعَلَى الْجُمْلَةِ فَلِكُلِّ عَذَابٍ أَجَلٌ لَا يَتَقَدَّمُ وَلَا يَتَأَخَّرُ .
دَلِيلُهُ قَوْلُهُ : «لِكُلِّ نَبِيٍّ مُّسْتَقَرٌّ» . (لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ) يَعْنِي الَّذِي اسْتَعْجَلُوهُ . (وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ
بَغْتَةً) أَيْ بِغَاةٍ . (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) أَيْ لَا يَعْلَمُونَ بِقَوْلِهِ عَلَيْهِمْ . (يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ)
أَيْ يَسْتَعْجِلُونَكَ وَقَدْ أَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَأَنَّهُمَا اسْتَعْجِلَتْ بِهِمَا لِمَحَالَةِ ، فَمَا مَعْنَى اسْتَعْجَالِهِمَا . وَقِيلَ : نَزَلَتْ
فِي عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أُمَيَّةٍ وَأَصْحَابِهِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ حِينَ قَالُوا «أَوْ تَسْقِطُ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمَتْ
عَلَيْنَا كَسْفًا» .

قوله تعالى : (يَوْمَ يَنشَأُ الْعَذَابُ مِنَ فَوْقِهِمْ) قيل : هو متصل بما هو قبله ؛ أى يوم يصيهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم ، فإذا غشيهم العذاب أحاطت بهم جهنم . وإنما قال : (مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ) للقاربة وإلا فالغشيان من فوق أعم ؛ كما قال الشاعر :

• عَطَّقَهَا بَيْنَنَا وَمَاءَ بَارِدًا •

وقال آخر :

لقد كان قَوَادِ الْجِيَادِ إِلَى الْعِدَا • عَلَيْهِمْ غَابٌ مِنْ قَتْنَى وَدُرُوعِ
(وَيَقُولُ ذُوقُوا) قرأ أهل المدينة والكوفة : « نَقُولُ » بالنون . الباقون بالياء . واختاره أبو عبيد ؛ لقوله : « قُلْ كَفَى بِاللَّهِ » ويحتمل أن يكون الملك الموكل بهم يقول : « ذُوقُوا » والقراءتان ترجع إلى معنى . أى يقول الملك بإمرنا ذوقوا .

قوله تعالى : يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةً فَإِنِّي فَاعْبُدُونِ ﴿٥٦﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرَ الْعَامِلِينَ ﴿٥٨﴾ الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٥٩﴾ وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦٠﴾

قوله تعالى : (يَاعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ) هذه الآية نزلت في تحريض المؤمنين الذين كانوا بمكة على الهجرة - في قول مقاتل والكلبي - فأخبرهم الله تعالى بسعة أرضه ، وأن البقاء في بقعة على أذى الكفار ليس بصواب . بل الصواب أن يتامس عبادة الله في أرضه مع صالحى عباده ؛ أى إن كنتم في ضيق من إظهار الإيمان بها فهاجروا إلى المدينة فإنها واسعة ؛ لإظهار التوحيد بها . وقال ابن جبير وعطاء : إن الأرض التى فيها الظلم

والمنكر ترتب فيها هذه الآية ، وتلزم الهجرة عنها إلى بلد حق . وقاله مالك . وقال مجاهد : « إِنْ أَرْضِي وَاسِعَةً » فهاجروا وجاهدوا . وقال مُطَرِّف بن الشَّخِير : المعنى إن رحمتي واسعة . وعنه أيضا : إن رزقي لكم واسع فأبتغوه في الأرض . قال سفيان الثوري : إذا كنت بأرض غالبية فانتقل إلى غيرها تملأ فيها جراك خزا بدرهم . وقيل : المعنى : إن أرضي التي هي أرض الجنة واسعة . (فَأَعْبُدُونِ) حتى أورتكموها . « فَلْيَايَ فَأَعْبُدُونِ » « إِيَّايَ » منصوب بفعل مضمر ، أى فاعبدوا إياي فأعبدون ، فأستغنى بأحد الفعلين عن الثانى ، والفاء في قوله : « فَلْيَايَ » بمعنى الشرط ، أى إن ضاق بكم موضع فلْيَايَ فأعبدوني [في غيره ^(١)] ، لأن أرضي واسعة .

قوله تعالى : (كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ) تقدم في « آل عمران » . وإنما ذكره هاهنا تحقيرا لأمر الدنيا ومخاوفها . كأن بعض المؤمنين نظر في عاقبة تلحقه في خروجه من وطنه من مكة أنه يموت أو يمجوع أو نحو هذا ، فحقر الله شأن الدنيا . أى أنتم لا حالة ميعون ومحشورون إلينا ، فالبدار إلى طاعة الله والهجرة إليه وإلى ما يمثل . ثم وعد المؤمنين العاملين بسكنى الجنة تحريضا منه تعالى ؛ وذكر الجزاء الذى ينالونه ، ثم نعمتهم بقوله : (الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ) وقرأ أبو عمر وبعقوب والمجدرى وأبن أبى إسحق وأبن محبصن والأعمش وحمة والكسائى وخلف : « يَا عِبَادِى » بإسكان الباء . وفتحها الباقون . « إِنْ أَرْضِي » فتحها ابن عامر . وسكنها الباقون . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من فر بدينه من أرض إلى أرض ولو قيد شبرا استوجب الجنة وكان رفيق محمد وإبراهيم عليهما السلام . " ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ . وقرأ السلمي وأبو بكر عن عاصم : « يُرْجَعُونَ » بالياء ؛ لقوله : « كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ » وقرأ الباقون بالتاء ؛ لقوله : « يَا عِبَادِى الَّذِينَ آمَنُوا » وأشد بعضهم :

الموتُ في كُلِّ حينٍ يَنْشُدُ الْكَفْنَ . ونحن في غفلةٍ عما يُرَادُ بِنَا

لَا تَرْكَنَنَّ إِلَى الدُّنْيَا وَزَهْرَتِهَا . وَإِنْ تَوَشَّحْتَ مِنْ أَثْوَابِهَا الْحَسَنَاتِ

(١) زيادة يقتضيا السياق .

(٢) راجع ج ٤ ص ٢٩٧ فابعد .

أَيْنَ الْأَحْبَةِ وَالْجِرَانُ مَا فَعَلُوا • أَيْنَ الَّذِينَ هُمُو كَانُوا لَهَا سَكَنًا
سَقَامُ الْمَوْتُ كَأَسَا فَيْرَ صَافِيَةٍ • صَبْرُهُمْ تَحْتَ أَطْبَاقِ الثَّرَى رُهْنًا
قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُم مِّنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا﴾ وقصرا
أَبْنُ مَسْعُودٍ وَالْأَعْمَشُ وَيَحْيَى بْنُ وَثَّابٍ وَحِزَّةٌ وَالْكَسَائِيُّ: «لَنُبَوِّئَنَّهُمْ» بِالثَّاءِ مَكَانَ الْبَاءِ مِنَ الثَّوِي
وَهُوَ الْإِقَامَةُ؛ أَيْ لَنُعْطِيهِمْ غُرَفًا يَثْرُونَ فِيهَا • وَقَرَأَ رُوَيْسٌ عَنْ يَعْقُوبَ وَالْمُجَدِّدِ وَالسَّامِيِّ:
«لَيُبَوِّئَنَّهُمْ» بِالْيَاءِ مَكَانَ النَّونِ: الْبَاقُونَ ﴿لَنُبَوِّئَنَّهُمْ﴾ أَيْ لَنُعْطِيهِمْ «غُرَفًا» جَمْعُ غُرْفَةٍ
وَهِيَ الْعِلْيَةُ الْمَشْرِفَةُ • وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ مَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ: «إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَتَرَاءَوْنَ أَهْلَ الْغُرَفِ مِنْ فَوْقِهِمْ كَمَا تَتَرَاءَوْنَ الْكُوكَبُ الدَّرَى الْغَابِرَ
مِنَ الْأَفْقِ مِنَ الْمَشْرِقِ أَوْ الْمَغْرِبِ لَتَفَاضِلُ مَا بَيْنَهُمْ» قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ تِلْكَ مَنَازِلُ الْأَنْبِيَاءِ
لَا يَلْفُهَا غَيْرُهُمْ • قَالَ «بَلَى وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ رَجُلٌ آمَنُوا بِاللَّهِ وَصَدَّقُوا الْمُرْسَلِينَ» وَنُجِرَ
الْتَرَمِذِيُّ عَنْ عَلِيِّ بْنِ رِضَى اللَّهِ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَغُرَفًا
يَرَى ظُهُورَهَا مِنْ بَطُونِهَا وَبَطُونُهَا مِنْ ظُهُورِهَا» فَقَامَ إِلَيْهِ أَعْرَابِي فَقَالَ: لِمَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟
قَالَ: «هِيَ لِمَنْ أَطَابَ الْكَلَامَ وَأَطْعَمَ الطَّعَامَ وَأَدَامَ الصِّيَامَ وَصَلَّى اللَّهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّاسِ نِيَامَ»
وَقَدْ زِدْنَا هَذَا الْمَعْنَى بَيَانًا فِي كِتَابِ «التَّذَكُّرَةِ» وَالْحَمْدُ لِلَّهِ •

قوله تعالى: ﴿وَكَايْنٌ مِّنْ دَابَّةٍ لَا يَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ﴾ أَسَدُ الْوَاَحِدِيِّ عَنْ
يَزِيدِ بْنِ هُرُونَ، قَالَ: حَدَّثَنَا حِجَّاجُ بْنُ الْمُنْهَالِ عَنِ الزُّهْرِيِّ — وَهُوَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَطَاءٍ —
عَنْ عَطَاءٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ نَحْرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى دَخَلَ بَعْضُ حَيَّطَانِ
الْأَنْصَارِ بِفَعْلٍ يَلْتَقِطُ مِنَ الثَّمَرِ [وَيَأْكُلُ] فَقَالَ «يَا بَنَ عَمْرٍ مَا لَكَ لَا تَأْكُلُ» فَقُلْتُ لَا أَشْتَبِيهِ
يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ «لَكِنِّي أَشْتَبِيهِ وَهَذِهِ صَبِيحَةٌ رَابِعَةٌ لَمْ أَذُقْ طَعَامًا وَلَوْ شِئْتُ لَدَعَوْتُ رَبِّي
فَاعْطَانِي مِثْلَ مَلِكٍ كَسَرَى وَقِصْرٍ فَكَيْفَ بَكَ يَا بَنَ عَمْرٍ إِذَا بَقِيتَ فِي قَوْمٍ يَحْبُسُونَ رِزْقَ سَتَمِهِمْ
وَيَضَعِفُ الْيَقِينَ» قَالَ: وَاللَّهِ مَا بَرَحْنَا حَتَّى تَزَلْتَ: «وَكَايْنٌ مِّنْ دَابَّةٍ لَا يَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا
وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ» •

(١) هذه رواية أبي سعيد الخدري؛ كما في صحيح مسلم. (٢) الزيادة من كتاب «أسباب النزول» للراودي

قلت : وهذا ضعيفٌ بضعفه أنه عليه السلام كان يدخر لأهله قوت سَلْتَهُمْ ، أنفق البخارى عليه وسلم . وكانت الصحابة يفعلون ذلك وهم القدوة ، وأهل اليقين والأمانة لمن يعلم من المتقين المتوكلين . وقد روى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للؤمنين بمكة حين أذاهم المشركون « أخرجوا إلى المدينة وهاجروا ولا تجاوروا الظلمة » قالوا : ليس لنا بها دار ولا عمار ولا من يطعمنا ولا من يسقينا . فنزلت : « وَكَأَيُّ مَن دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ » أى ليس معها رزقها مدخرها ، وكذلك أتم يرزقكم الله فى دار الهجرة . وهذا أشبه من القول الأول . وتقدم الكلام فى « كَأَيُّ » وأن هذه « أئى » دخلت عليها كاف التشبيه وصار فيها معنى كم . والتقدير عند الخليل وسيبويه كالمعدد . أى كشيء كثير من العدد من دابة . قال مجاهد : يعنى الطير والبهائم تأكل بأفواهها ولا تحمل شيئاً . الحسن : تأكل لوقتها ولا تدخر لغيره . وقيل : « لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا » أى لا تقدر على رزقها « اللَّهُ يَرْزُقُهَا » أيما توجهت « وَإِيَّاكُمْ » . وقيل : الحمل بمعنى الحملية . وحكى النقاش : أن المراد النبي صلى الله عليه وسلم يأكل ولا يدخر .

قلت : وليس بشيء ، لإطلاق لفظ الدابة ، وليس مستعملاً فى العرف إطلاقها على الآدمى فكيف على النبي صلى الله عليه وسلم . وقد مضى هذا فى « الحمل »^(١) عند قوله : « وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ » قال ابن عباس : الدواب هو كل مادب من الحيوان ، فكله لا يحمل رزقه ولا يدخر إلا ابن آدم والنمل والفار . وعن بعضهم رأيت البلبل يحتكر فى مخضنه . ويقال للمعق غنابى إلا أنه ينساها . (اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ) يسوى بين الحريص والمتوكل فى رزقه ، وبين الراغب والقانع ، وبين الحيسول والعاجز حتى لا يفتر الجليل أنه مرزوق بجلده ، ولا يتصور العاجز أنه ممنوع بمجزه . وفى الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم « لو أنكم تَوَكَّلْتُمْ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ لَرَزَقَكُمْ كَمَا يَرْزُقُ الطَّيْرَ تَغْدُو خِمَاصًا وَتَرْجُو بَطَانًا » . (وَهُوَ السَّمِيعُ) لدعائكم وقولكم لا نجد ما ننفق بالمدينة (الْعَلِيمُ) بما فى قلوبكم .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَخَسَرَ
الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٦١﴾ اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ
لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمٌ ﴿٦٢﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ الآية . لما عبر المشركون
المسلمين بالفقر وقالوا لو كنتم على حق لم تكونوا فقراء ، وكان هذا تمويهاً ، وكان في الكفار
فقراء أيضاً أزال الله هذه الشبهة . وكذا قول من قال إن هاجرنا لم نجد ما شفق . أى فإذا
اعترقم بأن الله خالق هذه الأشياء ، فكيف تشكون في الرزق ، فمن بيده تكوين الكائنات
لا يعجز عن رزق العبد ؛ ولهذا وصله بقوله تعالى : « اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ
وَيَقْدِرُ لَهُ » . ﴿ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ أى كيف يكفرون بتوحيدي وينقلبون عن عبادتي .
﴿ اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ أى لا يختلف أمر الرزق بالإيمان والكفر ، فال توسيع والتقدير
منه فلا تعبير بالفقر ، فكل شيء بقضاء وقدر . ﴿ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمٌ ﴾ من أحوالكم
وأموالكم . وقيل : علم بما يصلحكم من إقتار أو توسيع .

قوله تعالى : وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ
الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ
لَا يَعْقِلُونَ ﴿٦٣﴾ وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوٌّ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ
الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٦٤﴾

قوله تعالى : ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ﴾ أى من السحاب مطراً . ﴿ فَأَحْيَا بِهِ
الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا ﴾ أى جدها وخط أهلها . ﴿ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ أى فإذا أقررتهم بذلك فلم
تسركون به وتسكرون الإعادة . وإذا قدر على ذلك فهو القادر على إغناء المؤمنين ؛ فكم ثمة كيدا .
﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ أى على ما أوضح من الحجج والبراهين على قدرته . ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾

أى لا يتدبرون هذه الحجج . وقيل : « اتَّخَذَ اللَّهُ » على إقرارهم بذلك . وقيل : على إزاله الماء وإحياء الأرض . (وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ) أى نىء يلهى به ويلعب . أى ليس ما أعطاه الله الأغنياء من الدنيا إلا وهو يضمحل ويزول ؛ كاللعب الذى لا حقيقة له ولا ثبات ، قال بعضهم : الدنيا إن بقيت لك لم تبقى لها . وأنشد :

تروح لنا الدنيا بغير الذى غَدَتْ • وتحدث من بعد الأمور أمور
وتجرى الليالى باجتماع وفرقة • وتطلع فيها أنجم وتغور
فمن ظن أن الدهر باق سروره • فذاك محال لا يسدوم سرور
عفا الله عن صير المم واحدا • وأيقن أن الدارات تدور

قلت : وهذا كله فى أمور الدنيا من المال والجاه والملبس الزائد على الضرورى الذى به قوام العيش ، والقوة على الطاعات . وأما ما كان منها لله فهو من الآخرة ، وهو الذى يبقى كما قال : « وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ »^(١) أى ما آتيت به ثوابه ورضاه . (وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَمَى الْخَيْرُ) أى دار الحياة الباقية التى لا تزول ولا موت فيها . وزعم أبو عبيدة : أن الحيوان والحياة والحي بكسر الحاء واحد . كما قال :

* وقد ترى إذ الحياة جى •

وضمه يقول : إن الحى جمع على فعول مثل عصى . والحيوان يقع على كل شىء حى . وحيوان ميم فى الجنة . وقيل : أصل حيوان حيآن فأبدلت إحداهما واوا ، لأجتماع المثلين . (لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ) أنها كذلك .

نزله تعالى : فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَاوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّيْنَهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴿٣٥﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا ءَاتَيْنَاهُمْ وَلِيَسْتَمْتَعُوا قَسُوفَ يَعْلَمُونَ ﴿٣٦﴾

(١) راجع ج ١٧ ص ١٠٤ ف ٥

(٢) البيت للعجاج ونسبه ،

• وإد رماط السار دعمل •

قوله تعالى : (فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ) يعني السفن وخافوا الفرق (دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) أى صادقين فى نياتهم ، وتركوا عبادة الأصنام ودعائها . (فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ) أى يدعون معه غيره ، وما لم يزل به سلطانا . وقيل : إشارتهم أن يقول قائلهم لولا الله والرئيس أو الملاح لفرقنا ، فيجعلون ما فعل الله لهم من النجاة قسمة بين الله وبين خلقه .

قوله تعالى : (لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَتَّعُوا) قيل : هما لام كى أى لكى يكفروا ولكى يتمتعوا . وقيل : « إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ » ليكون ثمرة شركهم أن يمحذوا نعم الله ويتمتعوا بالدنيا . وقيل : هما لام أمر معناه التهديد والوعيد . أى أكفروا بما أعطيناكم من النعمة والنجاة من البحر وتمتعوا . ودليل هذا قراءة أبى : « وَتَمَتَّعُوا » . ابن الأنبارى : ويقوى هذا قراءة الأعمش ونافع وحزمة : « وَلِيَتَمَتَّعُوا » . يجزم اللام . النحاس : « وَلِيَتَمَتَّعُوا » لام كى ، ويجوز أن تكون لام أمر ؛ لأن أصل لام الأمر الكسر ، إلا أنه أمر فيه معنى التهديد . ومن قرأ : « وَلِيَتَمَتَّعُوا » بإسكان اللام لم يجعلها لام كى ؛ لأن لام كى لا يجوز إسكانها . وهى قراءة ابن كثير والمسببى وقالون عن نافع ، وحزمة والكسائى وحفص عن حاصم . الباقر بكسر اللام . وقرأ أبو العالية : « لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ » تهديد ووعيد .

قوله تعالى : (أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُخَاطَفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبِالْبِطْلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ﴿٧﴾) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿٨﴾)

قوله تعالى : (أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا) قال عبد الرحمن بن زيد : هى مكة وهم قريش آمنهم الله تعالى فيها . (وَيُخَاطَفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ) قال الضحاك : يقتل بعضهم بعضا ويسبى بعضهم بعضا . والخطف الأخذ بسرعة . وقد مضى فى « القصص »

وغيرها . فاذكروهم الله عز وجل هذه النعمة ليدعوا له بالطاعة . أى جعلت لهم حرما آمنا آمنوا فيه من السبى والنارة والقتل ، وخلصتهم فى البر كما خلصتهم فى البحر ، فصاروا يشركون فى البر ولا يشركون فى البحر . فهذا تعجب من تناقض أحوالهم . (أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ) قال قتادة : أقبالشرك . وقال يحيى بن سلام : أقبالميليس . (وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ) قال ابن عباس : أقباعافية الله . وقال ابن شجرة : أقبطاء الله وإحسانه . وقال ابن سلام : أقبأ جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من الهدى . وحكى النقاش : أقبأطعامهم من جوع ، وأمنهم من خوف يكفرون . وهذا تعجب وإنكار خرج مخرج الاستفهام .

قوله تعالى : (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) أى لا أحد أظلم ممن جعل مع الله شريكا وولدا ، وإذا فعل فاحشة قال : « وَجَدْنَا طَلِيهَا أَبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا » . (أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ) قال يحيى بن سلام : بالقرآن . وقال السدى : بالتوحيد . وقال ابن شجرة : بحمد صلى الله عليه وسلم . وكل قول يتناول القولين . (أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ) أى مستقر . وهو استفهام تقرير .

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ)

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا) أى جاهدوا الكفار فينا . أى فى طلب مرضاتنا . وقال السدى وغيره : إن هذه الآية نزلت قبل فرض القتال . قال ابن عطية : فهى قبل الجهاد العرفى ، وإنما هو جهاد عام فى دين الله وطلب مرضاته . قال الحسن بن أبى الحسن : الآية فى العباد . وقال ابن عباس وإبراهيم بن أدهم : هى فى الذين يعملون بما يعلمون . وقد قال صلى الله عليه وسلم : " من عمل بما علم علمه الله ما لم يعلم " ونزع بعض العلماء إلى قوله : « وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ » . وقال عمر بن عبد العزيز : إنما قصر بنا عن علم ما جهلنا تفصيلا فى العمل بما علمنا ، ولو علمنا ببعض ما علمنا لأورثنا علما لا تقوم به أبداننا ، قال الله تعالى : « وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ » . وقال أبو سليمان الداراني : ليس الجهاد فى الآية

قتال الكفار فقط بل هو نصر الدين ، والرد على المبطلين ؛ وقمع الظالمين ؛ وعظمه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ومنه مجاهدة النفوس في طاعة الله وهو الجهاد الأكبر . وقال سفيان بن عيينة لأبن المبارك : إذا رأيت الناس قد اختلفوا فاعليك بالمجاهدين وأهل الثغور فإن الله تعالى يقول : « لَنَهْدِيَنَّهُمْ » . وقال الضحاك : معنى الآية ؛ والذين جاهدوا في الهجرة لنهدينهم سبل القبات على الإيمان . ثم قال : مثل السنة في الدنيا كمثل الجنة في العقبى ، من دخل الجنة في العقبى سلم ، كذلك من لزم السنة في الدنيا سلم . وقال عبد الله بن عباس : والذين جاهدوا في طاعتنا لنهدينهم سبل ثوابنا . وهذا يتناول بعموم الطاعة جميع الأقوال . ونحوه قول عبد الله بن الزبير قال : تقول الحكمة من طلبني فلم يجدني فليطلبني في موضعين : أن يعمل بأحسن ما يعلمه ، ويحتجب أسوأ ما يعلمه . وقال الحسن بن الفضل : فيه تقديم وتأخير أى الذين هديناهم هم الذين جاهدوا فينا . (لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا) أى طريق الجنة ؛ قاله السدى . النقاش : يوفقههم لدين الحق . وقال يوسف بن أسباط : المعنى لنخلصن نياتهم وصدقاتهم وصلواتهم وصيامهم . (وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ) لام تأكيد ودخلت في « مع » على أحد وجهين : أن يكون أسما ولام التوكيد إنما تدخل على الأسماء ، أوحرفا فتدخل عليها ؛ لأن فيها معنى الاستقرار ؛ كما تقول إن زيدا لى الدار . و « مع » إذا سكنت فهى حرف لا خير . وإذا فتحت جاز أن تكون أسما ، وأن تكون حرفا . والأكثر أن تكون حرفا جاء لمعنى . وتقدم معنى الإحسان والمحسنين في « البقرة »^(١) وغيرها . وهو سبحانه معهم بالنصرة والمعونة ، والحفظ والهداية ، ومع الجميع بالإحاطة والقدرة . فبين المعيتين بون .

(١) راجع ج ٢ ص ٣٦١ .

محققه

أبو إسحاق إبراهيم أطفيش

تمت سورة العنكبوت ، والحمد لله وحده



تم بعون الله تعالى الجزء الثالث عشر من تفسير القرطبي

يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الرابع عشر وأوله سورة « الروم »

مطابع الهيئة المصرية العامة للكتاب

رقم الإيداع بدار الكتب ١٩٨٧/٧٣٥٣

ISBN ٩٧ - ٠١ - ١٥٥٠ - ٩

